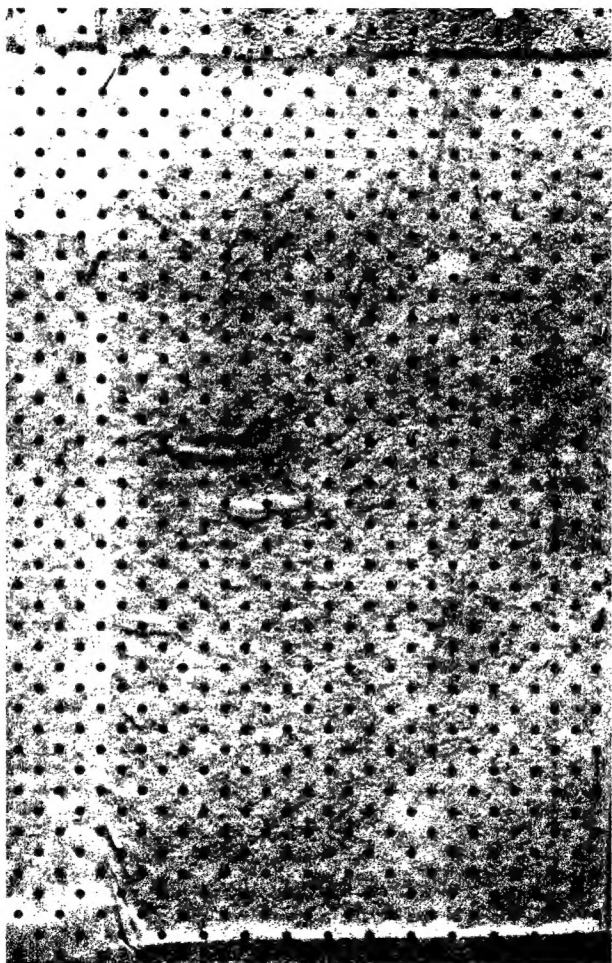
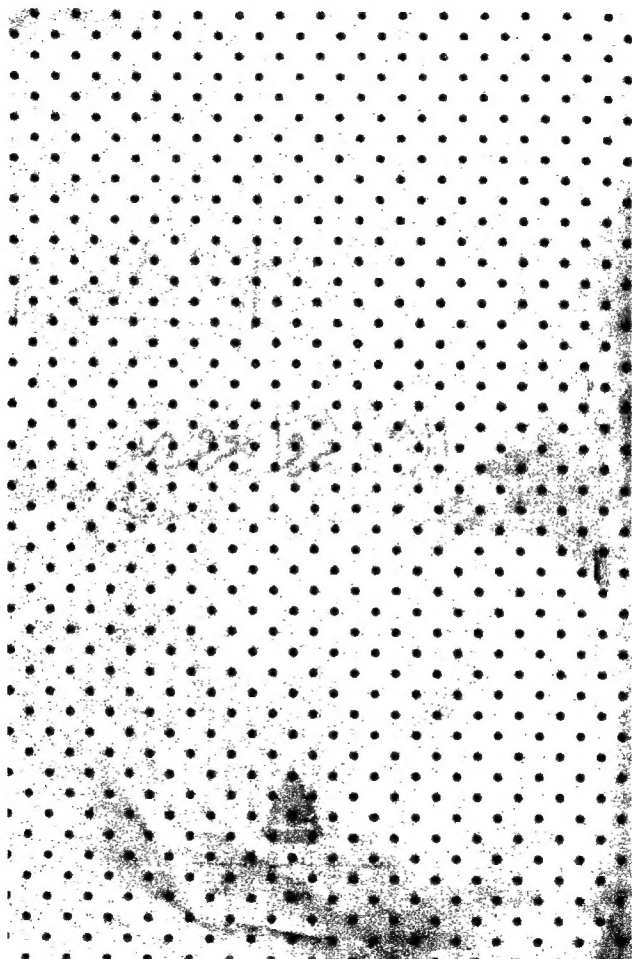


Biblioteca Alexandrina

0095484





د. محمود كامل

الإسلام والعروبة

تحليل لعوامل الوحدة بين دولة عربية



الهيئة المصرية العامة للكتاب

١٩٧٣

فهرس

مقدمة ١٥

العرب فى تاريخ العالم - الهيئات التى تباشر نشاطا خارج نشاط
الدول متسما بطابع العروبة - الدول تعترف بالامة العربية فى عام
١٩١٨ - جامعة الدول العربية ، ١٩٤٥ * منبر للعروبة - الوحدة العربية
قاعدة قانون عام عربى - العروبة قاعدة من قواعد العلاقات الوجدوية
بين الدول العربية - منهب الوحدة العربية فى نظر المستشرقين ورجال
القانون الأوروبيين - الوعى القانونى الخاص بمنطقة معينة - الجماعة
الدولية وجماعة الدول - مكان النظام القانونى الاسلامى والحضارة الاسلامية
بين الاشكال الكبرى للحضارة والنظم القانونية الرئيسية فى العالم -
ميثاق الأمم المتحدة يقر القانون الدولى الاقليمى الخاص بمنطقة معينة -
مقومات العلاقات بين الدول العربية *

القسم الأول ٣٧

التضامن الاسلامى

مصدر العلاقات الوجدوية بين الدول العربية

● الفصل الأول ٢٩

ابن تيمية (١٢٦٢ - ١٣٢٨) *

المعنى العام للوحدة الاسلامية - الطابع الاجتماعى السياسى
للوحدة الاسلامية - تضامن العالم الاسلامى - ابن تيمية فى نظر المفكرين
العرب - التضامن الاسلامى عند ابن تيمية - مذاهب ابن تيمية الاجتماعية-
والسياسية *

● الفصل الثاني ٤٩

الوحدة الاسلامية الحديثة

- محمد بن عبد الوهاب (١٧٠٣ - ١٧٩٢) .
- محمد بن سعود (١٧٣٥ - ١٧٦٦) .
- الاصلاح الديني عند الوهابيين - الاجتماع السياسي عند الوهابيين -
- استعمار الشرق وطابع مقاومة الغرب الذي اتسمت به حركة الوحدة
- الاسلامية .

● الفصل الثالث ٥٦

الوحدة الاسلامية المنظمة

- (١) محمد بن علي السنوسي (١٧٨٧ - ١٨٥٩) .
- معاهدة اوشى بين تركيا وإيطاليا - حكومة الباروني الطرابلسية ،
- ١٩١٢ .
- عمر المختار يتولى قيادة المجاهدين ١٩١٣
- معاهدة عكرمة بين السنوسية وإيطاليا عام ١٩١٧ ، معاهدة بين
- الجمهورية الطرابلسية وإيطاليا عام ١٩١٩ ، اتفاق الرجمة والاعتراف
- بالامارة السنوسية . عام ١٩٢٠ .
- مؤتمر غريان عام ١٩٢١ ، ميثاق زعماء طرابلس عام ١٩٢٢ .
- جمال الدين الأفغانى (١٨٣٩ - ١٨٩٧) .
- المركز الاصل الثانى للوحدة الاسلامية - صحيفة العروة الوثقى
- فى باريس وحركة الوحدة الاسلامية فى الاراضى الاسلامية التى تحت
- النفوذ البريطانى .
- الأفغانى والشكل الدستوري للدولة .
- محمد عبده (١٨٤٩ - ١٩٠٥) .
- دور العرب فى قيادة الشعوب الاسلامية .
- عبد الرحمن الكواكبي (١٨٤٨ - ١٩٠٢) .
- « أم القرى » وتخييل مؤتمر يقظة الاسلام ١٨٩٨ - طليعة العروبة
- السياسية :٥

● الفصل الرابع ٨٢

تطور الفكرة « الاتحادية » في الخلافة

الى تضامن اسلامي دولي

خصائص الخلافة الاسلامية - الاسلام واصول الحكم لملي عبد الرزاق:
١٩٢٥ - الرد على « الاسلام واصول الحكم » - حركة في مصر لاعادة
نظام الخلافة : ١٩٢٤ - الخلافة واقتراح « عصبة الأمم الشرقية » - نظام
الخلافة المصرية المقترح - العالم الاسلامي بعد عام ١٩١٩ - فضل
الاسلام على القانون الدولي الأوروبي *

● الفصل الخامس ٩٧

الوحدة الشرقية

الرابطة الشرقية - التفرقة بين « الوحدة الاسلامية » و « الوحدة
الشرقية » - الافرو - آسيوية : مؤتمر بانكوك ، ١٩٥٥ - وحدة معينة
من طنجة الى جاكارتا - الاسلام والافرو - آسيوية *

● القسم الثاني ١٠٥

التضامن العربي

ظليمة العلاقات الحدودية بين الدول العربية

● الفصل الأول ١٠٧

وحدة عربية في القرن التاسع عشر ، القاهرة عاصمة الشرق العربي

مصر في أعالي النيل ١٨٢٠ - ١٨٩٠ - جبال طوروس في سوريا ،
حدود الدولة العربية الطبيعية - وحدة عربية ومشروع امبراطورية عربية
١٨٣٧ - الجنسية العربية ووجودها السياسي ، ١٨٣٢ - معاهدة كوتاهية
والمسألة المصرية : ١٨٣٢ - التدخل الأوروبي ومعاهدة لندن ١٨٤٠ -
المنهج العقلي عند رفاعة الطهطاوي ١٧٩١ - ١٨٧٢ - مصر في الصومال
١٨٦٦ - ١٨٨٤ : الخلفية الحضارية العربية المشتركة *

● الفصل الثاني ١٣٤

هياكل عربية - تركية « فيديالية » تزاوّل نشاطا منفصلا عن نشاط الدول

الجمعيات الثقافية في سوريا : طليعة العروبة السياسية

جمعية الفنون والعلوم : ١٨٤٧ ، والجمعية العلمية السورية : ١٨٥٧ - المطالبة باستقلال سوريا مع لبنان ١٨٨٠ - الحزب الوطني في مصر : ١٨٧٩ - عرابي ويوم عابدين : ٩ من سبتمبر ١٨٨١ - فرنسا والوطنية المصرية - مصطفى كامل وبرنامج تحرير مصر من الاحتلال البريطاني : ١٨٩٥ - ١٩٠٨ - « رابطة الوطن العربي » : ١٩٠٤ ، « يقظة الأمة العربية » : ١٩٠٦ - مصر موطن العروبة الرئيسية في العالم الاسلامي - « الدول الكبرى أمام الثورة العربية ، أمة عربية وإمبراطورية عربية - جمعية الاخاء العربي - العثماني ١٩٠٨ - « المنتدى الأدبي » : المطالبة بحكومة عربية محلية على نسق الحكومة النمساوية / الجارية - الجمعية القبطانية ١٩٠٩ - المطالبة بتحويل الامبراطورية العثمانية الى مملكة مزدوجة - الجمعية العربية الفتاة ١٩٠٩ - حزب اللامركزية العثمانية ١٩١٢ - لجنة الاسلحة : بيروت ١٩١٢ - جمعية العهد ١٩١٢/١٩١٤ .

● الفصل الثالث ١٦٠

الرحلة العرقية للحركة العربية

أساس المرحلة الثانية للقومية العربية - الروح العربية في المغرب - مراسلات كيتشنر - مكماهون - حسين ، والأمة العربية ، ١٩١٥ - ١٩١٦ - الثورة العربية ، ١٩١٦ - المذكرة الفرنسية - البريطانية ، ١٩١٨ والجنس العربي - مشروع توصيات أمريكية بشأن العراق وسوريا وفلسطين والحجاز ، يناير ١٩١٩ - الصراع الفرنسي / البريطاني في مجلس الحلفاء الأعلى ، مارس ١٩١٩ - تقرير لجنة « كنج - كرين » الأمريكية الى مؤتمر الصلح ، أغسطس ١٩١٩ - الولايات المتحدة والبلاد العربية التي تحت انتداب عصبة الأمم ، ٢٠ مايو ١٩٢٠ - نهاية المرحلة العرقية للحركة العربية وتصويبها . معاهدة التحالف بين مصر وبريطانيا : أغسطس ١٩٣٦ - القومية العربية والوحدة العربية .

● الفصل الرابع ١٨٠

العلاقات الدولية والمعاهدات والصكوك المتصلة بالعروبة

الدول العربية منذ استقلالها حتى الاتفاقيات المنبثقة من ميثاق جامعة الدول العربية

تقسيم البلاد العربية الآسيوية الخاضعة للسيادة التركية ، الاتفاق
السري بين بريطانيا وفرنسا وروسيا ، مارس ١٩١٥ - الانتداب على
لبنان وسوريا وشرق الأردن والعراق وفلسطين - معاهدة لوزان ، ١٩٢٣ :
فصل الأقطار العربية عن تركيا •

المملكة العربية السعودية

معاهدة بين بريطانيا والعسير ، ٣٠ إبريل ١٩١٥ - معاهدة العقير
بين بريطانيا ونجد ، ٢٦ من ديسمبر ١٩١٥ وقيود على السيادة
السعودية - ضم حائل إلى نجد ، عبد العزيز آل سعود سلطان هذه
الدولة العربية ، ١٩٢١ - أول معاهدة متصلة بالعروبة بين الحجاز وشرق
الأردن ، ١٩٢٥ بيان عن اقتاذ الشرق العربي - عبد العزيز آل سعود
ملك الحجاز و سلطان نجد ، ٨ يناير ١٩٢٦ ، الدستور ، ٣١ أغسطس
١٩٢٦ - ثانی معاهدة متصلة بالعروبة بين الحجاز ونجد من جانب
والعسير من جانب آخر ، ١٩٢٦ - معاهدة الصداقة بين دولة الحجاز -
نجد والعراق ، ٢٣ من فبراير ١٩٣٠ - ثالث معاهدة متصلة بالعروبة :
الحجاز ونجد - العراق ١٩٣١ ، إعادة وحدة الأمة العربية والتوفيق بين
أبنائها •

تأسيس المملكة العربية السعودية ، ١٨ من سبتمبر ١٩٣٢ - رابع
معاهدة متصلة بالعروبة ، العربية السعودية - اليمن ١٩٣٤ ، الجمع بين
التضامن الاسلامي والعروبة •

خامس معاهدة متصلة بالعروبة ، العربية السعودية - العراق
١٩٣٧ •

- الجمهورية العربية اليمنية

معاهدة دعان مع تركيا ، ١٩١١ - معاهدة مع إيطاليا ، ١٩٢٦ ،
الامام ملك اليمن - المعاهدة الانجليزية اليمنية ، ١١ من فبراير ١٩٣٤ -

معاهدة الطائف ، ٢٠ من مايو ١٩٣٩ اليمن - العربية السعودية ، بيان
مصرح عن روابط الأخوة والجنس العربي التي تربط الدولتين .

- الجمهورية العراقية

المؤتمر العراقي يلمشقق ، مارس ١٩٢٠ ، الاتحاد السياسي
والاقتصادي بين العراق والشام .

معاهدة التحالف مع بريطانيا ، ١٩٢٢ .

معاهدة التحالف والصداقة مع بريطانيا ، الاعتراف بسيادة العراق
وتأييد طلبها الانضمام الى عصبة الأمم .

- جمهورية مصر العربية

الثورة المصرية : ١٩١٩ ، الوفاق بين المسلمين والأقباط - تصريح
٢٨ من فبراير ١٩٢٢ : للسيادة المصرية - معاهدة الصداقة بين مصر
والعربية السعودية ١٩٣٦ . عودة الى التضامن الاسلامي - معاهدة
التحالف مع بريطانيا ، ٢٦ من أغسطس ١٩٣٦ .

- الجمهورية العربية السورية

فيصل يكون حكومة تضم كل سوريا ١٩١٨ ، لجنة كنج - كرين
تري توحيد سوريا ١٩١٩ - المؤتمر السوري ٢ من يوليو ١٩١٩ ،
استقلال سوريا - المؤتمر العربي بجنيف : أغسطس ١٩٢١ ، نداء الى
عصبة الأمم بالاعتراف باستقلال سوريا ولبنان وفلسطين وحققا في
الاتحاد - وفدا سوريا ولبنان يطلبان وحدة الأرض السورية ، ثورة
جبل الدروز ١٩٢٥ - الثورة السورية العامة : ١٩٢٩ ، - الدستور :
استقلال وسيادة سوريا ، ١٩٣٠ - مؤتمر دمشق يطالب بالوحدة
العربية ، الثورة السورية الثانية ، ١٩٣٦ - معاهدة حسن جوار بين
سوريا والعراق ، ٢٣ من ابريل ١٩٣٧ .

- الجمهورية اللبنانية

اتفاق القسطنطينية بشأن حكومة لبنان ، ٩ من يونيو ١٨٦١ -
بشأن الجمهورية اللبنانية والدستور ، ٢٣ من مايو ١٩٢٦ - تعديل
الدستور ، شعب لبنان شعب عربي وتربطه بالعروبة صلات قوية .

– فلسطين –

مراسلات حسين – « ستورس » – « مكماهون ، ١٩١٥/١٩١٦ –
تصريح « بلفور » ٢ من نوفمبر ١٩١٧ ، وطن قومي يهودي بفلسطين –
التصريح الفرنسي / البريطاني ٧ من نوفمبر ١٩١٨ وضمان استقلال
الشعوب العربية – لجنة « كنج – كرين » الأمريكية ١٩١٩ : البرنامج
الصهيوني نقض شائن لحق شعب فلسطين – المؤتمر الفلسطيني الأول :
القدس ١٩١٩ ، المؤتمر الفلسطيني الثالث : حيفا ١٩٢٠ ، معارضة
الهجرة اليهودية والانتداب – المؤتمر الفلسطيني الرابع ، ١٩٢١ : تأكيد
الوحدة السورية – المؤتمر العربي بنابلس والمؤتمر الاسلامي العام
بالقدس ، ١٩٣١ – انشاء « اللجنة العربية العليا » ، الثورة العربية
١٩٣٦ والتضامن العربي – المؤتمر العربي ببلودان سبتمبر ١٩٣٧ ،
« أول مؤتمر للوحدة العربية » – المؤتمر البرلماني الدولي العربي –
الاسلامي بالقاهرة ، ١٩٣٨ – مؤتمر لندن ١٩٣٩ ، اشتراك الدول العربية
اشتركا متساويا بطابع الوحدة العربية .

– المملكة الاردنية الهاشمية

القدس التابعة لولاية سوريا والبلقاء وعكا التابعتان لولاية بيروت
في العهد التركي تلحقان بحكومة دمشق العربية ١٩٢٠/١٩١٩ –
الانتداب البريطاني وخلق دولة « فاصلة » ، ١٩٢٢ – الاعتراف
بالاستقلال ، ٢٥ من مايو ١٩٢٣ : سيادة داخلية محدودة دون أية سيادة
خارجية .

٢٣٧

● الفصل الخامس

منهج « العروبة » بين « الوحدة العربية »

و « الدولة المتحدة فيديرياليا »

و « اتحاد الدول العربية كونفيدرياليا »

الاتحاد العربي ١٩٤٢ : القاهرة وبغداد ودمشق وبيروت ، وحدة
اللغة أساس العروبة ، اغفال موضوع الخلافة – المبررات الاجتماعية /
السياسية للتجمع العربي خلال المشاورات السابقة على بروكوكول
الاسكندرية التي مهدت لانشاء « جامعة الدول العربية » – مشاورات بين
رئيس الوزارة المصرية ورئيس الوزارة الاردنية – مشاورات بين رئيس

الوزارة و وفد العربية السعودية - مشاورات بين رئيس الوزارتين المصرية والسورية - ملخص البيان الذي قلعه الوفد اللبناني - ملخص المشاورات مع اليمن - الكتاب الأزرق العراقي ١٩٤٣ : سوريا ولبنان وفلسطين وشرق الأردن دولة واحدة - مقارنة بين مذهب الوحدة العربية ومذهب الوحدة الأمريكية - أثر الوعي الاجتماعي - السياسي العربي - التضامن العربي في ضوء وعي المجتمع للطبيعة الملزمة للقاعدة القانونية وللجزاء المترتب على مخالفتها - بروتوكول الاسكندرية ، ٧ من أكتوبر ١٩٤٤ - جامعة الدول العربية •

القسم الثالث ٢٦٩

ارساء قواعد العلاقات الدولية التي تستهدف الوحدة العربية

● الفصل الأول ٢٧١

ميثاق جامعة الدول العربية

الفرق بين البروتوكول والميثاق (أ) اختصاص الجامعة الدولي وطبيعته القانونية (ب) حق المزايا والحصانات (ج) حق التمثيل الخارجي - الجامعة واستقلال ليبيا ، سبتمبر ١٩٤٥ - روح الجماعة من خلال «الميثاق» - الميثاق أنشأ اتحاد دول عربية ، اتحادا « كونيديراليا » - الخلاصة •

● الفصل الثاني ٢٨٩

الاثر الاجتماعي - السياسي في الاتفاقات الموقعة في نطاق الجامعة

معاهدة الصداقة بين مصر واليمن ، ٢٧ من سبتمبر ١٩٤٥ - المعاهدة الثقافية العربية ، ٢٧ من نوفمبر ١٩٤٥ - معهد الوثائق العربية ، ١٩٤٦ - المؤتمر العربي الثقافي ومؤتمر الآثار ، سبتمبر ١٩٤٧ ، العروبة ليست مقتصرة على دين معين - الجامعة وعروبة فلسطين ، مايو ١٩٤٨ - مشروع تعاون عربي مع الهيئات الدولية غير الحكومية ، ابريل / مايو ١٩٤٩ - معاهدة الدفاع الجماعي والتعاون الاقتصادي بين دول الجامعة ١٧ من يونيو ١٩٥٠ وانضمام العراق في ٢ من فبراير سنة ١٩٥١ - دعوة بريطانية / فرنسية / تركية / أمريكية لاشتراك عربي في هيئة قيادة الشرق الأوسط ، ١٣ من أكتوبر ١٩٥١ - مذكرة سورية تهدف الى اتحاد

« فيديريالى » بين الدول العربية ، ١٩٥١ - مؤتمر وزراء المال والاقتصاد العرب ، بيروت ، مايو ١٩٥٣ - اتفاقية تسهيل التبادل التجارى بين دول الجامعة العربية . سبتمبر ١٩٥٣ - مذكرة عراقية الى الجامعة العربية تقر بأن اتحاد الشعوب العربية ضرورة للشعب العربى ، يناير ١٩٥٤ - موقف موحد فى مواجهة مشاكل معينة - الخلاصة .

٣٠٦

● الفصل الثالث

« نفاخ الجامعة » الكونفيدريالى « فى سبيل استقلال المغرب العربى

١ (أ) الجامعة واستقلال مراکش

تصريح لبنان أمام الأمم المتحدة ، ١٣ من ديسمبر ١٩٥٢ - تصريح مصر أمام الأمم المتحدة ، ١٣ من ديسمبر ١٩٥٢ - تصريح العراق أمام الأمم المتحدة ، ١٥ ، ١٦ من ديسمبر ١٩٥٢ - قرار الجمعية العامة للأمم المتحدة ، ١٩ من ديسمبر ١٩٥٢ ، وتصريحا العراق واليمن - تصريح مصر وسوريا ، ٨ من أكتوبر ١٩٥٣ - تصريح العربية السعودية أمام الأمم المتحدة ، ١٣ من أكتوبر ١٩٥٣ - تصريح لبنان ، ١٥ من أكتوبر ١٩٥٣ : الحركة الوطنية فى مراکش تحظى بتأييد الحركات الوطنية العربية - استقلال مراکش ، ٢ من مارس ، ٧ من ابريل ١٩٥٦ ، الانضمام الى الجامعة العربية ، أول أكتوبر ١٩٥٨ .

٢ (ب) الجامعة واستقلال تونس ، ١٩٥٢ .

رسالة مصر والعراق والسعودية واليمن الى مجلس الأمن ، ٢ من ابريل ١٩٥٢ - تصريح مصر أمام الأمم المتحدة ، ٦ من ديسمبر ١٩٥٢ - تصريح العراق أمام الأمم المتحدة ، ١١ من ديسمبر ١٩٥٢ - تصريح لبنان أمام الأمم المتحدة ، ٢١ من أكتوبر ١٩٥٢ - تصريح العربية السعودية أمام الأمم المتحدة ، ٢٢ من أكتوبر ١٩٥٣ - تصريح العراق أمام الأمم المتحدة ، ١١ من نوفمبر ١٩٥٣ - استقلال تونس ، ٢٠ من مارس ١٩٥٦ ، الانضمام الى الجامعة العربية ، أول أكتوبر ١٩٥٨ .

٣ (ج) الجامعة واستقلال الجزائر ، القاهرة مقر « جبهة التحرير الوطنى » ، ١٩٥٧ ، انضمام الحكومة المؤقتة للجمهورية الجزائرية للجامعة العربية ، ١٩٥٩ .

(د) استقلال موريتانيا في ٢٨ من نوفمبر ١٩٦٠ •
الاتجاهات الانماجية العربية : تطلع الى « الجامعة الاسلامية »
لم بالاحرى دعوة الى « الامة العربية » ؟ - استجابة الجامعة لمواجهة
التدخل الاجنبى •

● الفصل الرابع ٣٣٦

تأثير العروبة على النساب وبرايج الأحزاب السياسية العربية
(أ) تأكيد دستوري لانتفاء الشعوب العربية الى « الامة العربية »
(ب) الأحزاب السياسية - الأحزاب السورية - الأحزاب العراقية -
الأحزاب اللبنانية (ج) اللجنة التحضيرية للمؤتمر العربى الشعبى العام :
القاهرة ، ١٩٥٠ - الخلاصة •

● الفصل الخامس ٣٥٣

نضوج ملهب العروبة الاتحادى

العمل العربى المشترك فى عشرة أعوام : ١٩٥٥ - ١٩٦٤
التطلع الى تكتل الدول العربية فى « اتحاد فيديرالى » ، دعوة الى أن
تحقق مصر هذه الرسالة التاريخية ، يناير ١٩٥٦ - مؤتمر الحريجين
العرب ، ٢٧ من يناير ١٩٥٦ - مؤتمر المحامين العرب : توصية بإقرار
مبدأ « الامة العربية » و « الوطن العربى » ، ١٩٥٦ - مشروع محكمة
عدل عربية اقليمية ، ١٩٥٥ - اتفاقية الدفاع المشترك بين مصر وسوريا ،
٢٠ من أكتوبر ١٩٥٥ - وبين مصر والعربية السعودية ٢٧ من أكتوبر
١٩٥٥ - الانسحاق الحاص بمجلس الوحدة الاقتصادية العربية ،
١٩٥٦ ، انشاء سوق عربية مشتركة ، ١٩٦٤ - اتفاقية
الدفاع المشترك بين مصر والعربية السعودية واليمن ، ٢١ من ابريل
١٩٥٦ - الاتفاق الحاص بالتضامن العربى ، التأكيد على « الوطن العربى »
و « الوحدة العربية » : ١٩ من يناير ١٩٥٧ - جمهورية مصر العربية :
باب الوحدة مقسوح لكل بلد عربى ، اول فبراير ١٩٥٨ - الاتحاد
« الفيديرالى » بين العراق والاردن ، ١٤ من فبراير ١٩٥٨ - الدول
العربية المتحدة - (ليبثاق ، ٨ من مارس ١٩٥٨ - الكتلة العربية : خطة
موحدة فى مؤتمر بانكوك - ١٩٥٥ - الكتلة العربية : خطة موحدة فى
مؤتمر الشعوب الاسيوية - الافريقية ، القاهرة ، ١٩٥٧ - ١٩٥٨ -

الكتلة العربية : خطة موحدة ازالة الترشيحات لمناصب الامم المتحدة ، وازاء القضايا الافريقية - بريطانيا وإيطاليا تحالون فصل الصومال عن العالم العربي منذ عام ١٨٨٤ كفاح الشعب الصومالي في سبيل التحرر والوحدة ، جمهورية الصومال الديمقراطية : يوليو ١٩٦٠ - الكتلة العربية : خطة موحدة أمام الأمم المتحدة أغسطس ١٩٥٨ - مؤتمرات القمة : الاجتماع التحضيري لمؤتمر الدول غير المنحازة : ١٩٦١ - الكويت : تأزر على تحقيق أمانى الأمة العربية وانتماء الى الجامعة العربية ، تشكيل قوات الأمن العربية ، ١٩٦١ - الكتلة العربية : خطة موحدة فى مؤتمر الدول غير المنحازة ، بلجراد ، ١٩٦١ - الجمهورية العربية المتحدة الثانية : دولة « فيديرالية » صمية ، أبريل ١٩٦٣ - الخلاصة .

● الفصل السادس ٣٨٧

القوى الاجتماعية - السياسية العربية تتكتل لاقامة جهاز مؤتمرات القمة وتصفية الاستعمار فى المنطقة العربية ولارساء قواعد الاتحادات « الكونفيدرالية » و « الفيدرالية » والانتمائية بين الدول العربية .
١٩٦٤ - ١٩٧٤

مجلس ملوك ورؤساء دول الجامعة العربية : القاهرة يناير ١٩٦٤ - « القيادة السياسية الموحدة » بين ال ج . ع . م والعراق ١٩٦٤ - مؤتمر رؤساء الدول والحكومات لمنظمة الوحدة الافريقية : القاهرة : يوليو ١٩٦٤ الاجتماع الثانى للملك ورؤساء دول الجامعة العربية : الاسكندرية ، سبتمبر ١٩٦٤ - مؤتمر الدول غير المنحازة ، القاهرة ، أكتوبر ١٩٦٤ - الاجتماعان الثالث والرابع للملك ورؤساء دول الجامعة العربية : الدار البيضاء ، سبتمبر ١٩٦٥ ، الخرطوم ، أغسطس ١٩٦٧ - جمهورية اليمن الديمقراطية الشعبية : ديسمبر ١٩٦٧ ، الدولة الرابعة عشرة من دول الجامعة العربية ، جزء من الوطن العربى وشعبها جزء من الأمة العربية . - اتحاد الجمهوريات العربية : الشطب فى الاتحاد جزء من الأمة العربية ، أغسطس ١٩٦٩ - ديسمبر ١٩٧١ - بيان طرابلس : لرؤساء السودان وليبيا وال ج . ع . م ، ديسمبر ١٩٦٩ - بيان القاهرة عن اجتماع رؤساء دول ميثاق طرابلس : قيادة موحدة ، نوفمبر ١٩٧٠ - اعلان بنغازى : « اتحاد الجمهوريات العربية » ، أبريل ١٩٧١ - اعلان دمشق : دستور اتحاد الجمهوريات العربية ، أغسطس ١٩٧١ - البحرين : الدولة الخامسة عشرة من دول الجامعة العربية : سبتمبر ١٩٧١ - شعب

البحرين جزء من الأمة العربية - البترول : ١٩١٤ ، وزخم القسومية العربية - قطر : الدولة السادسة عشرة من دول الجامعة العربية ، سبتمبر ١٩٧١ ، شعب قطر يشترك مع الاشقاء العرب في كل المسئوليات والمصالح - امتياز البترول : ١٩٣٥ - قطر في رئاسة المجلس الاتحادي المؤقت - سلطنة عمان (مسقط وعمان) : الدولة السابعة عشرة من دول الجامعة العربية ، أكتوبر ١٩٧١ - الامارات العربية المتحدة : الدولة الثامنة عشرة من دول الجامعة العربية ، ديسمبر ١٩٧١ : جزء من الوطن العربي الكبير ، وشعبها جزء من الأمة العربية - معاهدة الهدنة البحرية مع انجلترا : ١٨٥٣ - أ - أبو ظبي - ب - دبي - ج - الشارقة وكلية د - رأس الخيمة - هـ - أم القيوين - و - عجمان - ز - الفجيرة - القومية العربية ودور القوى الاجتماعية السياسية في الخليج - الوحدة الانسماجية بين مصر وليبيا : أغسطس ١٩٧٢ - الوحدة الانسماجية بين الجمهورية العربية اليمنية وجمهورية اليمن الديمقراطية : نوفمبر ١٩٧٢ - بعض ثمار العمل العربي المشترك - الاجتماع السادس للملوك والرؤساء العرب : الجزائر ، نوفمبر ١٩٧٣ ، موريتانيا : الدولة التاسعة عشرة من دول الجامعة العربية الاجتماع السابع للملوك ورؤساء عشرين دولة عربية ، الرباط ، أكتوبر ١٩٧٤ ، الصومال : الدولة العشرون من دول الجامعة العربية - منظمة التحرير الفلسطينية تحصل على صفة المراقب من الأمم المتحدة : ٢٢ من نوفمبر ١٩٧٤ - الجمعية العامة للأمم المتحدة تطالب بدعوة منظمة التحرير الفلسطينية للاشتراك في جميع الجهود والمؤتمرات الخاصة بالشرق الأوسط : ١٠ من نوفمبر ١٩٧٥ - الخلاصة .

المراجع العربية ٤٣٧
المراجع الأجنبية ٤٤١

مقدمة

العرب في تاريخ العالم :

العرب - بعد التطور التاريخي الطويل في الآلاف السبعة الأخيرة من تاريخ العالم أى منذ عصر ما قبل الاسرات - هم المجموعة البشرية التي تشغل حيزا من الكرة الأرضية يقع بين المحيط الهندي وخط الاستواء جنوبا والمحيط العربي وإيران شرقا وجبال طوروس وساحل البحر الأبيض المتوسط شمالا والمحيط الأطلسي غربا . وهي مساحة شاسعة تزيد على ثمانية ملايين من الكيلومترات المربعة أى أنها توازي مساحة الولايات المتحدة الأمريكية والاسكا والمكسيك مجتمعة أو ثمانين في المائة من مجموع مساحة أوروبا ، ويزيد مجموع تعدادها عن مائة وأربعين مليوناً أى أكثر من سكان إنجلترا وفرنسا وأسبانيا مجتمعة وهي الدول الأوروبية التي كانت تستعمر العالم العربي ولكن هؤلاء العرب موزعون على ممالك وجمهوريات وسلطنات وإمارات بلغ عددها عشرين دولة أعضاء في الأمم المتحدة وفي جامعة الدول العربية ، ومع ذلك فهي جميعا متجاورة متلاصقة لا تكاد تفصل بين الواحدة والأخرى حواجز جغرافية . وتربط بين رعاياها منذ عصور ما قبل التاريخ وشائج من المصالح الاقتصادية ، والوحدة الثقافية ، وتجمع بين حكوماتها منذ فجر التاريخ في فترات متلاحقة ، أشكال مختلفة من الوحدة السياسية ، بل إنها في أكثر من عهد بليت جميعا دولة واحدة . وقد تكلم هؤلاء العرب - في شبه الجزيرة العربية - لغة سامية تنبع من أصل واحد وأن اختلفت بعض لهجاتها ، وهذه المجموعة البشرية قد اتبعت أبجدية تنبع من أصل واحد ، إذ أن مارتن سبرنجلنج يرى - ويجاريه في ذلك كثيرون - أن الأبجدية السينائية ، وهي أبجدية نقلت

فكرة التلوين من الهيدروغرافية ، قد انتقلت الى سوريا وشبه جزيرة العرب ، ومنها نشأت الابجدية الفينيقية الهسامية ، التى هى أصل الابجديات السامية ومنها العربية ، وكان ذلك منذ أوائل الألف الثانية قبل الميلاد (حوالى سنة ١٨٥٠ قبل الميلاد) .

وأقدم ذكر للعرب - اكتشف حتى الآن - ثابت فى نقش يعود الى الملك الأشورى شلمنصر الثالث الذى أراد فى عام ٨٥٤ ق.م أن يضم منطقة دمشق الى دولته ، أى الى العراق ، اذ أشير فى بيان تفصيل هذه الحملة الى الشيخ «العربى» الذى كان حليفاً للملك «أرام» أى دمشق . (١)

وهؤلاء العرب قد عرفوا بهذا الاسم فى الأدب الأغريقى ، على أنهم أهل شبه جزيرة العرب والجزء الشرقى من وادى النيل فى مصر ، اذ ذكرهم هيرودتس (٤٨٤ - ٤٢٥ ق.م) بهذا الاسم وبهذه الصفة أى منذ نحو ألفين وخمسمائة عام . (٢)

وهؤلاء العرب اتخذوا فى الكتابة خطأ واحداً ثبت علمياً أنه يعود ، على الأقل ، الى القرن الخامس قبل الميلاد ، و « المسند » وهو خط المبريين فى جنوب شبه الجزيرة العربية الذين نشأت دولتهم فى عام ١١٥ قبل الميلاد قد استعمله من قبلهم السبئيون الذين نشأت دولتهم عام ١٠٠٠ قبل الميلاد . وقد تجاوز هذا الخط شبه الجزيرة العربية الى مصر ففى قنا على كتابة بهذا القلم كما عثر فى الجيزة على كتابة أخرى تعود الى عهد بطليموس بن بطليموس أى الى القرن الثالث قبل الميلاد ، هؤلاء العرب هم الذين ينتمون الى :

- ١ - جمهورية مصر العربية (ثمانية وثلاثون مليون نسمة)
- ٢ - الجمهورية العربية السورية (سبعة ملايين)
- ٣ - الجمهورية العراقية (أحد عشر مليوناً)
- ٤ - المملكة العربية السعودية (تسعة ملايين)
- ٥ - المملكة الأردنية الهاشمية (مليونان ونصف مليون)
- ٦ - جمهورية لبنان (ثلاثة ملايين)

(١) قليب حتى ، لندن ، ١٩٥٢ ، ص ١٧

The Arabs : A Short History, Macmillan.

G. Rawlinson : The History of Herodotus.

(٢) ١٩٤٧ ، ص ١٨٥

وقد جاء فى وصف هيرودتس « ان العربية هى أقصى الاراضى المسكونة جنوباً وهى البلاد الوحيدة التى تنتج السكر والر واللبخ والقرع » .

- ٧ - الجمهورية العربية اليمنية (ستة ملايين ونصف مليون)
 ٨ - الجمهورية العربية الليبية (مليونان ونصف مليون)
 ٩ - جمهورية السودان الديمقراطية الشعبية (سبعة عشر مليونا)
 ١٠ - مملكة المغرب (ستة عشر مليونا ونصف مليون)
 ١١ - الجمهورية التونسية (خمسة ملايين ونصف مليون)
 ١٢ - دولة الكويت (مليون)
 ١٣ - الجمهورية الجزائرية الديمقراطية الشعبية (ستة عشر مليونا)
 ١٤ - جمهورية اليمن الديمقراطية الشعبية (مليون ونصف مليون)
 ١٥ - دولة البحرين (ربع مليون)
 ١٦ - دولة قطر (خمس مليون)
 ١٧ - سلطنة عمان (مليون)
 ١٨ - دولة الامارات العربية المتحدة (ثلث مليون)
 ١٩ - جمهورية موريتانيا الاسلامية (مليون وربع مليون)
 ٢٠ - جمهورية الصومال الديمقراطية الشعبية (ثلاثة ملايين)

الى جانب « فلسطين » ، اغتصبت اسرائيل اراضيها في عامي ١٩٤٨ و ١٩٦٧ ، وتمثلها منظمة التحرير الفلسطينية (ثلاثة ملايين وربع مليون)

هؤلاء هم العرب الذين وصفهم بعض المؤرخين الامريكيين المحدثين بأنهم « سبق لهم أن قادوا العالم في مرحلتين طويلتين من مراحل التقسيم الانساني طوال ألفي سنة على الأقل قبل أيام اليونان ثم في العصور الوسطى مدة أربعة قرون تقريبا وليس ثمة ما يمنع هذه الشعوب من أن تقود العالم في المستقبل القريب أو البعيد » (١)

(١) « جورج سارتون » ، « حضارة الشرق الاوسط للثقافة الغربية » من كتاب « الشرق الاوسط في مؤلفات الاسيركيين » ، ترجمة عمر فروخ - ص ٥٥ .

الهيئات التي تباشر نشاطا خارج نشاط الدول متسما بطابع العربوية :

وهؤلاء العرب الذين انتفض احساسهم بكيانهم القومي وماضيهم التاريخ في فترات متعاقبة من فترات هذا التاريخ تبينوا ان هناك أكثر من عامل واحد يسوغ وحدتهم - بشكل أو بآخر - ويفرض حتمية هذه الوحدة . وهدهم وعيهم القومي في بادئ الامر الى أن تتخذ هذه الوحدة شكل وحدة اسلامية أو حركة من حركات التحرر الاسلامي ، وقد نشأت مبادئ محمد بن عبد الوهاب ومحمد بن علي السنوسي على أساس الدعوة الى تنقية الدين الاسلامي من العناصر الأجنبية السخيلة . ولم تلبث هذه الحركة الدينية أن تحولت الى تيار سياسي يهدف الى تحرير العرب من رقة الحكم الأجنبي . وشهد العالم في نهاية القرن التاسع عشر آثار هذه « الوطنية » الناشئة في شكل حركة تدعو الى انقضاء « رابطة اسلامية » لم يشك أحد في سميتها السياسية . ويكفي - في هذا الصدد - الرجوع الى كتابات جمال الدين الأفغاني ومحمد عبده وعبد الرحمن الكواكبي .

وكانت الدولة العثمانية في فجر القرن العشرين تتحكم - من وجهة النظر الدولية على الأقل - في معظم الاقطار العربية .

فلما انتقضت دولة الخلافة وهي تركيا على فكرة التضامن الاسلامي في أوائل القرن العشرين بالترويج لفكرة الوحدة الطورانية أي الفكرة التي تستند الى « العرق » أو « العنصر » كأساس للوحدة دون النظر الى أي اعتبار اتخذت فكرة الوحدة عند العنصر اتجاهها آخر فتحولت حركة الوحدة الاسلامية الى حركة تدعو الى الوحدة العربية . وقد بذل الضباط العرب في الجيش التركي والطلبة العرب في الجامعات والمعاهد الأجنبية نشاطا كبيرا لدعم هذه « القومية » الشابة التي تهدف الى تحرير العرب - دون تمييز بسبب العقيدة الدينية - من السيطرة العثمانية رغم أن سلطان تركيا ظل خليفة المسلمين الذين يكونون الغالبية العظمى من المندادين بالوحدة العربية .

وقد لعبت الهيئات التي تباشر نشاطا خارج نشاط الدول متسما بطابع العربوية سواء كانت هيئات علنية أو سرية دورا هاما في الفترة السابقة على الحرب العالمية الأولى مستهدفة تحرير الوطن العربي من السيطرة الأجنبية وداعية العرب الى الوحدة .

الدول تعترف بالامة العربية في عام ١٩١٨ :

وعند اعلان الحرب العالمية الاولى اعترف - لأول مرة - بحق العرب في الاستقلال والوحدة خلال المراسلات التي تبودلت من ١٤ من يوليو سنة ١٩١٥ الى ١٠ من مارس ١٩١٦ بين الحكومة البريطانية يمثلها سير هنري مكمهاون ، وحسين بن علي شريف مكة . وقد أيدت هذه المراسلات بالرسالة التي وجهتها الحكومتان البريطانية والفرنسية الى الشريف حسين بواسطة الكوماندور « هوجارت » بالكتب العربي في القاهرة في يناير ١٩١٨ وهي الرسالة التي جاء فيها :

« ان دول الحلفاء مصممة على أن تتاح للشعب العربي فرصة كاملة لاستعادة كيانه كامة في العالم وهذا لا يتيسر تحقيقه الا بواسطة العرب أنفسهم باتحادهم ، وستتبع بريطانيا العظمى وحلفاؤها سياسة ترمي الى تحقيق هذه الوحدة » (١)

وقد قرر مستشرق فرنسي انه منذ عام ١٩٣٣ لاحظ روبرت مونتانى ، الذي كان اذ ذاك مديرا للمعهد الفرنسي بلعشق ، في الشرق العربي وحدة عميقة في الآمال والاتجاهات وتجاوبا وثيقا في الحركات كما انه قد ولدت فكرة مجد توسعى عربي يلتبس الوحي من الماضي ٠٠٠ أو تعمل جاهدة على أن تربط في الحاضر كل الحركات الوطنية التي انبثقت متفرقة في مختلف البلاد الشرقية » (٢) .

كما ان أحد رجال السياسة الانجليز أراد ان يتابع الاحداث السياسية في الشرق العربي فذهب الى ان « الثقافة العالمية التي تالت فيها مجد الحضارة العربية ثم هجرت في قرون الضعف الأخيرة قد عادت الى تبوء مكانتها القديمة ، فمن طريق السينما العالمية والصحافة العالمية تكونت صورة جديدة في عقول الشباب بينما عملت حركة التصنيع على تغيير نمط الحياة التي يحياها من هم أكبر سنا ٠٠ ان العرب قد تحرروا تاريخيا من السيطرة العثمانية وقد تبلور وعيهم عن مصير جديد على ارضهم التي تكون جسر الطريق البري القديم الذي كان يربط بين الشرق والغرب والذي أصبح الآن مفرق الطرق الجوية وطرق الزيت مما

(١) الامانة العامة لجامعة الدول العربية ، الوثائق الرئيسية في قضية فلسطين ،

المجموعة الاولى ، ١٩٥٧ ، ص ٧٧ .

Pierre Rondot : Destin du Proche-Orient, Centurion, ١٩٥٩ ،

ص ١١٧ - ١١٨ .

اكسبه أهمية عالمية جديدة • والدول العربية العديدة تنتهج سياسيات-
سيلا منفصلة ولكن خلف الواجهة الفسيفسائية المختلفة الالوان تكمن
روابط الدم المشترك واللغة المشتركة وسيطرة وجهة نظر تاريخية ودينية
مشتركة • ان العرب المثقفين يشترقون بطبيعة الحال الى تحقيق الأمل
فى اتحاد سياسى كامل بين الدول العربية وهم يدركون أنهم ليسوا ورثة
امبراطورية عربية فحسب بل ورثة الامبراطورية التى سيطرت ذات يوم
على كل العالم المتحضر • (١)

وقد دعم التصريح البريطانى - الفرنسى الصادر فى يناير ١٩١٨
مرة أخرى فى ٩ من يونيو ١٩٢٩ عندما دعا وزير الخارجية البريطانية
الدول العربية المستقلة للاشتراك فى مؤتمر لندن الذى عقد لبحث المسألة
الفلسطينية (٢) •

وعندما أعلنت الحكومة البريطانية تصريحها فى ٢٩ من مايو ١٩٤١
الذى اعترفت فيه بأن « الكثيرين من المفكرين العرب يرغبون فى أن
يتحقق للشعوب العربية قدر من الوحدة أعظم من القدر الذى تتمتع به
الآن ولا يجب ألا يجد مثل هذا النداء من أصلنا جوابا ويبدو طبيعيا
وحقا ان الصلات الثقافية والاقتصادية بين البلاد العربية والصلوات
السياسية أيضا يجب أن تتقوى » (٣) • وقد اتخذت هذه الاتجاهات
السياسية شكل اقتراح عملى تقدمت به الحكومة العراقية يقضى بما
يلى :

١ - أن يعاد توحيد سوريا ولبنان وفلسطين وشرق الاردن فى
دولة واحدة •

٢ - أن يبت سكان هذه الدولة أنفسهم فى نوع الحكومة التى
تتخذها هذه الدولة سواء كانت ملكية أم جمهورية وأيضا سواء كانت
وحدة أم اتحادا • فيديراسيون •

٣ - ان تنشأ عصبة عربية تنضم اليها العراق وسوريا فوراً على

(١) Bertram Thomas : The Arabs ، لندن ، ١٩٢٧ ، ص ٢٢٧ - ٨ •

(٢) S.C. Hurewitz : Diplomacy in the Near and Middle East ، برنستون ،
١٩٥٦ ، ص ٢٢٦ •

(٣) N. Barbour : Nisi Dominus : A Survey of the Palestine Controversy, Harrap and Co.

لندن : ١٩٢٦ ، ص ٢١٢ •

أن يباح للدول العربية الأخرى الانضمام إليها متى شاعت • (١)

جامعة الدول العربية ، ١٩٤٥ : منبر للعروبة

وبرزت « العروبة » - كقاعدة من القواعد التي تنظم العلاقات الدولية العربية - بوضوح عندما تطورت تطورا جديدا شاملا بتوقيع مصر واليمن وسوريا والأردن والعراق والعربية السعودية ولبنان لبروتوكول الاسكندرية في ٧ من أكتوبر ١٩٤٤ الذي أعدته اللجنة التحضيرية لجامعة الدول العربية والذي نص على أنه :

« اثباتا للصلات الوثيقة والروابط المدينة التي تربط بين البلاد العربية جمعا ، وحرصا على توطيد هذه الروابط وتدعيمها ، وتوجيهها الى ما فيه خير البلاد العربية قاطبة وصلاح أحوالها وتأمين مستقبلها وتحقيق أمانها وآمالها ، واستجابة للرأي العربي العام في جميع الاقطار العربية ، قد اجتمعوا في الاسكندرية في هيئة لجنة تحضيرية للمؤتمر العربي العام وتم الاتفاق بينهم على ما يأتي :

أولا - جامعة الدول العربية :

تؤلف جامعة الدول العربية المستقلة من الدول العربية المستقلة التي تقبل الانضمام إليها ويكون لهذه الجامعة مجلس يسمى « مجلس جامعة الدول العربية » تمثل فيه الدول المشتركة في الجامعة على قدم المساواة ، وتكون مهمته مراعاة تنفيذ ما تبرمه هذه الدول فيما بينها من الاتفاقات ، وعقد اجتماعات دورية لتوثيق الصلات بينها ، وتنسيق خططها السياسية تحقيقا للتعاون فيها وصيانة لاستقلالها وسيادتها من كل اعتداء بالوسائل الممكنة وللنظر بصفة عامة في شئون البلاد العربية ومصالحها •

وفي ٢٢ من مارس ١٩٤٥ وقعت الدول العربية المستقلة السبع : مصر والسعودية وسوريا ولبنان والعراق والأردن واليمن ميثاق جامعة الدول العربية الذي نصت المادة الثانية منه على أن :

« الغرض من الجامعة توثيق الصلات بين الدول المشتركة فيها وتنسيق خططها السياسية تحقيقا للتعاون بينها وصيانة لاستقلالها وسيادتها والنظر بصفة عامة في شئون البلاد العربية ومصالحها •

(١) الكتاب الأزرق ، الإصدار العربي ، القاهرة ، ١٩٤٣ .

وقد قررت الدول الموقعة على الميثاق فى ملحق خاص بفلسطين

أنه :

• الى ان يتمتع هذا القطر بممارسة استقلاله فعلا يتولى مجلس الجامعة أمر اختيار مندوب عربى من فلسطين للاشتراك فى أعماله •
وفى ١١ من مايو ١٩٤٥ دخل ميثاق جامعة الدول العربية فى دور التنفيذ ، وقد ذهب بعض المستشرقين الفرنسيين فى أول الامر الى أن الجامعة تبدو كمبرر مقسم للعروبة يتيح لها تنمية نفوذها فى الشرق وتوجيهها السياسى فى الخارج أكثر منها كمجموعة قوى متحالفة تخضع لتوجيه موحد (١) ، ولكن مستشرقا ألمانيا قرر وهو يستعرض الخطوات السابقة على توقيع ميثاق جامعة الدول العربية أن الوطنيين العرب كانوا يرغبون فى جمع كل الشعوب التى تتكلم العربية فى ظل نظام يحقق وحدتهم تحت مختلف اشكال هذه الوحدة وعلى الاخص الوحدة السياسية فلم يوفقوا فى تحقيق هذا المثل الاعلى فى نهاية الحرب العالمية الاولى لان البلاد العربية كانت اذ ذاك مزقة كما كانت تعوزها روح الوحدة التى تجمع شملها ، ولكن هذا المثل الاعلى المتعلق بالوحدة قد غدته الاتصالات الادبية والاتصالات الشخصية بين المثقفين ورجال السياسة بفضل الاتجاهات والمشاكل المشتركة التى تمانىها كل البلاد العربية كالكفاح ضد السيطرة الاجنبية • وكانت المفاوضات التى طالبت مدتها سرية • • ومصر التى كانت بمعزل عن حركة الوحدة العربية أصبحت فصل الرمح فى طبيعة هذه الحركة (٢) •

وبين ٣١ من أكتوبر ١٩٥١ و ١١ من أكتوبر ١٩٥٣ صدقت الدول العربية السبع المستقلة على ميثاق الدفاع المشترك والتعاون الاقتصادى الذى نصت مقدمته على ان الدول الموقعة • رغبة منها فى تقوية الروابط وتوثيق التعاون بين دول الجامعة العربية حرصا على استقلالها وحفاظة على تراثها المشترك ، واستجابة لرغبة شعوبها فى ضم الصفوف لتحقيق الدفاع المشترك عن كيانها وصيانة الأمن والسلام وفقا لمبادئ ميثاق جامعة الدول العربية وميثاق الأمم المتحدة ولأهدافها • كما نصت مقدمة الميثاق •

(١) ورنندو ، نفس المرجع ، ص ١٤١ •

(٢) C.Brockelmann : Histoire des Peuples et des Etats Islamiques, Payot.

باريس : ١٩٤٦ ، ص ٤٢٤ •

الوحدة العربية قاعدة قانون عام عربي :

وقد تجاوزت فكرة الوحدة العربية مرحلة العقيدة المذهبية والدعوة
المنائية الى طور التبلور كقاعدة من قواعد القانون العام الداخلي في
الدول العربية منذ عام ١٩٥٠ .

ففي ٥ من سبتمبر ١٩٥٠ صدر الدستور السوري الذي نصت
مقدمته على أن « الشعب السوري الذي هو جزء من الأمة العربية بتاريخه
وحاضره ومستقبله ، يتطلع الى اليوم الذي تجتمع فيه أمتنا العربية في
دولة واحدة ، وسيعمل جاهدا على تحقيق هذه الأمنية المقدسة » .

وهذه القاعدة من قواعد القانون العام التي طبقت دستوريا في
الشرق العربي دعمت بصور الدستور الاردني الثالث في أول يناير
سنة ١٩٥٣ الذي نص على أن :

« المملكة الاردنية الهاشمية دولة عربية .. والشعب الاردني جزء
من الأمة العربية » .

ثم رسخت هذه القاعدة من قواعد القانون العام العربي في الدستور
المصري الذي صدر في ١٦ من يناير ١٩٥٦ والذي نصت مقدمته على
ما يلي :

« نحن الشعب المصري الذي يشعر بوجوده متفاعلا في الكيان
العربي الكبير ويقدر مسؤولياته والتزاماته حيال النضال العربي المشترك
لعزة الأمة العربية ومجدها » وقد قرر رئيس الجمهورية في الخطاب الذي
قدم به مشروع الدستور :

« ان الكيان العربي يمتد من المحيط الاطلسي الى الخليج العربي ،
كلنا شعب واحد .. تكافح جميعا متحدين متكاتفين .. من أجل حقنا
في الحرية ومن أجل حقنا في الحياة ، تكافح جميعا ضد الاستعمار وضد
اعوان الاستعمار » .

نحن نعلم عربوتنا الحقيقية وتعلم ناسكنا مع العرب جميعا .. »

العروبة قاعدة من قواعد العلاقات

الدولية الوحدوية بين الدول العربية

وقد دخلت هذه القاعدة من قواعد العلاقات الدولية العربية دور
التنفيذ - بعد تحقيق الوحدة بين مصر وسوريا على أساس الاستفتاء

الذي تم في ٢١ من فبراير ١٩٥٨ - بتوقيع جمهورية مصر العربية
لميثاق « الدول العربية المتحدة » بالقاهرة مع اليمن في ٨ من مارس
١٩٥٨ اذ نص هذا الميثاق على أن :

« ينشأ اتحاد يسمى الدول العربية المتحدة يتكون من الجمهورية
العربية المتحدة والمملكة المتوكلية اليمنية والدول العربية التي تقبل
الانضمام الى هذا الاتحاد » *

وقد عقب الشراح العرب على هذا الميثاق بأن التاريخ يعلمنا أن
الاتحاد « الكونفيدرالي » بين الدول الذي على نمط « الدول العربية
المتحدة » قد تطور في كثير من الحالات الى شكل من أشكال الوحدة أكثر
انتماءا كشكل الدولة الاتحادية « الفيدرالية » بل تطور في حالات
معينة الى شكل الدول المتحدة ، فالولايات المتحدة في « هولندا » بين
١٥٨٠ ، ١٧٨٥ قد أصبحت دولة متحدة ، وسويسرا التي كانت مجموعة
دول يجمعها اتحاد « كونفيدرالي » طبقا لماهدة « وستفالي » ثم طبقا
لقرارات مؤتمر فيينا قد تحولت الى دولة اتحادية « فيدرالية » رغم
أنها ظلت تحتفظ باسم « الكونفيدراليون » طبقا لمستوى ١٨٤٨ ،
١٨٧٤ ، والولايات المتحدة الأمريكية التي عاشت في ظل
« كونفيدراليون » من ١٧٧٦ ، الى ١٧٨٧ أقسرت في « فيلادلفيا »
دمستورا اتحاديا « فيدراليا » ، وهذا التطور للاتحاد « الكونفيدرالي »
بين الدول الى شكل الدولة « الفيدرالية » كثيرا ما شجعه تحقق شروط
معينة للتجانس والتشابه « (١) » *

ونرى هنا أن نضيف ان العلامة « سسيل » يذهب الى ان الدولة
ليست اطلاقا ظاهرة قانونية من نوع خاص وانما هي لا تعدو ان تكون
فترة في تطور الجماعة الانسانية - درجة من درجات سلم النظم القانونية
التي بدأت من الأسرة البربرية وانتهت الى الجماعة العالمية التي ينظم
القانون الدولي العلاقات بينها مارة بالمدينة فالولاية فالدولة التي كانت
تتبع الى حد كبير نظام اللامركزية ، فالدولة « الكونفيدرالية » فالدولة
الاتحادية الفيدرالية « فحسبة الأمم » « (٢) » *

(١) - « حيرت سعيد - المجلة المصرية للقانون الدولي ، ١٩٥٨ ، ص ١٢٢ .
(٢) Scelle : Le Droit Constitutionnel International, Mélanges R. Carré
de Malberg.

باريس ، ١٩٣٣ ، ص ٥١٠ -

وقد لاحظ مستعرب بلجيكي ان هناك شيئا اهل الغرب ادراكه في الشرق الأوسط ، فحتى نهاية الحرب العالمية الثانية كانت كلمتا « الاستقلال » و « الحرية » تؤديان هناك معنى « محليا » بحتا ، أى معنى خاصا بالمنطقة التى تتردد فيها هاتان الكلمتان لأن العرب كان يعتبرهم تحرير منطقة معينة من غاز معين ، ولكن منذ ذلك الوقت ، ودون أن يود الغربيون أن يدركوا ، تطور مفهوم الحرية لأنه كلما نما هذا المفهوم امتزجت به أولا أفكار الوحدة التى كانت تقوى وتشهد تدريجيا حتى انتهى الأمر الى المناداة بحرية الشعب العربى بأجمعه ، سواء أراد الغرب أو لم يرد فان هذه الحرية تتقدم وهذه الوحدة فى طريق التحقق مسجلة نهاية الأشكال القديمة لسيطرة الغرب (١) .

مذهب الوحدة العربية فى نظري المستعربين ورجال القانون الأوربيين :

ذهب مستعرب سويسرى ، بعد أن استعرض تاريخ الوحدة العربية وميثاق جامعة الدول العربية ونزول الرسائل الالهية فى الشرق العربى ، الى أننا اذا درسنا بلا تحيز هذه الثورات الدينية الكبرى فى التاريخ فاننا نذهل أمام الصلابة الثابتة التى تبلمو عبر هذه الثورات فى الروح النبوية سجية هذه الأسر الشرقية التى حملت أعباء الرسائل الروحية . والعرب يستطيعون على أية حال أن يستمدوا من هذا التاريخ ما يزهون به عن جدارة فى الماضى وما يؤكد لهم شرعية كفاحهم فى المستقبل ، وتاريخ المحسنين عاما الأخيرة على الأخص يبرز لنا هذه الشعوب من المحيط الاطلسي الى الخليج العربى فى مرحلة انطلاقتها التام ونهضتها العظيمة التى تسير قدما مع الزيادة الكبيرة فى عدد السكان ، وعلى أية حال ففي خلال الأربعين عاما الأخيرة انطلقت القومية العربية انطلاقا عظيما وهى تكون - مع الشعور الدينى - القوة الايجابية والطاقة الجديدة للروح الشرقية ، وهنا تكمن حقيقة يجب ادراكها ، ان القومية العربية فى صميمها روحية صوفية « (٢) » .

ولاحظ مستعربان فرنسيان أخيرا أنه اذا صادف عدد كبير من

« Jean Wolf : La Résurrection du Monde Arabe. (١) ١٩٥٩ ، بروكسل ،

٢٧٠ - ٢٧١ .

« Jean Lugol : Le Panarabisme. (٢) القاهرة ، الكتاب المصرى ١٩٤٦ ،

٢٧١ - ٢٨١ .

الدول التي تكونت تكونا ارتجاليا صعوبات ناشئة من عدم تجانس شعوبها وبسبب افتقارها الى تقاليد سياسية تدعم كيانها فان هذه الصعوبات لا وجود لها في العالم العربي الذي يتكون من « أمة » والذي له ماض سياسي مجيد . فالبلاد العربية تكون أسرة سياسية معينة تغلب فيها عناصر التجمع على عوامل الفقرة ، وهذا التجمع يبرره بوضوح حضارة شاملة تسم هذه البلاد بنفس « الطابع العربي » أكثر مما تبررها الاعتبارات الجغرافية ، وفي حالة هذه الدول العربية يبدو حتميا ان يجمعها نطاق دولي واحد لان فكرة الوحدة والادراك المشترك للعلاقات الدولية يتسلطان عليها ، وهي لذلك تجاهد للتجمع بجهود جماعية لا تتوقف عن القيام بها وتكرار محاولة تحقيقها . في انتظار سعاة « الوحدة العربية » (١) .

وقد حلل بعض كبار أساتذة العلوم السياسية القومية العربية خلال الأعوام الأخيرة فاستندوا الى رأي « بيدروندو » في أنها مقسمة بين العروبة الموحدة التي تدعو الى الوحدة العربية الشاملة والوطنيات المحلية الخاصة بمناطق معينة ، والى هذه القومية تنضم قومية اسلامية ترمي اما الى انشاء دولة اسلامية واحدة أو عدة دول اسلامية تدين بالاسلام ، وهذه القومية تمتد في كل المنطقة العربية وفي العالم الاسلامي وفي معظم القارة الأفريقية ، وأشاروا الى أن مصر قد أكلت وحدة وسيادة الشعب العربي وأن العرب أمة واحدة وأن المصريين جزء من الوطن العربي الكبير الذي يمتد من شواطئ الأطلس الى جبال الموصل ، وليس ضروريا أن تكون عقيدة ما جديدة أو ثورية حقا لكي تترك طابعا عميقا فان حوادث السويس (١٩٥٦) قد أثبتت كل قوة للمشاعر الوطنية في جماهير العمال والبورجوازيين المتطورين على السواء » (٢) .

الوعي القانوني الخاص بمنطقة معينة :

وأما بشأن وجود علاقات دولية عربية وحلوية فمن الأفضل ان نبدأ باستعراض القاعدة التي تقرر انه ما من وعي قانوني بدون قانون وما من قانون بدون وعي قانوني .

Flory et Mantran : Les régimes politiques des pays arabes, Presses (١)
Universitaires.

باريس ، ١٩٦٨ ، ص ٦ - ٨ .

Touchard, Bodin, Jeannin, Laveau et Sirmelli : Histoire des Idées (٢)
Politiques, Presses Universitaires.

باريس ، ١٩٥٩ ، ص ٨٢٧ - ٨ .

والواقع المشاهد في حياة الشعوب ان الوعي القانوني لكل شعب هو الذي يتولد عنه القانون الوطني كما ان الواقع المشاهد في الحياة الدولية انه اذا اشتركت كل الدول في وعي قانوني فانه يتولد عنه « قانون الأمم » *droit des gens* ، واذا وجد وعي قانوني خاص بمنطقة معينة او مجموعة معينة من الدول فان هذا الوعي يتولد عنه قانون خاص بهذه المنطقة او بهذه المجموعة وهو قانون يجب ان يحسب القانون الدولي العالمي حسابه (١) .

الجماعة الدولية وجماعة الدول :

ويرى « سيل » ان الأفراد وحدهم هم « موضوعات » القانون . وقد قاده الى هذه النظرية ان نفس طابع القاعدة القانونية التي لا يمكن ان تكون « لا أمرا أو نهيا موجهين الى أشخاص ذوي وعي لهم ارادة ذاتية وأن الجماعة الدولية مكونة من أفراد فحسب وأن مما يميز الجماعة الدولية *société internationale* عن جماعة الدول *société étatique* أن الأفراد الذين تضمهم الجماعة الدولية ينتمون الى جماعات دول مختلفة . ويستبعد « سيل » الرأي السائد القائل بأن « الجماعة الدولية » مكونة بواسطة الدول باعتبار أن هذا الرأي خطأ مبني على فكرة تشبيه الشخصية المعنوية للدولة تشبيها خياليا بالانسان (٢) .

وتسرى في الجماعات الدولية الجزئية المختلفة اى التي تضم أجزاء من الجماعة العالمية نظم قانونية ملائمة . ويلاحظ في الواقع داخل الجماعة الدولية العالمية أو المسيحية بل وقبل أن تبرز هذه الجماعات الى عالم الوجود انه قد تكونت مجموعات من الشعوب أو الدول تحقق التقارب بينها لظواهر تضامن أكثر توثقا مما بينها وبين مجموعات أخرى بسبب الاشتراك في الأصل أو في الجنس ، أو بسبب التجاور الجغرافي وعلى الأخص بسبب كثافة حجم التبادل التجاري الدولي وهو ما يعبر عنه في القانون الدولي الأوروبي أو الأمريكى بالاتفاقات الإقليمية داخل النظام القانوني الدولي الشامل (٣) .

(١) باريس ، ١٩٥٦ ، ص ٩٦ . A. Alvarez : Le Droit International Nouveau, Pédone.

(٢) M.N.L. Savelberg : Le Problème du Droit Int. Américain Stols, Vingever.

لاحقاً ، ١٩٤٦ ، ص ٣٢ ، وقد استند على « سيل » : القانون الدستوري الدولي . Scelle : Cours de Droit International Public. (٣)

باريس ، ١٩٤٨ ، ص ١٩ .

وقبل أن نبحث العلاقات بين الدول العربية : أساسها والوقائع التي تنطوي عليها والمبادئ التي تحكمها يحسن أن نحاول - قبل كل شيء آخر - تصويب ما يذهب اليه الكثيرون عند دراسة العلاقات الدولية من الجزم باطلاق وعالمية جميع القواعد التي يتضمنها القانون الدولي (١) .

مكان النظام القانوني الاسلامي والحضارة الاسلامية بين الاشكال الكبرى للحضارة والنظم القانونية الرئيسية في العالم :

وقد قدمت وفود الدول الاسلامية في الشرق الاوسط مذكرة عن المادة ٩ من النظام الاساسي لمحكمة العدل الدولية ولكن الذي يشغله النظام القانوني الاسلامي وتشغله الحضارة الاسلامية بين الاشكال الكبرى للحضارات والنظم القانونية الرئيسية في العالم وجاء في هذه المذكرة :

١ - ان النظام القانوني الاسلامي نظام لاشك في أصلاته . واستقلاله واضح سواء كنظام قانوني تحكمه بصفة رئيسية عبقرية خاصة بجماعة انسانية تتميز تميزا تاما عن تلك الجماعات التي بلغت فيها نظم قانونية أخرى مرحلة نضوج قواعدها . وقد قدم الأساتذة الذين مثلوا مصر في المؤتمر الثاني للقانون المقارن مذكرة أوضحت فيها هذه النقطة المسلم بها علميا وتاريخيا عن طريق دراسة لنطاق نشاط العناصر التي يتكون منها النظام الاسلامي والتطور الذي أنشأ النظام القانوني الاسلامي .

ولا نجد خيرا من إيجاز هذه المذكرة التي تقرر أنه لا يجب قط خلط الدين الاسلامي والقانون الاسلامي ، إذ أنه لم يكده ينقض عصر الاسلام الأول حتى ساهم تقدم علم القانون كما ساهمت تنمية العلاقات القانونية في حل العناصر المعقدة التي تكون منها النظام الاسلامي العام وبذلك انفصل الاحساس بالايمان عن القواعد القانونية . فالايمان وهو موضوع علم قائم بذاته هو علم « الكلام » أصبح متميزا عن علم القانون وهو « الفقه » الذي يضم قواعد المعاملات والتصرفات . حقا ان القانون قد تطور في النطاق العام الذي رسمه الدين ولكن مهما كان أثر الدين

(١) Alvarez : Le Droit Intl. Américain. باريس ، ١٩١٠ ، ص ٢٦٥ .

فان القانون قد احتفظ فى نفوس الجميع بنظام مستقل ذى طابع دنيوى على الأقل فيما انتهى اليه من احكام .

ان المادة ٩ من لائحة محكمة العدل الدولية الدائمة تنص على انه :

« فى كل انتخاب ، على الناخبين أن يراعوا ألا تتوافر فى الأشخاص الذين سيدعون للاشتراك فى المحكمة ، متفردين ، والشروط المطلوبة فحسب بل انهم يكفلون ، مجتمعين ، تمثيل الأشكال الكبرى للحضارة ولنظم العالم القانونية الرئيسية » .

ان واضعى اللائحة فى صياغة هذه المادة قد فصلوا بالتاكيد بين ما قصده تمثيل الحضارة الاسلامية والنظام القانونى الاسلامى ، وبهذا المعنى وجهت حكومات الدول الاسلامية فى الشرق الأوسط الى أمين عام عصبة الأمم رسائل فى سبتمبر ١٩٣٩ جاء فيها أنه لا يمكن الجدل فى ان الحضارة الاسلامية بما لها من ماض مجيد وحاضر مشرق تكون شكلا من الأشكال الكبرى للحضارة . ومن جهة أخرى فان القانون الاسلامى الذى يحكم جزءا هاما من سكان الكرة الأرضية نظام قانونى مستقل له مصادره الخاصة كما ان له كيانه وإدراكاته الخاصة . (١)

ميثاق الأمم المتحدة يقر القانون الدولى الاقليمى الخاص بمنطقة معينة :

ويسر ميثاق الأمم المتحدة فى الفصل الثانى الخاص بالتنظيمات الاقليمية فى المواد من ٥٢ الى ٥٤ شوطا أبعد من الشوط الذى سساره ميثاق عصبة الأمم فى الاعتراف بضرورة قانون دولى خاص بمنطقة معينة لحل المنازعات الاقليمية كما ان هذا الميثاق يقبل استقلال التنظيمات الاقليمية بتدبير الحل السلمى للمنازعات المحلية (المادة ٥٢) ويجعل - الى حد ما - الاجتهاد الى هذه التنظيمات الاقليمية الزاميا قبل الاجتهاد الى الهيئات العالمية التى نص عليها الميثاق ، والواقع ان الفقرة الثانية من المادة ٥٢ من الميثاق تنص على أن :

« يبذل أعضاء الأمم المتحدة الداخلون فى مثل هذه التنظيمات أو الذين تتألف منهم تلك الوكالات كل جهدهم لتدبير الحل السلمى للمنازعات المحلية عن طريق هذه التنظيمات الاقليمية أو بواسطة هذه الوكالات الاقليمية وذلك قبل عرضها على مجلس الأمن » .

(١) مجلة المصرة للقانون الدولى ، ١٩٥٥ ، ص ٢٤٨ - ٢٥٢ .

وإذا كان لهذه الكلمات معنى فإنها تمنى ان ميثاق الأمم المتحدة
يقر وجود قانون أو عدة قوانين دولية ذات طابع خاص أو اقليمي تكون
لاحكامه أسبقية على احكام الأجهزة التي نص عليها القانون الدولي العالمي
لتدبير الحل السلمي للمنازعات المحلية أي أن الميثاق يقر بوجود القانون
الدولي الأمريكي (أو العربي) بكل النتائج القانونية التي ينطوي
عليها . (١)

مقومات العلاقات بين الدول العربية

(١) الوقائع :

الوقائع التي تنطوي عليها العلاقات بين الدول العربية هي :

١ - من إسبانيا الى حدود إيران نشر هذا العالم العربي خيرات وعظمة
حضارة متميزة عن الحضارة الأخرى التي اثبتت من الشعوب
الاسلامية الأخرى . (٢)

٢ - اللغات المتعاقبة التي تحدثت بها شعوب هذه المناطق العربية قد
اختلفت بعضها ومات البعض الآخر ولم تبق الا اللغة العربية وحدها
وهي وحدها التي تعكس الروح السامية بأفكارها وأحلامها
وانفعالاتها ، ولم تمد هذه اللغة ملكا لجماعة انسانية معينة تعتنق
دينا معينة أو لغة دين معين بل أصبحت ذمة مشتركة يستطيع كل
عربي أن يكون له فيها نصيب مساو لنصيب أي عربي
آخر . (٣)

٣ - اللغة العربية وهي لغة الرسالة الالهية يجب أن تستخدم لانقاذ
العالم (٤) وقد آمنت الأمة العربية بضرورة أن تعيش موحدة في
وطن واحد متحررة من كل سيطرة أجنبية صهيونية أو استعمارية

M. Yepes : Introduction à l'Etude du Droit Intl. Américain, Ex- (١)
trait de la Rev. Générale de Droit Intl. Public.

باريس ، أكتوبر ، ديسمبر ، ١٩٥٢ ؛ ص ٨ .

(٢) « وولف » نفس المرجع ، ص ١٦ .

(٣) د . ت . غي . ا .

Le Problème du Levant, Les Régions Arabes Libérées.

باريس ، ١٩١٩ ، ص ١٥ .

(٤) « وولف » نفس المرجع ، ص ٢٢ مستندا على L. Massignon

سينة مواردها الطبيعية للمساهمة ايجابيا فى تحقيق السلم العالمى .

٤ - ان الامة العربية قد حققت فعلا وحدتها السياسية مرتين خلال القرون الثلاثة عشر الاخيرة احداها وحدة كاملة بين عامى ٦٨٠ ، ٩٧٠ والاخرى جزئية بين عامى ١٨٢١ ، ١٨٤١ .

٥ - كان الشرق العربى كله - ماعدا مراكش فى أقصى الشمال الغربى وعمان فى أقصى الجنوب الشرقى - خاضعا للسيطرة العثمانية منذ القرن السادس عشر ولما كان حرصه على استقلاله قد دفعه الى التخلص من السيطرة العثمانية فانه لا يقبل اطلاقا أية سيطرة اجنبية اخرى (١) .

٦ - ان جميع الشعوب العربية تتطلع الى الوحدة والى استعادة كيان الامة العربية وقد أصبح تضامن الدول العربية محسوسا بمجرد الاطلاع على الصحف المحلية العربية التى يمتد دائما افقها الاعلامى الى نطاق واسع ، ويبرز هذا التضامن بانتقال العرب الذى لا ينقطع بين البلاد العربية ويسر استيطانهم فى بلد أو آخر ، وتعبير عن هذا التضامن فكرة عقائدية مشتركة تعمل على أن تثير فى كل مكان بالوطن العربى رد فعل موحد ومتبادلا فى النطاق السياسى والثقافى والدينى (٢) .

٧ - ان البلاد العربية ترغب الآن فى أن تنشئ دولة واحدة أو عدة دول ذات جنسية عربية تربط بينها علاقات وثيقة ، والمجموعة العربية تمارس فى الحياة النولية نفوذا متزايدا (٣) .

٨ - ان الاسلام قد جاء بحضارة وثقافة اعتنقها المسلم وغير المسلم على السواء فصيقت حياتهم بصيغة واحدة وقربت بين قلوبهم ووحلت بين أهدافهم وأوجدت بينهم هذه القومية المشتركة التى يدنون بها بالولاء لوطنهم الأصغر والأكبر ، وأوجدت ذلك التفاعل العقل والنفسى والبيئى بين مجموعة من الشعوب انتظمتم فكرة واحدة

(١) L. Stoddard : Le Nouveau Monde de l'Islam, Payot.

باريس ، ١٩٢٢ ، مستندا على Henri de Chambon مدير « المجلة البرلمانية » الذى اشير اليه فى كتابه Beckles Wilson الى سماء Our Amazing Syrian Adventure

(٢) « روتلو » : نفس المرجع ، ص ١١٧ ، مستندا على Robert Montagne

(٣) باريس ، ١٩٥٩ : ص ١٨ Alvarez : Le Droit Intl. Nouveau, Pédone.

وحذف واحد وأوجبت ذلك التشابه بينهم في الأوضاع الاجتماعية والتشريعية والاقتصادية والثقافية على السواء وأبرزت تلك الملامح المتقاربة والسمات المتشابهة أو المتماثلة (١) .

٩ - إن الحث على الوحدة العربية انما هو في جوهره حث على إعادة تكوين دولة عربية متحدة ، فقبل انشاء الجامعة العربية ومنذ انشائها اختلفت الاقتراحات الخاصة بكيان مثل هذه الدولة المتحدة ، ومن هذه الاقتراحات شكل الدولة الاتحادية « الفيدرالية » (٢) .

١٠ - سواء في الشرق أو الغرب • أي في الشرق الأدنى أو الأوسط أو في المغرب فإن الجميع متفقون على انتماهم الى شكل من أشكال الوحدة • ليست اسلامية فحسب • بل عربية • • • • • فالعروبة قد أصبحت حقيقة حية وشعبية • والمكونات السياسية المنشودة يمكن أن تختلف صورها اختلافا كبيرا بين وحدة شاملة • أو اتحاد فيدرالي بين دولة مستقلة تتجمع في ظل سيادة تملو تلك الدول ، أو عدة اتحادات فيدرالية مستقلة في ظل « جامعة » تمثلها في المجتمع الدولي • ولكن وحدة المصير العربي المشترك تظل لمناسبة الجميع العميقة (٣) .

إن العروبة تلفت المغرب الى المشرق لتذويه في الأمة العربية على حساب انتماء هذا المغرب العربي الى أفريقيا • لقد تحقق استقلال المغرب بتأكيد شخصيته • وبالإسلام والعروبة • وباشتراكية معينة ، وانفتاح المغرب واضح ومحدد وهو انفتاح يؤكد في كل مناسبة تمسكه بالعروبة (٤) .

(١) م. ح. الشماوي ، الروابط بين البلاد العربية ؛ المجلة المصرية للقانون الدولي ١٩٤٦ ، ص ٢ .

(٢) حسن مصباح

The Arab Federalists of the Ottoman Empire, Djambatan.

استرجاع ، ١٩٥٨ ؛ للعلماء .

Louis Gardet : La Cité musulmane, Vrin.

(٣)

باريس ١٩٧٢ ، ص ١٠٥ - ٦ .

Bruno Etienne : L'Unité maghrébine à l'épreuve des politiques étrangères nationales, C.R.E.S.M., Centre National de la Recherche Scientifique.

باريس ، ١٩٦٩ ، ص ٤

(ب) المبادئ :

المبادئ الكبرى للعلاقات الدولية بين الدول العربية التي تستند الى العروبة كأساس سياسي اجتماعي والتي تنبثق من اللوائح السابقة هي على الأخص :

- ١ - شعوب جميع البلاد العربية أجزاء من الأمة العربية (١) .
- ٢ - الوحدة العربية تحت شكل دولة عربية واحدة هي المثل الأعلى للأمة العربية وهذا المثل الأعلى يوحى بتطوير اتحاد الدول العربية « الكونفيدرالي » المتشثل في جامعة الدول العربية الى دولة اتحادية « فيديرالية » كخطوة أولى .
- ٣ - ان الاتجاه « الفيدرالي » يسيطر على النشاط الأدبي للمفكرين العرب كما ان المبدأ « الفيدرالي » يؤثر في انتاج معظم التشريعات ورجال السياسة الذين يوجهون الحياة السياسية الدستورية والدولية للبلاد العربية ، وتميز « احترام استقلال الدول العربية وسيادتها » الذي استخدمه ميثاق جامعة الدول العربية لا يبرز بوضوح في تطلعات فقه القانون الدولي العربي ولا في الأدب السياسي العربي (٢) .
- ٤ - كل تدخل أجنبي في شئون الدول أو البلاد العربية يعد باطلا حتى لو حدث برضاء صريح أو ضمنى من الدولة أو البلد التي حدث التماسخ فيها ، والتدخل من جانب واحد ينطوي بلا شك على حد من سيادة الدولة التي وقع عليها التدخل حتى لو قبلت هذه الدولة مقدما هذا التدخل ، فمن المعروف ان المعاهدات التي تقر هذا التدخل أو معظمها على الأقل غير متكافئة أى لم تعقد بمحض حرية الطرفين (٣) .

(١) المادة الأولى من الدستور السوري (١٩٥٠) ومن الدستور الأردني (١٩٥٢) ومن الدستور المصري (١٩٥٦) ومن اتفاقية الجنسية التي اقرها مجلس جامعة الدول العربية في ٢٣ من سبتمبر ١٩٥٢ .

(٢) هذا عكس مبدأ سيادة الدولة الذي هو أساس كل القوانين الدول الامريكي ، (بويج) ، نفس المرجع ، ص ٣١ .

(٣) المرجع السابق ، ص ٤٨ ؛ وهذا المبدأ يطابق نفس المبدأ في القانون الدولي الامريكي . وقد استند « بويج » على

Silbert : Traité de Droit International Public.

باريس ، ١٩٥١ ، جزء ١ ص ٣٥٨ ، إذ قرر ان معظم كتابات المؤلفين الاوربيين والتكر من المعاهدات التي وقعتها الدول الاوربية ووقائع سياستها القولية تدل في الواقع على ان التدخل يعد شرعيا اذا حدث برضاء الدولة التي يفرض ان التدخل اخر بها .

ومن مبادئ التعاون بين أسرة الدول العربية وأسرة الدول
الأفرو - آسيوية :

٥ - أن السلم العالمي يتحقق على الأسس الآتية :

(أ) الاعتراف بالمساواة بين جميع الأجناس وبين جميع
الأمم كبيرها وصغيرها .

(ب) الامتناع عن أى تدخل فى الشئون الداخلية لبلد
آخر .

(ج) الامتناع عن استخدام التنظيمات الدفاعية الجماعية
لخدمة المصالح الذاتية لأية دولة من الدول الكبرى .

٦ - (أ) الاستثمار فى جميع مظاهره شر يجب وضع نهاية عاجلة له .

(ب) تأكيد أن خضوع الشعوب للاستعباد والسيطرة والاستغلال
الأجنبى أنكار لحقوق الإنسان .

(ج) تأييد قضية الحرية والاستقلال لجميع الشعوب .

٧ - حق تقرير المصير حق أصامى بطبيعته والاتجاه الى القوة لممارسته
شرعى . (١)

٨ - نزع السلاح وتحريم إنتاج الأسلحة الذرية والهيدروجينية
وتجربتها واستخدامها باعتبار أن هذا التحريم ضرورى لانقاذ

B.V.A. Roling : International Law in an Expanded World, Djam- (1)
batan.

امستردام ، ١٩٦٠ ، ص ١٠٨ . وقد أفسر الى قرارات مؤتمر القانونيين الأفرو -
آسيويين الذى عقد بدشيق فى عام ١٩٥٦ ، عقب على ذلك بالاستناد الى المادتين ٢ ،
٥ من ميثاق الأمم المتحدة وأضاف بأنه لرابع صوت العالم الأفرو - آسيوى والاملام
عن آرائه ومطامحه قد أنشئت اللجنة القانونية الاستشارية الأفرو - آسيوية فى عام
١٩٥٦ وإن أول اختصاص لها كما جاء فى المادة ٣ من نظامها الأساسى هو دراسة المسائل
المروضة على لجنة القانون الدولى وإعداد وجهات النظر التى ترغب تقديمها الى تلك
اللجنة ولذلك ستلقى كل الوثائق من لجنة القانون الدولى لدى بدى رايتها فى المسائل
التي تتولى تلك اللجنة دراستها . وبعد أن استعرض « دولنج » مختلف قرارات
مؤتمر القانونيين الأفرو - آسيويين فى دمشق انتهى الى أن هذه الموضوعات نط وأصبح
لأجاء المصالح . (ص ١٠٢ - ١٠٣) .

البشرية والحضارة من حول الدمار الشامل ومغبته ، ونزع السلاح
الشامل ضرورة مطلقة لحفظ السلم .

- ٦ - اتخاذ عمل جماعي بغية اقرار الأسعار الدولية والطلب على السلع
الأولية وتنوع تجارة الصادر عن طريق تحويل المواد الأولية الى مواد
نصف مصنوعة وتنمية التبادل التجاري داخل المنطقة .
- ١٠ - تنمية التعاون الثقافي الدولي .

ويجدر ، في هذه المقدمة ، أن يذكر المؤلف أن هذا الكتاب كان قد
وضع في الأصل - قبل ايجاز بعض فصوله والافاضة في البعض
الأخر وإضافة ما استجد من أوضاع دولية في ضوء التطور التاريخي
الحاضر - كرسالة علمية ، باللغة الفرنسية ، لنيل درجة دكتوراه
التخصص في « تاريخ المذاهب السياسية » من جامعة « اكس - آن -
بروفانس » بفرنسا منذ أعوام عديدة ، ولذلك بذل المؤلف ما وسعه
من جهد لكي يستعرض ويناقش ما نشره المسلمون والعرب بصفة خاصة ،
بالفرنسية والانجليزية من كتب أو ما قسموه من أبحاث علمية الى
الجامعات الأوروبية والأمريكية عن الموضوع : نظم الحكم في الاسلام وعلى
رأسها نظام الخلافة ، والعلاقات الدولية بين البلاد الاسلامية ثم فكرة
التضامن العربي ونضوج مذهب القومية العربية بإنشاء جامعة الدول
العربية ، وما طرأ على هذا المذهب ، عقب انشاء « الجامعة » ، من تطور
هام ، ولكي يناقش ويرد ، كلما اقتضى الأمر ، على ما نشره المستعمرون
من كتب أو دراسات عن هذا الموضوع المتشعب ، ولذلك يلاحظ القارئ
كثرة المراجع الفرنسية والانجليزية التي توفقت في هذا الكتاب ،
وهي أو غيرها مما لم يقع بين يدي المؤلف أو لم يتسع له نطاق الرسالة ،
المراجع الوحيدة المتاحة ، بهاتين اللغتين أو بما ترجم اليهما من لغات
أخرى ، لمن يهتمون بدراسة هذه الموضوعات داخل العالم العربي أو
خارجه ، ولئن يعملون في حقل الاعلام على المستوى المحلي في نطاق الدول
العربية أو على المستوى الدولي في صلاتهم المستمرة
بمن يود الوقوف على الحقائق من الأجناب بصفة عامة أو من
الافريقيين أو الآسيويين ممن لا يستطيعون قراءة العربية ويودون
الاهتمام الى مراجع ياحدى تينك اللغتين عن مذهب « العربية » أو عن وجه
معين أو فترة معينة من فترات تطور هذا المذهب وخاصة في أعقاب الحرب
العالمية الأولى على امتداد الأعوام الخمسين الأخيرة . وقد تبين المؤلف ، في

ضوء» اتصالاته بأعضاء السلك السياسي العربي خلال عمله كمستشار للأمم المتحدة في اثنتي عشرة دولة أفريقية وآسيوية على امتداد الأعوام الثمانية الأخيرة ، وفي ضوء مهمة إعلامية كلفته بها « جامعة الدول العربية » في إنجلترا وفرنسا وبلجيكا وسويسرا ، قبيل اجتماع الملوك والرؤساء العرب السابغ بالرباط في أكتوبر عام ١٩٧٤ - تبين أن الحاجة قد تكون ماسة الى مرجع يعرض فيه مذهب « العروبة » عرضا موضوعيا عن طريق تحليل أسسه الاجتماعية - السياسية تحليلا مستقلا الى المراجع العربية العلمية ، وإلى المراجع الأجنبية مع تفنيد ما يحتاج الى تفنيد مما ورد فيها ، ومتابعة أحداث العالم العربي في الأعوام العشرة بين ١٩٦٤ و ١٩٧٤ ، وهي الفترة التي تحقق فيها انشاء جهاز يعلو مستوى الدول العربية هو جهاز « القمة العربية » الذي اجتمع في هذه الفترة سبعة اجتماعات أصدرت أخطر قرارات في تاريخ العرب ، كما تحقق فيها ضم سبع دول الى جامعة الدول العربية فارتفع عدد أعضاء هذه الجامعة الى عشرين دولة ، واستكملت فيها « الجامعة » سماتها « الكونفيدرالية » بالعمل العربي المشترك الذي ظهرت آثاره في التكتل العربي مع دول المواجهة ضد اسرائيل في حرب أكتوبر ١٩٧٣ وهي الحرب التي أحدثت متغيرات مجزية هامة في علاقات العرب الدولية وعززت مكانة العرب في الأسرة الدولية .

هذا الكتاب ، إذن ، مقدم الى القراء الذين يعرفون اللغتين الفرنسية والانجليزية ولا يتسع وقتهم لمتابعة أهم ما نشر عن « الاسلام والعروبة » ، يتينك اللغتين في الأعوام الخمسين الأخيرة مع رغبتهم في هذه المتابعة ، وإلى الذين يفضلون قراءة ما نشر عن هذا الموضوع بأحدى اللغتين ويرغبون في الاطلاع على ملخص عما نشر عنه باللغة الأخرى ، والذين يودون أن يضيفوا الى مألوفهم من مراجع مرجعا عربيا ركزت فيه وجهات النظر الخاصة بالعروبة المنشورة بغير العربية الى جانب وجهة النظر العربية .

وغاية الرجاء أن يحقق هذا الجهد المتواضع بعض رغبات هذه الطوائف من القراء .

القِسْمُ الأولُ

المُضامينُ الإسلاميَّةُ

مَصَدَرُ العِلاَقَاتِ الوَحْدَوِيَّةِ بَيْنَ الدُّوَلِ العَرَبِيَّةِ

الفصل الأول

ابن تيمية (١٣٦٢ - ١٣٢٨)

الوعي العام للوحدة الإسلامية :

يكاد المؤرخون الغربيون والعرب الذين توفروا على دراسة الوعي القومي في الشرق العربي يجمعون على أن وعي الوحدة العربية قد بدأ يستيقظ في منتصف القرن الثامن عشر ، وإن اتخذ في هذه البقطة أشكالاً مختلفة ، ومر في مراحل متعددة ، حتى انتهى إلى ما نراه اليوم من وعي ، محدد الأصول ، وأضح للعالم ، صريح الاتجاهات .

ويركز هؤلاء المؤرخون أيضاً على أن هذا الوعي قد بدأ في شكل تحرير الاسلام من البدع - باعتبار أنه دين الغالبية العظمى من العرب وباعتبار أن السواحل الدينية قبل القرن الثامن عشر كان لها الأثر الغالب - وهي البدع التي أدخلتها عليه الفرق التي انتسبت إلى الاسلام ظلماً ، ثم تطورت الجهود التي بذلت لتحرير الاسلام من البدع إلى جهود تبلورت في شكل « مناهج التحرر الاسلامي » .

والوحدة الاسلامية هي في معناها الواسع شعور بالتضامن بين المسلمين تعود إلى عهد النبي (ص) فالذين آمنوا بالله وبرسالته جمعتهم رابطة الايمان ضد الوثنيين الذين لم يؤمنوا معهم والذين كانوا

يحاولون مقاومة رسالة الدين الجديد . ومبدأ التضامن الأخرى في الإسلام اكتسب أهمية قصوى وقد رسخت جنوره عميقة في قلوب المسلمين فلم تقو أحداث ثلاثة عشر قرناً على إضعافه . وقد لاحظ المفكرون الغربيون المسيحيون أن صلة المسلم بالمسلم أقوى بكثير من صلة المسيحي بالمسيحي . وبطبيعة الحال ينشأ ما يستلحق أن يختلف المسلمون بعضهم مع البعض الآخر خلافاً عنيفاً ولكن هذه الخلافات لا تفقد أبداً مظهر المصالح العائلية وهي تميل إلى الإرجاء كلما لاح خطر اعتداء أجنبي . وهذا المعنى العميق للتضامن في الإسلام هو الذي يفسر إلى حد كبير الأثر العظيم الذي يطبع به المسلمين . فليس هناك دين آخر يضم معتقديه بمثل هذه القوة . فالإسلام قد غزا أراضٍ واسعة كانت في حوزة المسيحية والبرهمانية كما طرد المجوسية من سطح الكرة الأرضية ، ومع ذلك ظل فذاً في طرازه : إذ لم يحدث قط أن اعتنق شعب الإسلام ثم هجره فيما بعد ، وقد أخرج المسلمون من أراضٍ احتلوها كما حدث في إسبانيا ، ولكن شتان بين ذلك وبين المدول عدولا جماعيا عن دين إلى دين آخر . (١)

الطابع الاجتماعي - السياسي للوحدة الإسلامية :

ومما يلاحظ أن الطابع الديني في مذهب التضامن الإسلامي للحركات القومية في الشرق العربي هي التي أثارت اهتمام المستشرقين الأوروبيين والأميركيين ، ولكن هناك طابعا دوليا ، طابعا سياسيا واجتماعيا اهتم به رجال القانون العرب ، فهذا التضامن عندهم حركة تستند إلى أساس ديني وسياسي معا ، فمن طريق طابعه السياسي يتخذ مكانه بين الحركات العصرية الكبرى في التفكير الاجتماعي ، وتحت هذا الشكل يبرز على الأخص كمنهج دفاعي يستمد مقومات وجوده وقوته من الوضع الراهن للعالم الإسلامي ، فالداعون إلى الوحدة الإسلامية يريدون أن يخرجوا من التضامن الإسلامي تعاوننا سياسيا بين جميع الشعوب الإسلامية يتيح لها أن تعمل عملا مشتركا لتحريرها ولتنظيمها في المستقبل . فما هو شكل هذا التنظيم على وجه الدقة ؟ اتحاد « كوفيديرالي » إسلامي ؟ أيجب أن يسبق التحرير إنشاء ذلك التنظيم أم أنه يجب البلدة بتنظيم البلاد الإسلامية التي استعادت حريتها ؟ هذه

(١) مستودع ، نفس المرجع ، ترجمة أس. الصوري : الشرق الأوسط ومشكلة فلسطين ؛ القاهرة ، ١٩٥٤ ، ص ٤٧ - ٤٨ .

هي المشاكل الرئيسية التي لم يجب الدعاة الى الوحدة الاسلامية عنها
الاجابات مبهمة • (١)

تضامن العالم الاسلامي :

وهذا التضامن الاسلامي الذي لم تنل منه الخلافات بل الحروب بين
الوحدات السياسية المستقلة التي نشأت داخل الأمة والاسلامية قد آثار
انتباه المستشرقين الذين توفروا على دراسة هذه الظاهرة فذهب
« لوشاتلييه » الى ان العالم الاسلامي داخل مجموعة الجنس الانساني
يدعو الى عقد لمقارنة بينه وبين الحضارة الانجلو - سكسونية ، فالمسلم
من آية بلد كانت يشعر في آية بلد اسلامية أخرى من التركستان الى
المغرب ومن الترنسفال الى سيبيريا بأنه في بيته كما يشعر الانجليزى
وهو في البلاد المتأثرة بالحضارة الانجلو - سكسونية ، وهذه المقارنة
ليس لها الافائدة تقريبية الا أنها تلقي الضوء على رأى البعض في العالم
الاسلامي الذي يحتفظ - رغم اختلاف المدارس الفكرية والانقسامات
وتعارض الاتجاهات الفقهية - برابطة وحدة يتجه التطور العصري الى
تقليب طابعها الاجتماعي على طابعها الديني ، وإذا تذكرنا أن اللغة
العربية هي لغة خمسين مليوناً (كان ذلك قبل أن يبلغ عدد العرب نحو
مائة وأربعين مليوناً) وأنها الى جانب كونها لغة دينية فإنها تدرس في
كل مكان يضم أصغر مسجد لادركنا ان للوحدة الاسلامية قيمة ايجابية
لا يمكن التهورين من شأنها (٢) • ولكن مستشرقاً أميريكياً يذهب الى أبعد
من هذا المدى فيقطع بأن روح المساواة الأخوية بين جميع المسلمين التي
سادت في الاسلام ورسخت في تعاليمه غريبة عن نمط الحياة في
المسيحية ، فالزهو العرقي لم يكن معروفاً في الاسلام اذ ان كل من آمن
بالله قبل كاخ له نفس الحقوق سواء كان زنجياً أو من الملايو أو أوروبا ،
ونجاح الاسلام العظيم في افريقيا الى اليوم يعود الفضل فيه الى حد كبير
الى هذا الوضع (٣) •

Le Califat, son évolution vers une Société des Nations Orientales. (١)
Travaux du Séminaire Oriental d'Etudes Juridiques et Sociales, Genth-
mer.

عبد الرزاق السنهوري ، باريس : ١٩٣٦ ، ص ٥٠٩ - ٥١١ •

Magali Boismard (٢) السنهوري ؛ نفس المرجع ، ص ٥١١ - وقد استند على

في كتابه « الاسلام وسياسة الخلافة » •

Hans Kohn : Western Civilisation in the Near East.

(٣)

١٩٣٦ ، ص ٤٥ •

أو - كما ورد في عبارة أملت - « الإسلام وطن المسلم • ووطن المسلم ليست له حدود جغرافية • فهو يمتد الى حيث تمتد عقيدته الدينية » (١) •

وقد التمس دعاة الوحدة الإسلامية • إذن • العلم والتعبير لدعوتهم في التضامن الإسلامي والأخوة الإسلامية • ويذهب « جاردية » الى تعبير آخر يرى أنه أكثر تعبيرا عن التضامن والأخوة • هو « الصلابة الوثقى » أي شعور المسلمين بأن كلا منهم يعتمد على الآخر اعتمادا متبادلا وثيقا • ورغبتهم في أن يعيشوا مسويا في ظل قاعدة تنبع - كما يعتقدون - من مصدر روحي • فهذا التضامن بين المؤمنين مؤسس على عقد • أو عهد • يلتزمون به • أكثر من استناده الى الروح القبلية أو الى رابطة الدم والقرابة (٢) •

ابن تيمية في نظر المفكرين العرب :

ويسود بعض المؤرخين العرب المحدثين - متأثرين في ذلك بعض المستعربين الأوروبيين - الى تاريخ أقسم من منتصف القرن الثامن عشر بكثير ، الى الربع الأول من القرن الرابع عشر ، فيقررون أن المحاولة الإصلاحية الأولى بدأت على يد تقي الدين أبي العباس ابن تيمية الذي ولد في ٢٢ من يناير عام ١٢٦٣ بمران على مقربة من دمشق ، ثم فر الى دمشق حيث تلقى دروسه وحج الى مكة عام ١٢٩٢ ثم زار القاهرة عام ١٢٩٩ وتركها عليها بعد ذلك مرارا ، وأن ابن تيمية قد استعرض عوامل انحلال العرب بعد أن درس الفلسفة اليونانية و « مزجها بما درسه من أصول التشريع والفقه الإسلامي ... وكان يشعر شعور بالحزن عميق على ما وصلت اليه الأمة من الضلالة والهوان وعز عليه أن يرى عقيدة التوحيد تتراجع بين الشك والوهم بما أصابها وانحدر اليها من مبادئ الباطنية وفلسف القرامطة وآراء مزدك وماني وابن سينا ... » فان الاشتراق الالهي الذي كان ركنا ركينا في مبادئ الباطنية والذي فيه تشرق المعرفة على الأئمة فتسمو بهم الى مرتبة لا ينالها غيرهم • كان

(١) عبد الرحمن عزام : الرسالة الخالدة : القاهرة ، ١٩٤٦ ؛ وقد استشهد

بها : زين الدين

Arab-Turkish Relations and the Emergence of Arab Nationalism.

بيروت ، خباط ، ١٩٥٨ •

(٢) « جاردية » نفس المرجع : ص ٦١ •

سببا لتأويل الشريعة حسب أهواء هذه الفرقة ووفق ميولها « (١) .

وقد رسم ابن تيمية الى جانب جهوده في تحرير الاسلام من البدع الخطوط الرئيسية لسياسة الحكم العزيمي الصالح . وهو ما يعيننا في هذا البحث . فوضع رسالته « السياسية الشرعية في اصلاح الراعى والرعية »^١

وقد ذهب ابن تيمية في هذه الرسالة الى « ان الامارة دين وقرينة يقترب بها الى الله ، وأن حال أكثر الناس يفسد فيها لا يقتفاء الرئاسة أو المال بها » . وافتتح هذه الرسالة بأداء الامانات التي قسمها قسمين : يدبر بأحسبها للولاية والثاني الامانات في الأموال . وقد بدأها بالحديث « من ولي من أمر المؤمنين شيئا وهو يجد من هو اصلح للمسلمين منه فقد خان الله ورسوله » . ثم استند الى قول عمر بن الخطاب « من ولي من أمر المسلمين شيئا فولى رجلا لمودة أو قرابة بينهما فقد خان الله ورسوله والمسلمين » (٢) .

التضامن الاسلامي عند ابن تيمية :

والتضامن الاسلامي - عند ابن تيمية - هو شعور الوحدة والاخوة الذي يجمع شمل المؤمنين ، والوحدة في رأيه كانت قائمة في الاصل ولو ان الصحابة اختلفوا على بعض مسائل الفقه ، والخلافات الحالية بين المذاهب تعود الى علم وقوف العلماء وقوفا كاملا على النصوص واتجاههم الى القلو في بعض التفسيرات أو يوجه عام الى أخطاء في الاجتهاد .

وقد ذهب أحد المستعربين الذين تخصصوا في الكتابة عن ابن تيمية الى ان ابن تيمية لم يدع قط الى توحيد الاحكام بين مذاهب السنة الاربعة لاستعادة الوحدة التي كانت قائمة في الاصل كما يفعل الان المحدثون ممن يتولون شرح آرائه ، بل انه اقتصر على الدعوة الى تبادل التسامح بين مذاهب السنة تسامحا مستندا الى وحدة الاصل وإلى الاعمية النسبية للخلافات بين المذاهب الاربعة ، كما تسامح عما اذا كانت وحدة الجماعة الاسلامية تستدعي استخدام لغة واحدة أى العربية ؟ وأجاب يانه ينمو

(١) محمد بن عبد العزيز شريف ، « الصراع بين التوالم والسرب » : القاهرة ، ١٩٥٤ :

١٢٤ : ١٢٣

(٢) المرجع السابق ، ص ١٣٧ - ٨ .

أحيانا في هذا الصدد أن ابن تيمية قد أبدى تسامحا كبيرا ، ولكن قليلين من الفقهاء هم الذين دافعوا بحرارة كما دافع ابن تيمية عن وضع سياسة مخططة للاستعرا ب فهو يعد العربية اللغة الوحيدة التي اعتمدها الدين ، وقد اعترض على استخدام لغة أخرى في العلاقات التي تستدعيها الحياة اليومية وأنه مادامت العربية هي اللغة التي اختارها الله فمن العسير فهم العقيدة والشرع فهما تاما دون معرفة العربية معرفة وافية ، وإن القرآن لا يمكن ترجمته الى لغة أخرى ، وأن العربية شعار من شعارات الأمة يميز شخصية الجماعة فإذا عدل عن العربية واهملت فإن الجماعة تتحلل عن شخصيتها مع أن أول واجب على كل فرد وعلى كل جماعة هو تنمية أصالة الشخصية ، وإشار الى ما قرره ابن تيمية من أن هذا ما فعله السلف من المسلمين الأوائل عندما غزوا سوريا ومصر حيث كانوا يتكلمون اليونانية، والعراق وخراسان حيث كانوا يتكلمون الفارسية ، والمغرب حيث كانوا يتكلمون البربرية ، إذ نشروا العربية في كل مكان وانتهى الأمر باندثار اللغات الأخرى، وأن إهمال مسلمي الأجيال اللاحقة وتسامحهم في استخدام الفارسية بخراسان لم يترتب عليه إلا اندثار العربية ، وأن هذا الخطر نفسه يهدد سوريا ومصر من التركية ، ولبدء هذا الخطر طالب ملحا بسياسة مخططة للاستعرا ب (١) .

وقد عبر الفيلسوف الفرنسي «جوستاف لوبون» عن هذه الظاهرة التاريخية الفريدة أدق تصوير عندما قرر أنه :

« قد اتصلت بالعرب أمم قديمة ، كشعوب مصر والهند ، فاعتنقت معتقدات العرب وعاداتهم وطبائعهم وفن عمارتهم ، واستولت بعد ذلك الدور أمم كثيرة على الاقطار التي فتحها العرب فظل نفوذ اتباع النبي فيها ثابتا ، ويلوح لنا رسوم هذا النفوذ الى الابد في جميع البقايا الآسيوية والأفريقية التي دخلوها والتي تمتد من مراكش الى الهند ، وقد أتى فاتحون جدد ليحلوا محل العرب ، فلم يستطع أحد منهم أن يقضى على دينهم وعلى لغتهم » (٢) .

(١) Henri Laoust : Essai sur les doctrines sociales et politiques de Taki-d-Din Ahmed B. Taimiya, Institut Français d'Archéologie Orientale.

القاهرة ، ١٩٢٥ ، ص ٢٥٢ - ٢٥٩ .

(٢) جوستاف لوبون : « حضارة العرب » ؛ من كتاب حيدر يامات : مجال الاسلام ، ترجمة عادل زميتير ، القاهرة ، دار احياء الكتب العربية ، ١٩٥٦ ، ص ٦١ .

والتضامن الاسلامي عند ابن تيمية ليس تضامنا آليا فحسب مستندا الى الاشتراك في الأرض والعقيدة واللغة وانما هو تضامن أساسي مستند الى مقصد مشترك وإلى اسهام كل فرد في تحقيق هذا المقصد في حدود طاقته وطبقا لاختلاف الاعمال التي يزاؤها كل فرد ، والدولة كما تبدو من كتابات ابن تيمية دولة تعاونية تستكمل قوتها وتحقق الشرعية التي تتطلب اليها بمطالبة كل فرد فيها لا بالطاعة السلبية فحسب بل بالاسهام الايجابي في الحياة العامة ، فعقد البيعة المعقود بين الحاكمين والمحكومين لا يمكن أن يتطوى الا على عهد بطاعة كلمة الله والاتفاق على « شركة » ميثاقها وهدفها الأعلى حكم الشرع ، والتضامن الذي تقود اليه هذه النظرية لا يقتصر فحسب على فرض واجب على المؤمنين يقتضى فهما متبادلا وتسامحا متبادلا باسم وحدة الأصل التي لا يجب أن تفصلها الخلافات الثانوية بين المدارس الفقهية وانما يتعدى الى تفكير الجميع أفرادا ودولا وكل من عهد اليه بوظيفة عامة أو خاصة في أن يعدوا أنفسهم بناء مصير واحد وفي انهم يعملون جميعا كل في حدود طاقته على تحقيق نفس العمل المشترك فالجماعة الاسلامية كما تفهمها « السياسة الشرعية » لاين تيمية لا يمكن أن يستوعبها القانون الحديث الا على أنها اتحاد و كوفيد يرالى « طبيعي بين الدول » .

مذاهب ابن تيمية الاجتماعية والسياسية :

وقد عقب « لاوسست » على آثار ما نادى به ابن تيمية من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهي الآثار التي تبرز - بصفة خاصة - مذهب التضامن الجماعي ، فقرر أن هذه الآثار الاجتماعية تبدو في حق كل فرد في الجماعة الاسلامية في الحياة فاذا لم تكف موارده الخاصة فواجب الجماعة المتصلي - سواء عن طريق الدولة أو القطاع الخاص - أن تكفل له الامكانيات المادية لهذه الحياة ، فترك أي فرد من المؤمنين على هذا الحرمان اخلال بحقوق الله ، ومن الوجهة السياسية لا يرى ابن تيمية فرقا بين الوظائف التي يباشرها افراد الجماعة الا في الدرجة والمستوى لا في طبيعة الوظيفة ، والجماعة الاسلامية مع ذلك كاية جماعة أخرى لا يسعها - منذ تفرقت بسبب الجهل والظلم - البقاء الا بتنظيم تسلسل الوظائف تنظيما يحدد عملا لكل فرد ، وباعطاء سلطة لرئيس يسهر على اقرار النظام ، وهذه السلطة وان كانت معطاة الى رجل واحد الا انها لايتحتم ان تقتصر على تركيزها كلها في يد واحدة ، وفي هذا يختلف ابن تيمية اختلافا كبيرا عن تفكير غيره ، فالعالمية السياسية للاسلام التي يؤكدها الفارابي والتي نعثر بها عند الجويني

والغزالي وفخر الدين الرازي كانت تنادى دائما بأن الدولة الكاملة يجب أن تشمل كل الإنسانية فجاء غقه ابن تيمية - للمرة الاولى في تاريخ علم الاجتماع السنني - مجتهدا في ايجاد تبرير شرعي لتوزيع السلطة ، فالجماعة التي كانت واحدة في عهد السلف لا يتحتم ان تبقى واحدة ، فأحداث التاريخ المتقلبة قد جزأتها الى عدد من الامارات المستقلة ، ووجدتها الحقيقية تكمن في التضامن العقائدي الذي يبعث في كل دولة - مع شعورها باستقلالها الخاص - وعيا بأنها عضو في مجموع رئيسي أكثر شمولاً . (١)

ويبرز « جاردية » هذا المنهج الذي شرحه ابن تيمية والذي يقرر أنه اذا وجب أن يكون العالم الاسلامي « ارض العدالة فان جماعة المؤمنين يجب أن تكون جماعة الذين يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر » وهو يؤكد أن هذا هو واجب الامام أو الخليفة في رأى ابن تيمية . بل ان تولى الامر بالمعروف انما هو تكليف عام ملقى على عاتق كل مسلم أيا كان . وفي حدود طاقته وعبر دراسته نظام مزاوله السلطات لاعمالها في الجماعة الاسلامية المثلى يستشهد « جاردية » بما قرره ابن تيمية في هذا الحقل الاجتماعي - السياسي : فالإسهام في ممارسة السلطة - مهما كان شكل هذه السلطة - واجب يلتزم المسلم بإدائه في الجماعة الاسلامية . فابن تيمية يقرر أنه لو اوجب ان تعد ممارسة السلطة شكلا من أشكال الشرائع الدينية أو عملا من الأعمال التي يتقرب بها الإنسان الى الله . كما يقرر ابن تيمية ان بين كل الشروط الممكنة التي يجب توافرها فيمن يعهد اليه بعمل من أعمال السلطة العامة أن يكون اجدر المسلمين بتولي هذا العمل » (٢) .

وهذا التضامن الاسلامي الذي عني « لاوست » عناية خاصة بإبرازه في كتابات « ابن تيمية » كطليعة لحركة الوحدة الاسلامية والذي عتينا نحن في هذا الكتاب به باعتباره أساسا للقانون الدولي الاسلامي ، - بعد التسليم بانقسام الدولة الاسلامية الى عدة وحدات سياسية مستقلة تنظم العلاقات الدولية بينها قواعد قانونية معينة - هو الذي وصفه « لامارتين » في ايجاز وصفا رائعا وهو يحل حياة محمد (ص) وفلسفة الاسلام اذ قرر أنه « هز سلاخا وأزاح شرائع وزعزع دولا وشعوباً ويوتاً مالكة وملايين من الآمين في ثلث الكرة المعمورة ، غير

(١) « لاوست » ، المصالح الاجتماعية والسياسية لابن تيمية .

(٢) « جاردية » ، نفس المرجع ، ص ١٩٢ ، ١٠٧ .

انه قلقل أفكارا ومعتقدات ونفوسا زيادة على ذلك ، وهو قد أقام على كتاب أصبح كل حرف منه شريعة ، جنسية روحية لأمم من جميع اللغات وجميع العروق ، وهو قد طبع هذه الجنسية الإسلامية بسمه لا تحي ، (١) .

وقد أضاف مستشرق آخر تخصص في تاريخ الشرق العربي :

« الأثر الثقافي العظيم الذي أحدثته العالم الإسلامي في المسيحية لا يزال يبدو الى اليوم في الكلمات التي لا حصر لها ذات الأصل العربي التي توجد في لغاتنا الأوروبية . ولم يقف ذلك الأثر على المنتجات المادية التي انتقلت إلينا من الشرق بل إلى الخطوط العريضة لحياتنا الاقتصادية . والمثل العليا لغروسيه القرون الوسطى بما فيها شعر الحب الذي كان يتغنى به النبلاء الألمان قد انتقلت إلينا أيضا من ذلك الشرق واتخذت مظهرا أوروبيا . كما أن أساس كل تعليمنا في العلوم الطبيعية ، حتى الآراء الجديدة في الفلسفة وعلم الأديان التي أحدثت أثرا كبيرا أتت إلينا خلال ذلك العصر من الإسلام . ولم يكن تغلب الغرب على الشرق راجعا إلى تفوق الغرب وإنما إلى تفكك وحدة العرب واتساع إمبراطوريتهم اتساعا كبيرا » (٢) .

وقد أبرز نفس المستشرق في كتاب آخر له تطور القومية في الشرق العربي فقرر أنه قبل أن يشق مبدأ القومية طريقه في الشرق كانت قد بذلت جهود للتشدد في الحياة الدينية والتزمت في تطبيق مبادئها كما حدث في الغرب ، وعقب ذلك أصبحت المبادئ الدينية مرة أخرى قسوة تمثل جسرا يعلو الحدود السياسية والوطنية ، وشهدت نهاية القرن التاسع عشر حركة وحدة إسلامية امتلكت بعض جذورها إلى حاجات الإمبراطورية التركية ، وبعضها الآخر إلى حركة إحياء مجد الإسلام التي قام بها الوهابيون ، وبعضها على نمط ما حدث في الغرب ، ولكنها تتفق في الاندفاع المتجسّوب بين الجميع لمقاومة هجمات الدول الغربية ومطاردتها ، وقد أحس الإسلام بالخطر منذ بدء القرن التاسع عشر ، فقد سقطت ولاية أثر ولاية من ولايات الإسلام في قبضة الغير وبدا كما لو أن كل الدول الإسلامية قد قدر عليها أن تسقط في بطنه وإنما بالتأكيد

(١) جيمز هاملت ، نفس المرجع ، ص ٢٢ - ٢٣ : مستندا على « لامارتين » في كتابه تاريخ تركيا » .

(٢) هاملت كود ، المدنية الغربية في الشرق الأدنى ، ص ٢٨ .

تحت سيطرة غير المؤمنين ، وعاد عهد الصليبيين ، وكررت الدول الأوربية نفسها تذكير العالم بأولئك الصليبيين وكان بعض السياسيين الانجليز وخاصة جلادستون تقوده نفس الفكرة الصليبية ، وحتى حرب البلقان في عام ١٩١٢ قد اندلعت بهذه الروح الصليبية (١) .

وقد توفي ابن تيمية في ٢٧ من سبتمبر عام ١٣٢٨ وذهبت بعض الروايات الى انه وضع خمسمائة مؤلف لم يصل منها الى المحدثين الا نحو ستين كتابا ، وقد حمل رسالته الاصلاحية من بعده ابن القيم الجوزية الى أن تبلورت حركة الوحدة الاسلامية ، فالوحدة العربية كما سوف نحاول دراستها في هذا الكتاب . ومن ذلك ندرك أن ابن تيمية وتلميذه ابن القيم الجوزية لم يستند اليهما الداعون الى توحيد المذاهب فحسب بل استند اليهما جميع الذين عملوا جاهدين على ابراز حركة التجمع المنيق من الايمان بوحدة الأصل وبلاشتراك في المصير بين مختلف اتجاهات الآراء الاخرى (٢) .

Hans Kohn : A History of Nationalism in the East, Harcourt, (١)
Brace and Co.

نيويورك ، ١٩٢٦ ، ص ٢٨ .

(٢) H. Lacout : Le Traité de Droit Public d'Ibn Taimiya. بيروت ، ١٩٥٥ .

الفرنسي في دمشق ، ١٩٤٨ ، المقدمة .

الفصل الثاني

الوحدة الإسلامية الحديثة

محمد بن عبد الوهاب (١٧٠٣ - ١٧٩٢)

❦

محمد بن سعود (١٧٣٥ - ١٧٦٦)

الإصلاح الديني عند الوهابيين :

كان انشاء الدولة الوهابية التي تنتسب الى محمد بن عبد الوهاب هو أول خطوة عملية نحو اخراج مذهب التحرر الاسلامي الى حيز التنفيذ ، وقد شرح المستشرقون الذين ينظرون الى هذه المسائل من حيث أثرها الدولي ، الوهابية فقرروا أنها « القضاء على البدع والمفاسد التي أدخلت على الاسلام ظلما والعودة به الى نقاوته الاولى وعدم الاعتراف بما تركه المفسرون مما يتعارض مع أصول الدين في بساطته وسماحته » وترك الطقوس وأنواع الاحتفالات والبدع الخاصة بتقديس المشايخ وأولياء الله وكل ما لا يمت الى الأصول الأولى للدين بصلة ، وقصر العبادة على التوحيد بالله وفق ما كان يتبعه الرسول وينادي به وفق تعاليم القرآن بالحرف . ووجب أن يتبع هذا الطريق كالأوسيلة المثلى والوحيدة للإسلام ، ويتعين في هذه الحالة اتباع تعاليم خلقية معينة ، منها وجوب الصلاة والصوم بلا تهرب منهما البتة ، ويجب أن يتكشف المسلم في حياته الدنيا وفي طرق معيشتة ، فلا يقف على لبس الحرير أو الترف ، ولا تعترف الوهابية بالقباب والأضرحة والمآذن وتحرمها وتأمّر بوجوب إزالتها . . . ان الفساد في تطبيق ديانة ما يؤدي الى رد فعل تقشفي وإلى

الاتجاه الى التعاليم الأولى وبهذا يمكن مواصلة الإصلاح والنهوض بالشعب
والتخلص من البدع « (١) »

الاجتماع السياسى عند الوهابيين :

« والاجتماع السياسى عند الوهابيين مع أنه هو الآخر قد استوحى
من نظريات ابن تيمية إلا أنه قد ابتعد عنها فى بعض المسائل ، فجماعة
المؤمنين وحدها دون أى تمييز بسبب العرف أو الأمة أو الطبقة هي الطراز
الفد للجماعة المعترف بها شرعا عندهم ، والجماعة الاسلامية هي غير
الجماعات الانسانية وهي الجماعة التي ترمى أسس العدل والتي تستهدف
تطبيق الشرع والأمر بالمعروف « وفكرة التضامن الاسلامى نادى بها
الوهابيون مسابقة للسلف الا أنهم مالوا الى تنمية الوحدة العربية العرقية
ولم يمتنعوا الا مؤخرا المثل الأعلى العقائدى الذى دعا اليه ابن تيمية بشأن
التعاون الدولى الاسلامى : فان محمد بن عبد الوهاب العربى
الذى كان يتجه بسعوته الى عرب آخرين . قد سار شوطا أبعد من ابن
تيمية فى الدعوة الى المساواة بين المسلمين جميعا على اختلاف أجناسهم .
مع ادراكه أن الجماعة الاسلامية ككل جماعة أخرى تنطوى بالضرورة على
خلاف سياسى بين فرقها وطوائفها .

فإن تيمية . وقد جازاه فى ذلك محمد بن عبد الوهاب وخلفاؤه
— كما يتضح مما تركوه من وثائق متاحة — لم يثيروا مباشرة مشكلة
الحلقة ، فالعالمية النظرية لنظام الخلافة كانت تتعارض مع الوحدة العربية
العرقية التي نادى بها الوهابيون فى نطاق الجماعة العربية . ومن المعقول
اذا الاعتقاد ان الوهابيين عنوا السلاطين العثمانيين دائما كمقتضيين ولو
أنهم لم يستطيعوا — بسبب الولاء الذى كان من بين تعاليم مذهبهم — أن
ينادوا علنا بالتمرد على سلطة أولئك العثمانيين كما أنهم لم يتمكنوا قط
من التفكير تفكيراً جدياً فى احتمال استعادة الخلافة ، فالخلافة التي تقوم
على أساس الانتخاب من أصل قرشى لم تستطع منطقياً أن تقرى مذهبها
كمذهب الوهابيين عارضت تعاليمه تحكم الطبقات أو رجال الدين أو
الملوك الذين يسعىون السلطات الروحية . ولم تكن الدولة طبقاً لتلك
التعاليم الا مجرد ولاية كل ما يطلب منها ان تضع فى خدمة الشرع أكثر

(١) « ستانفورد » : نفس المرجع ، ص ٣٤ — ٣٥ ، من ترجمة ١٠٠٠ م . العربى .

نفس المرجع ، حاشى ص ٨٨ »

القوى الرادعة تأثيرا ، وإذا كانت الدولة عند ابن تيمية دولة تعاونية تدعم الى حد بعيد حقوق كل مواطن في الاسهام في حياة الجماعة السياسية فان المذاهب الوهابية لم تجهل هذا التضامن الذي كان قاعدة أساسية ، فالامام يجب أن يستشير رعاياه ، وكل واحد منهم يلتزم - حتى بالنسبة للأمير - بتقديم المشورة لاصلاح اخطائه اخوانه في الوطن الواحد ولتحسين حالة الجماعة ، وأصبح واجب طاعة الامام أحد المبادئ الجوهرية في الاجتماع السياسي عند الوهابيين (١)

وأما بشأن الاجماع - الذي يقتضى تحديد الشخصيات التي يمكن أن تقرره - فقد تبادل بشأنه هذا السؤال : كيف يمكن تحديد من يقرر الاجماع ؟ فأبن تيمية ويجاريه دعاة الاصلاح الوهابي يكتفون بفكرة محدودة عن الاجماع - اذ يقصرون من يحق لهم تقرير قواعد الاجماع على صحابة النبي « صلعم » ، ومعهم - وبهم الجيل التالي لهم فحسب الذين عرفوا الصحابة معرفة مباشرة - باعتبار ان ما يقررونه هو وحده - ما يمكن أن ترتضيه الجماعة الاسلامية دون احتمال خلاف على ما يقررونه - وهنا - مرة أخرى - يبتعد دعاة الاصلاح الوهابيون عن فقهاء السنة مع حرصهم على التمسك بمنطق المبادئ نفسها التي أرساها هؤلاء الفقهاء .

واستطردا من فكرة الاجماع في ضوء الشرح السالف تبادل الى ذهن بعض المستعربين أن انهيار الخلافة العثمانية حدث بضغط المطالبين باصلاحات تأثر الداعون اليها بمبادئ دستورية أوروبية أكثر من تأثرهم بالمبادئ الدينية والنظم السياسية التي أرساها الاسلام - باعتبار ان الحركة الاصلاحية التي قضت على الخلافة العثمانية لم ينعقد عليها الاجماع ، كما تبادل الى ذهنهم أن الوضع الحالي للعالم الاسلامي وتقسيمه الى دولة مستقلة انما هي ظاهرة تسم الشعوب الاسلامية بطابع غربي وعصري - ومع ذلك يلاحظ المستعربون المتفكرون على دراسة الشئون الاسلامية أنه - رغم الاتفاق على هذا التقسيم ، بل رغم الارتياح اليه أحيانا - فان الرأي العام الاسلامي لا ينقطع عن تأكيد أن حركة الاصلاح مستوحاة هذه المرة من الاسلام نفسه وهو طابع الحركة الوهابية الجديدة في الجزيرة العربية . (٢)

وقد ذهب أحد المؤرخين الأوروبيين الى أن أول نقطة للروح العربية

(١) « لا اوست » المذاهب الاجتماعية والسياسية لابن تيمية ، ص ٥٢٤ - ٥٣٠ .

(٢) « جريدة » ، نفس المرجع ، ص ١٢٢ ، ١٢٤ ، ١٢٦ .

كانت في النصف الثاني من القرن التاسع عشر قبل الحروب والثورات التي انتزعت من تركيا كل ممتلكاتها الأفريقية وأربعة أخماس ولاياتها الأوروبية وجزءاً من أراضيها الآسيوية . فقد فجع محمد بن عبد الوهاب أثناء رحلاته في العراق وسوريا من استبداد بضعة حكام من الترك والشراسة بالعرب أهل هذه الولايات وتبين أن أولئك الحكام لم يكونوا يستندون إلى قوة حقيقية فاختمرت لديه فكرة انقاذ اخوانه من ذلك الاستبداد وإعادة انشاء إمبراطورية الأمويين القديمة التي كانت دمشق عاصمتها وهي المدينة التي تلقى فيها دروسه الدينية . (١)

وكان الفضل الأول في انشاء الدولة الوهابية التي قامت على أساس هذا المذهب لمحمد بن سعود . ويقسم المؤرخون الأوروبيون هذه الدولة إلى ثلاثة عهود أولها ينتهي بتوغل المصريين في قلب شبه الجزيرة العربية عام ١٨٢٠ وكانت الدرعية عاصمة ذلك العهد . وثانيها يبدأ باستعادة تركي وفيصل لنفوذ أسرة سعود وينتهي بتغلب ابن رشيد حاكم حائل عليها ، وكانت الرياض عاصمة ذلك العهد . وثالثها يبدأ باسترداد عبد العزيز بن عبد الرحمن لنفوذ الأسرة عام ١٩٠٢ ولا يزال هذا العهد مستمرا إلى اليوم . (٢)

أما العهد الأول فقد بدأ بإبعاد محمد بن عبد الوهاب من « العينية » بسبب الدعوة التي كان يبثها والتجائه إلى صديقه محمد بن سعود . واشترك الاثنان - من الدرعية - في نشر المذهب الجديد . وقد تطورت الدعوة الوهابية فاتخذت شكل توسع سياسي بالانغارة على المناطق المجاورة في ٢٤ من يناير سنة ١٧٤٦ وهو موقف لم يرض به بنو خالد من الأحساء وآل المكرمي من نجران . ولما قوى ساعد الدعوة الوهابية أخذ إشراف مكة يتهمون الوهابيين السعوديين بالهروك . واستنجسوا بحكومة الاستانة عام ١٧٤٨ . وتوفي محمد بن سعود عام ١٧٦٦ بعد أن حكم الدولة التي انشأها ثلاثين عاماً . فخلفه ابنه عبد العزيز الذي قضى الثلاثين عاماً الأولى من حكمه في محاربة خصوم أبيه بنو خالد وآل المكرمي . حتى تمكن عام ١٧٩٥ من دخول الأحساء وقطيف . وثبت اقتدام الدولة الناشئة على الخليج العربي إلى حد أن ولّاه الدولة العليا

(١) Eugène Jung : Les puissances devant la Révolte Arabe, Hachette.

باريس ١٩٠٦ ، ص ٤٤ .

(٢) J.H. Mordmann : دائرة المعارف الإسلامية ، القاهرة ١٩٣٣ ، الترجمة

العربية ، المجلد الأول ، ص ١٦١ وما بعدها .

في البصرة وبغداد الذين تعاونوا مع خصوم أسرة سعود من العرب قد خابت جهودهم في وقف نمو تلك الدولة العربية السعودية .

وفي ٢٦ من ابريل عام ١٨٠٢ هاجم سعود كربلاء للثار من قبيلة خزاعة الشيعية التي كانت قد اعتلت على قافلة وهابية وحدم أماكن العبادة الشيعية فيها . وفي ١٨ من فبراير عام ١٨٠٣ ضم السعوديون مدينة الطائف الى دولتهم . كما دخل مسعود مكة في ٢٠ من ابريل من نفس العام .

وبذلك برزت الى الوجود دولة اسلامية من طراز الدول الاسلاميه التاريخية ولكن ذات قسرة ضخمة على الفوز . فمن حلب الى اليمن . . كان يثير اسم آل سعود الخوف . وقد كفتهم الوحدة الوثيقة بين قبائل نجد العربية ورجال الدين في الواحات المؤنة لاختضاع مئات من الامارات الصغيرة في داخل الجزيرة العربية وولايات شاسعة الاجراء على حدودها . وفي بدء القرن التالي أي القرن التاسع عشر عادت مذاهبهم الى الانتشار في بورما وجزر الهند الهولندية (اندونيسيا) ، بل انها بفضل الانتشار المدهش للتحمس لفكرة الإصلاح قد أثرت في حياة الأهالي السود في نيجيريا (١) . وقد قرر « جان ريمون » الذي كان في ذلك قنصلا لفرنسا في بغداد ان روح الفوز انتشرت في كل الأوساط ، ويبدو ان ذكرى مجد العرب القديم قد أحيى في اضعف القلوب الامل العذب في ان يعود الحكم العرب الى حكم العرب . وقد سمعت وهابيا يقول في نغمة كأنها تنبئ بالمستقبل : ان اليوم الذي مسترى فيه عربيا يجلس على عرش الخلافة ليس ببعيد فقد طال خضوعنا لظلم المقتصب . (٢) وقد حلل « لاوست » هذه الفترة بأنه سرعان ما اصطلم توسع الوهابيين بالدول الثلاث التي كان ذلك التوسع يهدد مصالحها في الجزيرة العربية : ايران التي اشتركت في قتل عبد العزيز بوصافة شيعي في عام ١٨٠٣ وانجلترا التي أرسلت قوة بحرية قذفت رأس الحيمة بالقنابل والبواب العالي الذي لعجزه دفع والى مصر الى محاربة نجد . (٣)

Robert Montagne : La Civilisation du Désert, Hachette.

(١)

باريس ، ١٩٢٧ ، ص ١٦٤ - ١٦٦ .

(٢) زين في نفس المرجع ؛ ص ٢٧ - ٢٨ ، وقد استشهد على « جان ريمون » في « مذكرة عن اصل الوهابيين وعن موكب حركتهم وعن أثرهم كشعب » التي نشرتها الجمعية الجغرافية المصرية ، عام ١٩٠٦ .

(٣) « لاوست » ؛ المذاهب الاجتماعية والسياسية لآل تيمية ، ص ١٠ - ١١ .

وقد ذكر مفكر عربي أنه : « من الصحيح منطقيا أن نقرر أن محمد بن عبد الوهاب هو مصدر الاتجاه التقليدي المعاصر في الاسلام . وهو الاتجاه الذي تمثله العربية السعودية خير تمثيل . وإن محمد علي (حاكم مصر) والسلاطين هم مصدر الاتجاه الاسلامي في التاريخ الحديث المتسم بالطابع الغربي والتأثر بالظواهر الوضعية . وهو الاتجاه الذي تمثله الجمهورية التركية خير تمثيل ، وإن دعاة الأخذ بالنظم الغربية والاتجاه الوهابي مما هم مصدر الاتجاه الوسط . وهو الاتجاه الذي تمثله بقية الدول العربية خارج شبه الجزيرة العربية » .

وذهب الى أننا قد نعد الوهابية أكثر من أنها أول تعبير عن الفكرة العربية وأكثر من أنها أول محاولة جديدة في الزمن المعاصر لتحقيق وحدة العرب في ظل دولة واحدة عظيمة لأن الوهابية قد قدمت قوة دافعة جديدة للاتجاه العربي الاسلامي التقليدي وارتباطه بالقمع والسيف . (١)

استعمار الشرق وطابع مقاومة الغرب الذي السمت به حركة الوحدة الاسلامية :

وقد وصف « ستودارد » الحركة الوهابية بأنها دون شك أول لبنة في صرح الوحدة الاسلامية الحديثة وإن الدولة الوهابية التي انشأها ابن عبد الوهاب في نجد قد استوحيت من ديموقراطية خلفاء مكة الدينية ، ولما وجه سمود - تلميذ ابن عبد الوهاب - جيوشه الى المدن المقدسة كان يحلم بأن تكون تلك أول خطوة نحو الغزو الديني وتقوية العالم الاسلامي كله ، ومع أنه لم يتيسر له تحقيق هذا المصير الضخم الا أن الوهابية لم تتخلف عن إثارة الأحداث السياسية في أقطار نائية كشمال الهند وافغانستان ؛ وقد تملقت هذه الأحداث بالحركة الوهابية تملقا تاما لانها ما ثارت اصلا الا للاحتجاج على التنحور السياسي في الدول الاسلامية والتنحور الخلقى لزعماء هذه الدول . ولم تكن هذه الأحداث - في بادئ الامر - مدفوعة بالخوف من الغرب أو الحقد عليه لان أوروبا وقتئذ لم تكن قد أعمنت في محاربة الاسلام الا في بعض المناطق المنعزلة كتركيا

(١) صيب : نفس المرجع ، ص ١٥٤ - ١٥٧ ، وقد استند على كتاب « جيب »
عن الدين الاسلامي ، وعلى كتاب « كون » : القومية والامبريالية .
(٢) « ستودارد » : نفس المرجع ، ص ٥٠ - ١ .

الأوروبية والهند ولأن المسلمين لم يكونوا قد تبينوا بعد الخطر الذي كان
يهددوهم .

ومع ذلك ففي منتصف القرن التاسع عشر تغير الموقف تغيرا تاما
إذ أنه - بعد غزو الفرنسيين للجزائر واستيلاء الروس على جنوب القوقاز
وسيطرة الانجليز على كل الهند تقريبا - اقتنع المسلمون الواعون في
كل مكان بالتعرض لخطر داهم ، خطر الوقوع تحت وصاية الغرب . وفي
تلك الفترة اتسمت حركة الوحدة الإسلامية بذلك الطابع المقاوم للغرب
الذي احتفظت به ، وفي ياديه الأمر كانت مقاومة اغتصاب الأوروبيين
لأراضي المسلمين متقطعة ودون تنسيق . إذ حاربت بعض الشخصيات
البطولية ببسالة الغزاة الأوروبيين كما فعل عبد القادر في الجزائر .
ورغم أن المسلمين قد أبدوا عطفًا عاما على أولئك المجاهدين المؤمنين الأبطال
إلا أنهم لم يتلقوا أي عون مادي وسقطوا منزلة أمام الغزاة ، ومع ذلك
فقد تزايد الخوف من الغرب والحقد عليه . وحوالي عام ١٨٧٠ انارت
العالم الإسلامي من طرف إلى آخر موجة عاتية من الكفاح المسلح ، ففي
الجزائر نشبت ثورة القبائل عام ١٨٧١ ، وانتشرت في شمال إفريقيا
الحركات الدينية التي كان من أهمها ثورة المهدي في السودان التي تحدث
الجهود الضخمة التي بذلتها إنجلترا حتى سقطت الخرطوم في نهاية القرن
التاسع عشر (١) .

وقد حاول آخر أن يقارن الحركة الوهابية بحركة الإصلاح الديني
في أوروبا فذهب إلى أن الإسلام في القرن التاسع عشر يقدم نموذجا
مشابها مذهباً . ففي القرن الثامن عشر بدأ الإسلام في البقعة واهتز
العالم الإسلامي طولا وعرضا هزة الطموح إلى بعث الإسلام
كقوة حية ، وخلال القرن التاسع عشر تقدم الإسلام منتصرا في جميع
الاتجاهات وأثبت مناعته الحيوية ، فحاولت الحركة الوهابية استعادة تعاليم
الدين القديمة في بساطتها المتطهرة من الفساد ، وتولد عن الحركة
الوهابية عند من الحركات الأخرى بينها الحركة السنوسية . ثم انتهى
المقارن إلى أن الحركة الوهابية وإن استهدفت ببساطة الإصلاح الديني
إلا أنها كانت طبيعة القومية العربية (٢) .

(١) « ستودارد » ، نفس المرجع ، ص ٥٠ - ٦٠ .

(٢) « هانس كرون » ، تاريخ القومية ، ص ١٤ - ١٥ - ٢٢ .

الفصل الثالث

الوحدة الإسلامية المنظمة

محمد بن علي السنوسي (١٧٨٧ - ١٨٥٩)

كانت الدعوة السنوسية هي الخطوة الثانية نحو اخراج مذهب التحرر الاسلامي الى حيز التنفيذ . وقد شرح المستشرقون هذه الطريقة الصوفية الاسلامية من الزاوية السياسية الدولية التي تهتمهم ففقدوا ان برامج السنوسية هي جمع صفوف المسلمين في افريقيا اولا ثم بعد ذلك في مختلف أنحاء العالم تحت لواء امامة الاسلام في نقاوته الاولى ليضم الى اعطافه المؤمنين عن عقيدة صافية باسم الجامعة الاسلامية . وترى السنوسية ان تحرير الاسلام سياسيا من النشاط المسيحي يجب أن يسبقه انعاش روحي ومعنوي عميق لشعبه . ولتحقيق هذه الغاية يتعين تحسين احوال وخلق الذين يتبعون المذهب . وكذلك يجب بذل الجهود الجدية لرفع مستواهم المادي بتشجيع وسائل زراعتهم الواحات في ظروف أفضل وحفر آبار جديدة وبناء مساكن لايوائهم على طول خطوط القوافل وتشجيع التجارة والبناء حركتها « (١) » .

وقرر بعض المؤرخين العرب المحدثين ان هذه الطريقة تختلف عن

(١) « مستودار » نفس المرجع ، ص ٨٥ ، ترجمة العمري .

الطرائق السابقة ، في أن أتباعها ما كانوا ينشدون العزلة فقط لكي يتفرغوا للعبادة وذكر الله وأحياء الدين والملة بالدعوة والإرشاد بل أنهم كانوا يحرصون على العناية بأمر دنياهم أيضا على اعتبار أن الحياة الدنيا الرشيدة وفق تعاليم القرآن الكريم وهدية وإرشاد السنة واقتفاء أثر السلف الصالح من شأنها التمهيد لحياة باقية سعيدة ، ولذلك فقد عنى السنوسيون لصالح أحياء العالم الإسلامي وعلى الخصوص في المجال الإفريقية العربية بإنشاء الإمارة وتعميم أركانها إلى جانب نشر الدعوة إلى الدين الصحيح على أساس العمل بالسنة والشريعة بدون شرط ولا قصور » (١) .

وقد وضع أسس الطريقة السنوسية محمد بن علي السنوسي الخطابي الحسني الإدريسي الذي ينتمي إلى الحسن السبط بن الإمام علي بن أبي طالب . وقد ولد في بلدة مستغانم بالجزائر في ٢٢ من ديسمبر عام ١٧٨٧ . وشهد في شبابه كيف أعلم أستاذه محمد بن الكندوز عام ١٨٢٩ لأن حاكم الجزائر التركي لم يرقه اعتداد ابن الكندوز برأيه . وقد تنقل محمد بن علي السنوسي في شمال إفريقيا العربي فقي في « فاس » ثم أكمل سبع سنوات (١٨٢٢ - ١٨٢٩) ثم سافر إلى مصر بعد أن استولت فرنسا على الجزائر . وكان لزيارته لمصر أثر في توجيه حياته إذ « أحدثت هذه الزيارة في نفسه تبديلا عظيما ، وانتعش في ذهنه إن الدولة العثمانية في طريق الانحطاط والاضمحلال » (٢) وأثاره أن تركيا - دولة الخلافة الإسلامية إذ ذاك - قد عجزت عن رد العنوان الفرنسي على الأرض العربية الإسلامية في الجزائر . واتجه إلى الأخذ بفكرة لزوم الخلافة الإسلامية بيد شريف قرشي . ولو أن بعض المستشرقين يذهبون إلى أن الإمامة كانت هدف السنوسية . أي تشييد صرح الدولة الشيوعية التي يدير رجال الدين شئونها دون التجأ إلى العنف ودون

(١) محمد فؤاد شكرى « السنوسية دين ودولة » القاهرة ، ص ١٠ .

(٢) المرجع السابق ، ص ١٧ ، وقد استند على كتاب المؤرخ التركي شهبندر زاده أحمد على وقد اضاف « قاموس لأروس » - أبريل ١٧١١ - في مادة « السنوسية » ص ٩٦ أنه عندما تولى التنويسي في القاهرة الفتح أن « ميالته التي لم يتزجر منها قد جعلت منه مجلدا ومسلحا دينيا . وأنه إذا كان قد قاد القاهرة لم مكة فيما بعد فلم يكن ذلك لأنه جرح من مكافئة خصومه ولكن لأنه كان مثاقا بتلك الفكرة التي سيطرت دائما على أصحاب الرسائل العظيمة وهي الدعوة إلى دين محمد وإلى التوحيد لدى غير المؤمنين ، وشبههم إلى هذا الدين وتكوين إمبراطورية روحية واسعة الأرجاء يتولى هو زعامتها » .

(التجاء الى التآمر مع الدول الأجنبية لتحقيق هذا الهدف (١)) .

وهذا الهدف هو توحيد أفريقيا الإسلامية أولا وتوحيد العالم الإسلامي ثانيا ، وذلك في امبراطورية اسلامية جديدة قوية مجيدة مطهرة من الميوب التي أصيبت بها دولة الاسلام واضعفتها لابتعادها طوال قرون عن تعاليم النبي الصحيحة وانما كان يقدر ان ذلك يتم مع الزمن على ان يبدأ باصلاح الأحوال الاجتماعية والاقتصادية في الشعوب الإسلامية .

وما اتصفنا به حركة السنوسيين من روح السلام لم يفهم اسطهاد السلطات العثمانية التي اعتراها غم من استفحال أمر المنظمة ، فاضطرت هذه المنظمة الى نقل مقرها الى واحة جغبوب في البلدة ، ثم الى واحة الكفرة الواقعة في قلب صحراء ليبيا والبعيدة من نطاق السلطة الفعلية لحكومة الاستانة . فمن هذا المركز الحافل بالاسرار تقرربا ، ألقت السنوسية أشعتها على معظم أفريقيا الشمالية وأرسلت روادها حتى جزيرة العرب وحتى جزر الملايو . وكان ممثلو المنظمة في كل مكان استقروا به يجلبون معهم خيصة النهضة الأدبية والذهنية ويقومون مراكز للمعارضة والمقاومة السلبية حيال سيطرة القوات الغربية عن الاسلام . وقد أثبتت المنظمة في الوقت نفسه قدرتها على التوسع الديني (٢) .

وقد قرر بعض المؤرخين العرب الذين توفروا على دراسة السنوسية في تلك الفترة بعد أن انتشرت تعاليمها في برقة وطرابلس اللتين كانتا تابعتين لتركيا منذ منتصف القرن السادس عشر . ان سلطان المشانين ما كان يتصلى المنطقة الساحلية بمدنها الكبيرة ذات العدد القليل من السكان . وان الدولة كانت في حاجة واضحة الى يد قوية تستعين بها في ضبط الأمور على أساس استتباب الأمن وإخماد الفتن والمصادمات في داخل البلاد وما كان لأحد غير السيد السنوسي الكبير بما ظهر من تعلق العرب به واصفاًهم لنصحهم وارشادهم ، ان يتمكن من اسداء هذا المعروف لمصلحة السلام والطمانينة واجتماع الكلمة وتبذ التنافر والحصام بين جميع المسلمين وشعوبهم^{١٥}

(١) المرجع السابق ، ص ١٨ وقد استند على كتاب Louis Rinn الذي سماه *Marabouts et Khroums, Bude sur l'Islam en Algérie*.

(٢) بلات ، نفس المرجع ، ص ٢٩٠ - ٢٩١ .

ولم يكن السيد إلا داعية عظيما للاتحاد ويقظة العالم الاسلامي .
وقد اثير اعتراف الدولة العثمانية - عن طريق واليها في طرابلس -
بالامارة الواقعية للسيد السنوسي الكبير خير ثمرة فكان العرب يحترمون
أوامره ويطيعون الأتراك بفناء على نصائحه . والسيد كان يرى في هذه
الطاعة فائدة وقوة للمسلمين . ومن جهة أخرى ترك العثمانيون من ذلك
الحين حكومة داخل البلاد في يد السيادة السنوسية ، وهكذا شهد تاريخ
السيد الكبير بداية هذه الحركة العظيمة تنتقل من مجرد دعوة الى الدين
الصحيح وارشاد لاتباع اثر السلف الصالح الى دعامة من دعائم الحكم
في العالم الاسلامي وامارة منضوية تحت لواء الخلافة العثمانية (١) .

وقد بلغ من نجاح السنوسية في هذه المنطقة العربية من افريقيا ان
اتخذها سلطان « واداي » بالسودان أساسا روحيا للمنطقة التي كان
يحكمها . وهي منطقة متاخمة من الغرب لمديرية دارفور العربية
السودانية . وفي ايجاز نستطيع أن نقرر - مع مؤرخي السنوسية -
ان هذه الامارة العربية قد قامت على ثلاثة أصول : أولها الأصل الديني
وقد سبق أن لمسناه . وثانيها الأصل الاجتماعي وكان أهم مظهر له
انشاء الزوايا . وثالثها الأصل السياسي وكان يهدف الى جمع كلمة
المسلمين في افريقيا داخل نطاق وحدة سياسية كبرى .
وقد توفي السيد محمد بن علي السنوسي الكبير في ٧ من سبتمبر
عام ١٨٥٩ ودفن بجغبوب بعد أن بلغ عدد الزوايا التي أنشأها اثنتين
وعشرين زاوية .

وقد خلفه ابنه السيد محمد للهدي فزاد في عهده عدد الزوايا
السنوسية إذ بلغ هذا العدد عام ١٨٨٤ نحو المائة منتشرة ، بين برقة
وطرابلس وغازان وطريق ليبيا - مصر ، وطريق ليبيا - واداي ، وشبه
الجزيرة العربية والجريد بتونس ومراكش .

وقوى نفوذ السنوسية في افريقيا العربية . ودعم ذلك النفوذ

(١) م . ل . ف . شكرى ، نفس المرجع ، ص ٤٠ - ٣١ وقد أشار لي ص ١٥ الى
ان اعتراف الأتراك بهذه الامارة السنوسية لم يكن امرا غريبا . فقد وجدت تركيا من
الجير المحافظة على كيانها أن تكون على وفاق مع الامارات العربية التي لم يكن في
استقامتها القضاء عليها . ولذلك اعترفت بامارات آل سعود على نجد وآل رشيد على
سائل وآل صباح على الكويت . ومجمل الحقيقة أن السنوسية قد بدأت طريقه ثم امتد
أزدها فتوتت دعوتها الى احياء العالم الاسلامي . . ولم تلبث أن احتلت مكانا لامارة والصدارة .

في عهد محمد المهدي السنوسي تعليم السنوسيين استعمال الأسلحة النارية .
كانت تهريب من ميناء طبرق .

وأخذ نجاح السنوسية وتغلغلها في أفريقيا العربية يقض مضاجع السياسة الاستعمارية الأوروبية . وخاصة السياسة الفرنسية التي كان مسبقا الاستعماري مع بريطانيا في النصف الثاني من القرن التاسع عشر قد بلغ أقصى حدته . ولذلك نيه المؤرخون الفرنسيون الى ان الفكرة الأساسية للسنوسية تمثل احتجاجا مثلثا ضد التنازل عن القيم الاسلامية لصالح الحضارة الغربية ، وضد البدع التي أدخلها الحكام الذين تولوا أمر البلاد الاسلامية في العصور الأخيرة بحجة تحقيق التقدم وأخيرا ضد المحاولات الجديدة لنشر النفوذ الأجنبي وخلاصة ما تقدم انه يجب مراقبة هذه الطريقة من الطرق الدينية ومعارضة نموها في أي مكان بكل ما في الامكان (١) .

وقد دعم نفوذ السنوسية ان اتجهت - بعد انتقال مقر قيادتها الى الكفرة في قلب الصحراء - اتجاها سياسيا لم يكن خاضعا على الاطلاق الى أي تدخل سواء من الحكومة التركية صاحبة السيادة على ليبيا أو من أية حكومة أجنبية أخرى . وقد وصف بعض المؤرخين الايطاليين هذه الفترة من تاريخ السنوسية أي الفترة التي أعقبت انتقال محمد المهدي ابن مؤسس السنوسية الى الكفرة بأن هذا الانتقال « قد كشف عن نواياه الصحيحة أو بالأحرى عن الأهداف الزمنية أو الدنيوية السياسية التي صارت الطريقة تبني تحقيقها » وهي انشاء ملك مستقل كامل السيادة يمتد عبر القارة الافريقية من الحدود المصرية شرقا الى شواطئ الاطلنطي غربا فيضم بين جوانبه الاقطار الليبية وبرقة وطرابلس والفران ثم صحراء الجزائر ومنطقة تشاد وسيطر على كل طرق التجارة من ساحل البحر الأبيض شمالا الى السودان جنوبا » (٢) .

وتبين محمد المهدي السنوسي ان على دينار سلطان دارفور يشاركه عداوة فرنسا التي كانت اذ ذلك تتسابق مع بريطانيا على اغتصاب الأراضي السودانية . فاتفق الاثنان على العمل سويا ضد الحزم المشترك

(١) H. Duveyrier : Exploration du Sahara, les Touareg du Nord.

باريس ، ١٨٦٤ ، ص ٢٠٢ - ٦ .

(٢) شكري ، نفس المرجع ، ص ٨٦ ، مشيرا الى كتاب « ده سميا » : « ايطاليا والسنوسية » .

الى ديسمبر عام ١٩٠١ عندما اتفقت الحكومتان الفرنسية والاطالاية على تحديد منطقتي النفوذ في افريقيا ، وهو الاتفاق الذي اختصت ايطاليا فيه بمنطقة برقة وطرابلس . وكانت ايطاليا قد سبق ان حصلت من بريطانيا عام ١٨٩٥ ومن فرنسا عام ١٨٩٩ على الحق في اطلاق يدها في منطقة شاطئ البحر الأبيض المتوسط القريبة من شواطئ ايطاليا . وفي ٣ من أكتوبر عام ١٩١١ اطلقت السفن الحربية الايطالية مدافعها على قلعة العثمانية عند مدخل ميناء طرابلس وعلى قلعة حميدية عند أقصى شرقي طرابلس وعلى قلعة سلطانة في غرب الميناء . وقد ظل إطلاق قذائف المدافع مستمرا حتى ٥ من أكتوبر عندما انزلت القوات الايطالية الى هذه الأرض العربية وتم احتلالها .

وفي ١٩ من أكتوبر اطلقت السفن الايطالية قنابلها على بنغازي وتم احتلالها في اليوم التالي ، كما تم احتلال درنة في يومي ١٨ - ١٩ من أكتوبر .

وكان الوعي في الدول العربية الاسلامية قد صار شوطا بعيدا نحو النضوج . . . وأعلن أمام اليمين استعداده لارسال مائة ألف جندي تحت قيادته لمقاومة العدوان على هذه الأرض العربية الاسلامية . ووجه أمير نجد برقية أعلن فيها انه « فخور اليوم باتتماته للدولة العثمانية . وأن قبائل نجد على أهبة السير في ظل العلم التركي لترد هذا العدوان » ، وتقدم الكثيرون من المتطوعين لمقاومة العدوان على طرابلس ، وبلغ عدد المتطوعين في بدء العام التالي لذلك الاعتداء الآثم ستة عشر ألفا ، وسارعت مصر بتشكيل لجنة عليا في ١٤ من أكتوبر عام ١٩١١ ، أي عقب الاعتداء ببضعة أيام ، لجمع التبرعات ، كما شكلت جمعية الهلال الأحمر المصرية برئاسة المرحوم الشيخ علي يوسف صاحب صحيفة « المؤيد » وأوقدت بعثتها الطبية الأولى في ٧ من نوفمبر عامه مزودة بمعدات مستشفيات الميدان . وكان ذلك في اليوم التالي لإعلان ايطاليا وضع طرابلس وبرقة تحت سيادتها .

وذلك الوعي الاسلامي هو الذي حدا بأن تضم قائمة المتطوعين القادمين من مختلف الأقطار العربية الاسلامية أسماء لمعت فيما بعد عندما اتخذ هذا الوعي شكلا آخر وهو شكل « الوحدة العربية » .

وكان توزيع القوات التي كلفت بمقاومة الغزو الايطالي يدل دلالة واضحة على طابع الجهاد الاسلامي ، فقد قسم ميدان بنغازي الى ثلاث مناطق تولى قيادتها جميعا الضابط التركي أنور ، وتولى قيادة المنطقة الأولى

بينغازي الضابط المصري عزيز على المصري ، وتولى قيادة المنطقة الثانية بدرة الضابط التركي مصطفى كمال ، وتولى قيادة المنطقة الثالثة بطبرق الضابط التركي ناظم ، وخلف هؤلاء جميعا كان يتأجج شعور السنوسيين في أقطار ليبيا القطر المعتدى عليه ، وفي سائر الأقطار العربية الإسلامية التي انضمت بها الزوايا السنوسية وانبعث منها الدعوة السنوسية . أو تضامنت مع هذه الدعوة عندما اعتدى على أرضها .

معاينة أوشي بين تركيا وإيطاليا :

وفي ١٨ من أكتوبر ١٩١٢ تبينت تركيا ضعفا عن استمرار القتال في ليبيا فوقعت مع إيطاليا معاينة « أوشي - لوزان » التي اتفق فيها الطرفان على وقف القتال والتي تضمن الملحق الأول من ملاحظتها بياناً من سلطان تركيا إلى سدان خرابس وبرقة يمنحهم فيه « بما له من حقوق السيادة استقلالاً داخلياً مطلقاً وتاماً » وتضمن الملحق الثاني بياناً من ملك إيطاليا إلى سكان طرابلس وبرقة ، استند إلى القانون الإيطالي الذي صدر في ٢٥ من فبراير عام ١٩١٢ والذي أخضع الولايتين العربيتين للسيادة الإيطالية . واقتصر في هذا البيان على وعد إيطاليا بالمحافظة على الشعائر الإسلامية ، وعلى ذكر اسم السلطان التركي بصفته خليفة المسلمين في المساجد .

وقد علق المؤرخون العرب على هذه المعاينة بأن الحكومة التركية وقعتها « من غير أن تستشير الزعماء العرب » وأغفلت رغبات المجاهدين السنوسيين الذين قامت على اكتافهم هذه الحرب بقيادة السيد أحمد الشريف . فلم يكن لهم رأى في هذه المقررات التي تناولت مصيرهم . هذا على الرغم من أن هؤلاء مع بقية أخوانهم المجاهدين العرب كانوا يقومون بسحب الحرب الأكبر . وأرغموا إيطاليا ذات الجيوش المجهزة والأسلحة الحديثة والمتعددة . والتي حمى استغلالها ظهور جنودها في البحر . على البقاء بالسواحل وعدم الجراءة على التوغل في الداخل ، وكان كل اعتماد الدولة عليهم . وبخاصة عندما جاءت أوامر وزارة الحرب العثمانية إلى كل السلطات الحكومية المحلية بالانسحاب والتفويض إلى المراكز الداخلية . . ومع هذا وعلى الرغم من ذلك كله فإن الدولة لم تكن قائمة ، على ما يبدو ، بأنها سلمت بمقتضى المعاينة الأقطار الليبية إلى العدو ، بل أرادت الامعان في استئثاره شعور العرب والمجاهدين عندما أرسلت إلى طرابلس نائبا للسلطان لم يلبث أن أظهر بمجرد وصوله ميلا واضحا نحو إيطاليا .

هصار يدعو العرب الى وضع السلاح . والتسليم . والكف عن المقاومة (١) .

ومن الواضح ان هذا التعليق من مؤرخ متخصص في التاريخ الليبي الحديث قد اقتصر على التركيز على « الزعماء العرب » و « المجاهدين العرب » و « شعور العرب » وحموة « العرب » الى التسليم دون أن يستخدم تعبير « المسلمين » أو حتى « العرب المسلمين » .

حكومة الباروني الطرابلسية ، ١٩١٢ :
عمر المختار يتولى قيادة للمجاهدين ١٩١٣ :

وقد استغل العرب الليبيون ما تضمنه الملاحق الأول من ملاحق معاهدة « أوشي » بشأن إعلان استقلال طرابلس وبرقة فكلف العرب الليبيون زعيما من زعمائهم وهو الشيخ سليمان الباروني بتشكيل حكومة وإبلاغ الدول بذلك على أن يكون أساس هذه الحكومة الدفاع عن الوطن وإتباع قواعد الشرع الشريف . وقد سارعت هذه الحكومة العربية الطرابلسية المستقلة بإرسال وفد يمثلها الى أوروبا بغية اعترافه الدول بها ونشر الاعلام عنها . وما يثير الدهشة أن نائب السلطان التركي قد قاوم هذه الحكومة وأنكرها . وانهزت الحكومة الإيطالية هذه الفرصة فحاولت استمالة سليمان الباروني ولكنه أبى وسجل هذا الابهاء في رسالة تاريخية يوم ١٩ من فبراير عام ١٩١٢ مصمما على مواصلة الكفاح ضد الغاصب الأجنبي . ولكن هذا الكفاح أمام القوات الإيطالية المنتفزة لم يستمر طويلا . واضطر الباروني الى التفاوض مع الإيطاليين بعد أن لجأ الى تونس مع فريق من المجاهدين . ثم لجأ الى الاستانة في نهاية عام ١٩١٣ (٢) . وتولى عمر المختار ، بعد ذلك قيادة المجاهدين العرب في ليبيا :

وفي نهاية عام ١٩١٣ ، عندما كانت تركيا تتأهب مع ألمانيا لشن الحرب ضد فرنسا وبريطانيا العظمى وروسيا ، أوعزت الحكومة التركية بتأليف لجنة أطلق عليها اسم « لجنة التشكيلات المخصصة » كانت تضم مصريين وتونسيين وغيرهم . وقد أولدت الحكومة التركية ضابطا عراقيا الى أحمد الشريف السنوسي برسالة تطلب منه مساعدتها في هذه الحرب

(١) شكرى ، نفس المرجع ، ص ١٤٤ .

(٢) شكرى ، نفس المرجع ، ص ١٧٢ .

والزحف على مصر لخراج البريطانيين . وخيل الى الحكومة التركية انها اذا عينت أحمد الشريف السنوسي نائبا عن الخليفة في شمال أفريقيا وانعمت عليه بترتيب رئاسة الوزارة ومنحته حق اعطاء الرتب والنياشين فان السنوسيين سيستجيبون لمطالبها والاشترك معها في مهاجمة مصر . الا أن أحمد الشريف السنوسي وابن عمه محمد ادريس السنوسي ، آخر ملك لليبيا ، رفضا أن يهادنا إيطاليا عدوة السنوسيين ومغتصبة أرضهم . كما رفضا أن يحاربا في جبهتين .

ولكن جيد في الموقف عامل جديد هو شعور بعض الضباط المصريين بوجوب انتهاز فرصة إجهاد بريطانيا في الحرب العالمية الأولى للاقدام على عمل ايجابي يتمكنون به من تحرير مصر من الاحتلال البريطاني . وزاد الضغط على أحمد الشريف السنوسي لدفعه الى الزحف لمحاربة الانجليز في مصر وانتهى به الأمر الى الاشتراك مع الأتراك والألمان حلفائهم في هذا الزحف . وأوصل فعلا قوة احتلت واحة سيوة المصرية . وسار هو نفسه مع قوة أخرى بقيادة ضابط تركي وآخر عراقي متجهة الى السلوم وظلت مستمرة في زحفها حتى بلغت مرسى مطروح . وهنا تغير الموقف عندما عهد القائد البريطاني للنسحب من السلوم الى ضابط مصري بسلطة الحاكم العسكري في مرسى مطروح فخطر لهذا الضابط المصري أنه ينضم الى العرب المجاهدين بالرغم من أنه كان يمتازعه عامل اليأس من نجاح حركات الثمانيين والسنوسيين .

وكانت الحركة السنوسية قد بلغت قبائل الطوارق وانضم اليها عدد من قادة القبائل التي تسكن المناطق الجنوبية . فبدأت الغارات تتوالى على الحصون التي كان قد أقامها الفرنسيون والإيطاليون في الصحراء . وقد شكلت حكومة عربية في جنوب ليبيا كانت منتمية الى السنوسية . واحتلت واحة فزان ومساحات واسعة من الأراضي التي كانت خاضعة للسيطرة الفرنسية . وظلت هذه الحكومة العربية السنوسية تباشر سلطتها طيلة فترة الحرب العالمية الأولى بين عامي ١٩١٤ ، ١٩١٨ .

معاهدة عكرمة بين السنوسيين وإيطاليا عام ١٩١٧ ،

معاهدة بين الجمهورية الفرنسية وإيطاليا عام ١٩١٩ ،

اتفاق الترجمة والاعتراف بالامارة السنوسية عام ١٩٢٠ .

وكان السيد محمد ادريس المهدي الذي ولد في ١٢ من مارس عام ١٨٩٠ قد تولى زعامة السنوسية قبل سفر ابن عمه الى الاستقالة .

فارسلت الحكومة الانجليزية فى صيف عام ١٩١٦ اليه وفدا لمفاوضته .
 وقد انضم هذا الوفد البريطانى الى الوفد الايطالى . وانتهت المفاوضات
 الى عقد أول اتفاق بين السنوسيين والايطاليين فى ١٦ من ابريل عام
 ١٩١٧ بمل عنوانه « شروط تمهيدية لتهدة خواطر أهل البلاد » . وهو
 الاتفاق المعروف باسم « اتفاق عكرمة » . وأعلن المجاهدون الطرابلسيون
 بعد ذلك انشاء الجمهورية الطرابلسية فى نوفمبر عام ١٩١٨ . وقد
 اضطرت الحكومة الايطالية فى ٢١ من ابريل عام ١٩١٩ الى توقيع اتفاق
 مع حكومة هذه الجمهورية العربية قبلت به هذه الحكومة اصدار دستور
 لطرابلس اعترف بالسيادة لملك إيطاليا . وفى ٢٥ من أكتوبر عام ١٩٢٠
 عقد بين السيد محمد ادريس وبين الحكومة الايطالية الاتفاق المعروف
 باسم « اتفاق الرجمة » الذى تضمن المبادئ الآتية :

« الاعتراف بامارة السيد محمد ادريس مع تقسيم القطر
 اليرقاوى الى قسمين ظاهرين ، قسم السواحل والأماكن الواقعة على
 الحدود وهذه الراية الايطالية تحقق عليها ، وقسم داخل البلاد
 بأكملها بما فى ذلك واحات أوجلة وجالو والكفرة والجغبوب ، المستقلة
 داخليا . وهذه فوضت الحكومة الايطالية ادارتها الى الأمير وصار يعرف
 عليها علم السنوسية (١) » .

مؤتمر غريان عام ١٩٢١ :

ميثاق زعماء طرابلس وبرقة عام ١٩٢٢ :

وفى نوفمبر عام ١٩٢١ عقد مؤتمر « غريان » الذى ضم الزعماء
 الليبيين والذى أصدر قراره التاريخى الذى نص على « أن الحالة التى آلت
 اليها البلاد لا يمكن تحسينها الا باقامة حكومة قادرة ومؤسسة ، على
 ما يحقق الشرح الاسلامى بزعامة رجل مسلم منتخب من
 الأمة لا يزل الا بحجة شرعية وإقرار مجلس النواب ، وتكون له السلطة
 الدينية والمدنية والعسكرية بأكملها بموجب دستور تقره الأمة بواسطة
 نوابها وان يشعل حكمه جميع البلاد بحلولها المروفة » .

وعقب ذلك القرار أسست حكومة ليبية باسم « هيئة الإصلاح
 المركزية » برئاسة أحمد المريط .

(١) شكرى ، نفس المرجع ، ص ٢٠٨ .

وفي ٢٢ من يناير عام ١٩٢٢ وقع زعماء طرابلس وبرقة ميثاقا في « سرت » أيدوا فيه قرار مؤتمر « غريان » وبايعوا السيد محمد ادريس السنوسي .

وفي يوليو من نفس العام استقر رأى الزعماء الطرابلسيين على ارسال كتاب البيعة . وقد قبِل السيد محمد ادريس هذه البيعة في نوفمبر عام ١٩٢٢ فنارت نائرة الحكومة الايطالية لما دلت عليه من اتفاق كلمة الليبيين على الوقوف كتلة واحدة ضد الغاصب الأجنبي .

وفي ٢١ من ديسمبر عامئذ غادر السيد محمد ادريس وطنه فوصل القاهرة في ٢٧ من يناير عام ١٩٢٣ حيث بقى الى أن عاد في أواخر عام ١٩٤٧ .

ويمكن تلخيص أثر الحرب بين إيطاليا والسنوسيين على الحركات الوطنية في الشرق العربي فيما يأتي :

« منذ عام ١٩١٢ استمرت حركة الوحدة الاسلامية توازنها وعادت مرة أخرى الى السير قدما الى الامام كرد فعل لعودة الغرب الى الضغط على هذا الشرق العربي . وكان لهذه الأحداث أثر هائل على الاسلام . فقد أثارت العالم الاسلامي من مشرقه الى مغربه موجة من اليأس والسخط وتمثلت هذه الموجة فيما ظل دعاة الوحدة الاسلامية يرددونه طيلة خمسين عاما من أن هذا العدوان إنما هي حرب صليبية يشنها الغرب لتحطيم الاسلام . ولم يطل الوقت حتى ظهرت نتائج هذا الشعور . ففي طرابلس، حيث كانت العلاقات بين الترك والعرب سيئة للغاية ، اتحد الاثنان وتعاونوا في حماس اسلامي . وقوبل الغزاة الايطاليون بمقاومة عنيفة أثارت إعجاب العالم الاسلامي كما أثارت قلق المراقبين للغربيين، وقد تساءل جابريل هانوتو وزير الخارجية الفرنسية الأسبق : ما هو العامل الخفي الذي تسخل وعدل الاحتمالات التي كانت تبدو واضحة منذ البداية ؟

فاجاب « مستودارد » على ذلك بقوله : خيل الى إيطاليا انها ستواجه تركيا . . . وتصفى معها حسابها . . لا . . اطلاقا . انها واجهت الاسلام . وهذا شيء آخر » (١) .

(١) « مستودارد » ، نفس المرجع ، ص ٦٨ - ٦٩ ، وقد استشهد بجابريل هانوتو : « أزمة البحر الأبيض المتوسط والاسلام » ، المجلة الاسبوعية ، ١٤ أبريل ١٩١٢ .

جمال الدين الأفغاني

(١٨٣٩ - ١٨٩٧)

المركز الأصلي الثاني للوحدة الإسلامية :

ان الحركة التي انبثقت - بصفة خاصة - من شخصية جمال الدين الأفغاني تمد المركز الأصلي الثاني للوحدة الإسلامية للمنظمة الحديثة باعتبار ان المركز الأول لهذه الوحدة هي الحركة السنوسية (١) .

ان الجماعة التي انشأها جمال الدين الأفغاني كانت ترمي الى ايجاد الحل المناسب للمشاكل الراهنة باستتخدام الطريقة العصرية بعد تطويعها بشكل يجدد مبادئ الاسلام الأساسية (٢) .

ويذهب الأستاذ « لا أومست » الى أن تطور الإصلاح الديني الإسلامي قد اتخذ منذ النصف الثاني للقرن التاسع عشر أشكالا مختلفة في جميع البلاد الإسلامية تقريبا ، في المغرب أو في الشرق الأدنى أو الأوسط على السواء . وعلى الأخص في مصر مركز تجمع الساخطين على حكم السلطان عبد الحميد المطلق ووطن تجديد اللغة العربية ، فالى هذه الحركة الإصلاحية والى حد كبير أيضا الحركة المصرية - السورية نود أن نوجه الاهتمام لأنها - مستفيدة من مركز القاهرة الممتاز في العالم العربي - قد انطلقت أشعتها انطلاقا ضخما وغمرت المناطق المجاورة وتولت عنها المؤلفات التي تقسم بطابع خاص والتي كان لها أكبر الأثر في الهاب الشعور ، وأكبر رواد هذه الحركة الإصلاحية الإسلامية في مصر هما السيد جمال الدين الأفغاني وتلميذه الشيخ محمد عبده (٣) .

(١) « ستودارد » ، نفس المرجع ، ص ٥٢ - ٦٢ .

(٢) « جاردنه » ، نفس المرجع ، ص ٣٥٠ .

H. Laoust : Le Réformisme Musulman dans la Littérature Arabe. (٣)

Contemporaine, Orient ، باريس ، ١٩٥٩ ، ج ١٠ ، ص ٨٢ - ٨٤ .

ويذهب مفكرون فرنسيون آخرون الى أن « زعماء البلاد العربية الإسلامية لم يكن من أهدافهم » تحرير « الشعوب العربية بقدر ما كانوا يهدفون الى ترقية البلاد الإسلامية بشكل يعيد لها التفوق الذي كان لها في عهود الخلافة الأولى ومن هنا يركزون على فكرة الوحدة الإسلامية . ولكن جمال الدين الأفغاني هو في نفس الوقت أبو الحركات الوطنية الشرقية وأول داعية الى الوحدة الإسلامية . فهو يهز المسلمين هزاً عنيفاً ليوقظهم من خمولهم . وهو يحث في كل البلاد التي يجتازها ، من أفغانستان الى مصر ، ذكرى الماضي التاريخي العظيم لهذه البلاد . وهو يثير في هذه البلاد اعتزازها بمقوماتها الوطنية الخاصة . وتقاليدها العربية . في مواجهة الأتراك الذين يتهمهم بأنهم سبب ما حل بالإسلام من تأخر . مدعماً ذلك كله بأسانيد دينية . ولذلك يعد بين مصادر الحركات الوطنية في البلاد العربية ... فهو يمتنى أن يقيم - على أراضى الامبراطورية العثمانية - عشر ولايات مستقلة تتجمع في ظل اتحاد « كونفيدرالي » يكون الخليفة رئيساً روحياً لهذا الاتحاد دون أن تكون له السلطات الزمنية . السياسية . أى أن يقتصر على أن يكون هذا الخليفة مجرد رمز للعالم الإسلامي (١) .

صحيفة العروة الوثقى في باريس وحركة الوحدة الإسلامية في الأراضي الإسلامية

وقد اشترك الأفغاني ومحمد عبده في إصدار صحيفة « العروة الوثقى » بالعربية التي صدر العدد الأول منها في ١٣ من مارس عام ١٨٨٤ وهي الصحيفة التي دعت الى التحرر الإسلامي فتمنت الحكومة البريطانية دخولها الى جميع الأقطار الإسلامية التي كانت خاضعة لنفوذها . ولم يطل عمر هذه الصحيفة لما لاقته من مقاومة استعمارية جارية فلم تظهر بعد عددها الذي صدر بتاريخ ١٧ من أكتوبر عام ١٨٨٤ (٢) .

(١) « فلوري » و « مانتيران » ، نفس المرجع ، ص ٧٠ .

(٢) يقرر محمد بدیع شريف : نفس المرجع ، ص ١٤٦ ان جمال الدين قابل لورد سالسبوري الذي قال له : « ان بريطانيا تامل مقترحك ونحن نقدر رأيك . ويجب ان تسرع مع حكومات الاسلام بمودة وولاء على قدر ما تسمح به ظروفنا . لذلك رايينا ان نرسلك الى السودان سلطانا عليه لتتواصل جلود الفتنة الهدية » ، وان حصل الدين اجابه :

وحينما من الأفغاني ترك خلفه من يقوم بالكفاح . ويمكن التقرير بلا مغالة أن كل حركات التحرر الوطني . أو الانتفاض على السيطرة الأوروبية التي تضامدها في الشرق منذ أعقاب الحرب العالمية الأولى إنما تنتمي بأصلها المباشر إلى دعايته (١) .

وقد تنقل جمال الدين الأفغاني بعد ذلك بين إيران وروسيا وفرنسا ، وعاد إلى إيران حيث قبض عليه وأبعد فسافر إلى العراق وانجلترا ثم إلى تركيا ، وتوفي في مارس عام ١٨٩٧ .

الأفغاني والشكل الدستوري للدولة :

وكان شاعله المسيطر عليه هو التثخيف ، إلى أقصى حد ممكن . من الطغيان الذي كان جائئا على مصر والكثير من بلاد الشرق . كما أنه مال إلى تفسير بعض قواعد القانون العام الإسلامي بروح « فردية » و « ليبرالية » تمت إلى التأثير الأوروبي . لقد نصب نفسه داعية إلى تطبيق نظريات حقوق الشعوب ضد السلطة الشخصية للحكام . وطالب بنظام نيابي . بل ذهب إلى حد أن يلتبس في الإسلام ما يستوى مع « الفصل بين السلطات » في التعبير الدستوري المعاصر . كما أنه دعا

== « تكليف غريب . وسفه في السياسة ما بعده منه . اسبح لي أن أسالك : هل تكون السودان حتى تريثون أن يمشوا إليه سلطان ؟ » .

وينصف « لا أوست » : في دراسته من « الإصلاح الإسلامي » ، ص ٨٤ ، أن ثمانية عشر ملدا صدرت من « العروة الوثقى » جمعت فيما بعد وأعيد طبعها عدة مرات فد تركزت بصماتها البارزة على تاريخ العالم الإسلامي المعاصر وأن مجموع هذه المقالات طابعا أرشد إلى الحركات الإصلاحية أو الوطنية أو الوحدوية التي ظهرت خلال ثلاثة أرباع القرن الحالي .

هناك عمل آخر للأفغاني كتبه باللغة الأفغانية وترجمة محمد عبيد إلى العربية هو « الرد على الدهريين » لقي أيضا ، في وقته ، نجاحا عظيما . وهذا أنرد ليس دراسة فقهية كما يبدو من عنوانه وإنما هو إعلان صريح للفلسفة السياسية . وقد ظهرت لهذه الرسالة ترجمة فرنسية قامت بها الأنسة جوليشون في باريس عام ١٩٤٢ . وقد فرد « لا أوست » في كتابه « النظريات الاجتماعية والسياسية لابن تيمية » ، ص ٤٢ - ٦ أن : « جمال الدين الأفغاني رغم اتجاهه الوطني والحري « الليبرالي » الذي سمىه سمة واضحة من سمات المثل العليا الغربية فإنه يشهد بالوحدة العالمية للشعوب الإسلامية » .

(١) السنهوري ، نفس المرجع ، وقد استند على الترجمة الفرنسية التي قام بها « ميشيه » والشيخ مصطفى عبد الرزاق لرسالة التوحيد ، ونشرتها مكتبة « جوتير » بباريس عام ١٩٢٥ .

الى حرية الضمير • والعقيدة • والرأى • وكانت دعوته كلها باسم
الاسلام » (١) •

وزهب مفكر عربى الى أن الأفغانى : « طالب باتحاد اسلامى يقام
طبقا لنظام الاتحاد الكونفيدريالى الانسانى » وقتئذ : وكان مدركا
للمصوبات التى تعترض سبيل تحقيق الوحدة الانسماجية • ولذلك فقد
غذى فى كل بلد الشعور بأن هذا البلد جزء من الوطن الاسلامى الكبير •
ولما كانت فكرة الوحدة العربية – أو الاتحاد العربى قد ارتبطت دائما
أو اختلطت – فى مصر – بفكرة الوحدة الاسلامية • أو الاتحاد الاسلامى
فإن اسهام الأفغانى فى هذا الصدد جدير بأن يذكر ، فالأفغانى أراد أن
يكون الاتحاد الاسلامى اتحادا دستوريا • وجاهد فى نفس الوقت لى
يحول النظم الملكية القائمة فى البلاد الاسلامية الى نظم ملكية دستورية • (٢) •
ويبدو مما سبق عرضه من آراء الأفغانى • مها اختلفت الاتجاهات فى
تحليلها وتفسيرها وكما سوف يتضح بعد استعراض مذهب الوحدة
العربية فى القسم الثانى من هذا الكتاب – ان الأفغانى انما كان زعيما
من زعماء الوحدة الاسلامية • وإن كفاحه فى سبيل تحرير الأراضى
العربية من الحكم الأجنبى انما كان مستوحى من مذهب هذه الوحدة
الاسلامية •

ما هى إذن ، المعالم الرئيسية لعقيدته السياسية ؟

كان قبل كل شىء مؤسس حركة الجامعة الاسلامية التى تمزج
التفسير القومى للإسلام بالروح العصرية والدعوة الى الإصلاح • اما هدفه
السياسى الأعلى فقد كان كما وصفه تلميذه وزميله الشهير محمد عبده ،
« تجديد حياة إحدى الدول الاسلامية وتقويتها حتى تبلغ مستوى الدول
الكبرى ومن ثمة تعيد الإسلام الى سالف عزه » ، وهذا يتضمن توحيد
العالم الإسلامى كله تحت لواء خليفة واحد • وكانت الامبراطورية
العثمانية تبدو فى أيامه أفضل مرشح لهذا الدور (٣) • رغم اتهامه مجرد رمز
بالتسبب فيما حل بالإسلام من تأخر وبشرط أن يكون الخليفة مجرد رمز
للعالم الإسلامى كما سبق أن أشرنا •

(١) « لا اوست » : النظريات السياسية والاجتماعية ، ص ٥٥١ – ٣ •

(٢) ص ١٩٠ – ٢ •

(٣) حازم زكى نسيبة : « القومية العربية : فكرتها ، تطورها ، نشأتها » ،
ترجمة عبد اللطيف شرارة ، بيروت ، دار بيروت للطباعة والنشر ، ١٩٥٦ ، ص ١٣٥ •
وقد استند على كتاب محمد سلام مذكور « جمال الدين الأفغانى » : القاهرة ، ١٩٣٧ •
ولى رأى نسيبة أن الأفغانى هو الذى بدأ حركة « البحث الإسلامى السياسى » •

محمد عبده
(١٨٤٩ - ١٩٠٥)

كان جمال الدين قد ذكر عن مصر أنها « أحب بلاد الله إلى » ، وقد تركت لها الشيخ محمد عبده طوداً من العلم الراسخ ، وعمرها من الحكمة والشهم وعلو الهمم » .

وقد قرر المؤرخون المحدثون أن محمد عبده التقى بابن تيمية وابن عبد الوهاب في الدعوة إلى اتباع آثار السلف الصالح والرجوع إلى العقيدة السليمة من شوائب البدع ، وأن تفسيره القرآن قد دل على هذا الاتجاه . وأنه - مع جمال الدين الأفغاني - قد بذل جهداً كبيراً لاتنزاع سوء فهم « القضاء والقدر » من المسلمين . ولعل هذه الدعوة الإصلاحية الإسلامية تبدو واضحة المعالم في البرنامج الذي نشرته « العروة الوثقى » (١) .

(١) : لا أوست ، الإصلاح الإسلامي ، ص ٨٤ - وقد تضمن برنامج « العروة الوثقى » :

- ١ - أن تكون خدمة الشرق في بيان واجباته التي كان التفريط فيها موجبا لضعفه وسقوطه ، وتوضيح الطريق التي يجب سلوكها لتتألف ما فات والاحتباس من غوائل ما هو كائن .
- ٢ - تبحث في أصول الأسباب والعلل التي قصرت بهم (أهل الشرق) إلى جانب ذلك التفريط فوَقَّعُوا في هذه الحيرة الرابكة التي ضل بها الرشد وعميت فيها عليهم السبل فلا يدرون من أين تقصمهم الطوارئ للزعجة .
- ٣ - تكشف القطاء عن الشبهة التي شملت أوهام المترفين فضلوا مسالك الرشد ، وتزيح الوسواس الذي أخذت بمقول المنصين حتى أوردتهم اليأس من مغاورة علمهم وشقاء أدوائهم .
- ٤ - تحاول إشراب الأتباع بسهولة الأمر والتجاذب في المقاصد إذا عثقت الدلائل =

ولقد أبرز محمد عبده أن بين أعظم وأنبى المبادئ التي أعلنها الإسلام إلغاء سيطرة رجال الدين . فليس في الإسلام إطلاقاً ما يسميه البعض « السلطة الدينية » . وقد أشار « جازدي » إلى أن محمد عبده ناقش هذا الموضوع في كتابه « الإسلام والمسيحية » وركز على أن الإسلام يتعمق في إرساء المساواة بين المسلمين جميعاً وإن احساس الجماعة الإسلامية ينطوي في أعماقه على عدم الاعتراف لأي فرد من أفرادها بأية سلطة روحية على فرد آخر (١) . وأهمية هذا المبدأ ستبدو عند دراسة خصائص الخلافة في هذا القسم من الكتاب .

ولما لحق محمد عبده بجمال الدين الأفغانى بياريس في عام ١٨٨٤ اشتترك الاثنان في خدمة الهدف المزدوج : تحرير بلاد الشرق من الاستبداد الداخلي والاستعمار الخارجي ، وأسسا الجمعية والمجلة اللتين كانتا تحملان نفس الاسم : « العروة الوثقى » . وهذه الصحيفة ، كما سبق أن ذكرنا ، رغم أنها سرعان ما انقطعت عن الصدور إلا أنها أحدثت أثراً هائلاً في نشر حركة الوحدة الإسلامية والقومية الإسلامية ، ثم غادر محمد عبده بياريس إلى تونس حيث دعا إلى مبادئ الجمعية ، ومع ذلك أخذ محمد عبده يتحول تدريجياً عن هذا العمل الذي كان لا يلائم إلا إلى حد ما روحه التي تغلب نزعتها الإصلاحية على النزعة الثورية والتي كان تعلقها بمصر . كما يذهب أحد المستعربين - أكثر من ميلها إلى العالمية الإسلامية (٢) .

== ٥ - وتبين للناس أن هذا النجاح مقصود بالنسبة للأصول التي كان عليها أسلافنا الثرى كيلة في رد العزة والقوة لنا وقد تمسك بها بعض الدول الأجنبية فقريت وعزت .
٦ - وتنبه هل أن الروابط بين الدول يجب أن تكون على أساس التكافؤ بالقوى . وهذا التكافؤ هو الضامن لديموم العلاقات وإذا فقد التكافؤ فإن الرابطة تكون وسيلة لابتلاع القوى الضعيف .

٧ - تغيير أهل الفرق عامة والمسلمين خاصة بما يتهمهم به أعدائهم وتكاتف عنهم وتبين لهم ما يدور حولهم من الحوادث الصيام في السياسة .
٨ - رأى تقوية الصلات بين الأمم الإسلامية وتكوين اللفة بين المرادها ، وتأييد المنافع المشتركة بينها ونشر السياسات القومية التي لا تعيل إلى الحيف والاجحاف بحقوق الشرقيين .

وكانت فترة صدور الأعداد الثمانية عشر من « العروة الوثقى » التي جمعت فيما بعد عدة مرات في مجموعات منفصلة كتب مستقلة - من المقتررات العاسمة التي حدثت معالم الطريق أمام تاريخ العالم الإسلامي الحديث .

(١) « جازدي » : ص ١٦٢ .

(٢) « لا أوست » : « الإصلاح الإسلامي » ، ص ٨٤ .

والحق أن تأثير الشيخ عبده يفوق تأثير حركة السلف التي سبقته . ولنقل أننا نستطيع أن نبتين تيارات عديدة في تلامذته الذين تأثروا ذهنيا وروحيا به . ولو أن هذه الحركة - بعد أن تولى رشيد رضا زعامتها - قد تجملت الى حد ما باتباعها طوًى الوهابية الحديثة في الحجاز في كثير من آرائها . ومدرسة الشيخ محمد عبده وإن كان تأثيرها ضعيفا نسبيا في الأوساط الحكومية والأوساط المتأثرة بالحضارة الغربية إلا أنها اكتسبت أنصارا عديدين بين الخاصة المتمسكة بالتقاليد وجماهير المسلمين المتعلمين أو أنصاف المتعلمين . وقد انتشرت من مصر الى سوريا والعراق وأفغانستان والهند وشمال إفريقيا . وإذا صبح أن الاتجاهات العامة لهذه المدرسة قد تغيرت وتجمعت بعد وفاته الى حد ما فإن محمد عبده يظل دائما صاحب النظرية العظيم . وداعيتها العظيم (١) .

دور العرب في قيادة الشعوب الإسلامية :

وأكدت هذه الحركة على دور العرب في التاريخ ودعت الى تجديدهم . فمحمد عبده ورشيد رضا لاحظا أن العرب هم الشعب البارز بين الشعوب الإسلامية . لذا فهم أفضل هذه الشعوب للقيادة ولإعادة الإسلام لمكانته . ولذا فالنهضة العربية ضرورة أولى لنهضة الإسلام . وهذه نظرة فيها تنبيه وفيها إثارة . ومن هنا يبدأ دور الكواكب (٢) .

وهذا هو نفس الاتجاه الذي ذهب اليه مؤرخ عربي معاصر آخر ولو أنه أبرز دور محمد رشيد رضا دون محمد عبده مع أن السمة الواضحة في حياة رشيد رضا أنه كان من تلامذة محمد عبده والناشرين لمبادئه إذ قرر - بعد أن عد محمد رشيد رضا للمثل الثاني القائد لحركة البعث الإسلامي باعتباره أن الأفقاني هو القائد الأول لهذه الحركة - وهو في صدد الإشارة الى كتاب « الخلافة » الذي وضعه رضا : « كان أقوى وأكمل عرض منظم للنظرية الإسلامية في الحكومة » ، منذ كتاب « الأحكام السلطانية » الذي وضعه الماوردي قبل تسعة قرون تقريبا . ولم يكن رضا . وهو السوري الذي أقام في مصر ، داعية عربية ، وإنما كان من دعاة الجامعة الإسلامية الشاملة ، وإن كان يقدر مكانة العرب الهامة في مصير الإسلام

(١) « جاردنيه » ، ص ٣٥٠ - ٢ .

(٢) عبد الحزير اللبوري ، « الجذور التاريخية للقومية العربية » ، بيروت ، دار العلم للملايين ، ١٩٦٠ ، ص ٥٧ - ٨ . وقد استند على م.ب. شريف ، « ٤ أوست »

ويساند الحكم الذى أقره معظم الفقهاء والذى ينص على ان يكون الخليفة عربيا ، ومن قبيلة قريش ، على وجه التخصيص . وقد اشتهر رضا بمجلة « المنار » الدورية التى أسسها لنشر مبادئ محمد عبده الإصلاحية (١) .

ولكن رشيد رضا ولو انه ظاهرا اعلن تلمذته على محمد عبده لم يعد دوره - فيما نرى - الناحية الاعلامية عن الجانب الخاص بوحدة الدولة الاسلامية فى منهج الأفغانى ، فلم يشمل هذا الدور الاعلامى الجانب الاصلاحى المصرى البناء فى جهد محمد عبده الذى مهد به للوعى السياسى فى مصر ، فقد رأى مثلا فى مقاله عن الأجناس فى الامبراطورية العثمانية ان الوحدة العربية تقوم على الاسلام وعلى اللغة العربية وان العرب هم آخر من يقيم وزنا للفروق العرقية لأن الغالبية العظمى مسلمون والمسلمون لا يعرفون الا الجنسية الدينية (٢) .

وأهم ما أثار الاهتمام فى كتابات رضا هو كتابه عن الخلافة الذى اقترح فيه ان يكون مقرها المقبل فى منطقة محايدة بين العرب والترك وان ينشأ معهد اسلامى يتعلم فيه المسلمون العلوم المصرية لتوفير المرشحين المديرين بالخلافة والمجتهدين الذين يلعبون بالاراء العلمية فى زمننا الحالى والعلماء القادرين على الدفاع عن الاسلام ضد الهجمات الظالمة . والاضطلاع بحركة اعلامية اسلامية ووجوب انشاء حزب اسلامى معتدل ذى برنامج اصلاحى وفتح باب الاجتهاد لتجديده التشريع الاسلامى . ودون أن يحدد العلاقة بين الخليفة المقترح ومختلف الشعوب الاسلامية أعلن معارضته للفصل بين السلطة الزمنية والسلطات الدينية (٣) .

ولعل رضا قد ظل يدعو الى مثل عقائدية كانت قد تطورت واكتسبت سمات جديدة كما سوف نرى فى الفصول القادمة ولذلك تقتصر دراسة كتاباته على انها مرحلة تاريخية وصلى لا كان يردده الأفغانى ومحمد عبده ، وظل محمد عبده يعد - فى هذه الفترة من تاريخ الشرق - أعظم المصلحين الحقيقيين فى الاسلام (٤) .

(١) نرى : نفس المرجع ، ص ٤٧ ، وقد استند على مجلة المنار ، المجلد ١٧ ، رقم ٧ ، يوليو ١٩١٤ ، ص ٥٢٤ .

(٢) سيبه ، نفس المرجع ، ص ١٢٩ ، وقد استند على كتاب «آدم» بالانجليزية « الاسلام والروح المصرية فى مصر » ، لندن ، ١٩٢٣ ، ص ١٠ .

(٣) السنهوتى ، نفس المرجع ، ص ٥٥٥ .

(٤) زين ، نفس المرجع ، ص ٥٩ ، وقد استند الى « جيب » .

عبد الرحمن الكواكبي

(١٨٤٨ - ١٩٠٢)

مفكر مسوري من حلب ، من أقطاب مناهضة الوحدانية الإسلامية وقد بدأ جهاده بإصدار جريدة « الشهاب » التي عطلتها الحكومة التركية فاستقر وراء آخر وأصدر صحيفة « الاعتدال » ولكن الحكومة التركية عطلتها هي الأخرى فاشتغل بالحاماة فترة ثم هاجر الى مصر حيث التقى بزعماء الدعوة الى مناهضة التحرر الإسلامي . ويبدو جهده الإيجابي في سبيل دعوته الإصلاحية على صفحات كتابيه « طبائع الاستبداد » و « أم القرى » . وقد نشر الكتاب الأول كمقالات في بعض الصحف عندما كان بمصر ثم جمعها في كتاب (١) .

وقد أطلق في كتاب « طبائع الاستبداد » صرخة مدوية وجهها الى العرب المسلمين ذكرهم فيها بأن الله خلقهم أحراراً . وسألهم ماذا فعلوا بحريتهم ؟ كما ذكرهم بأن أجدادهم لم ينجسوا الا لله . وناشد العرب المسلمين ان ينسوا الخلافات القديمة وأن ينظروا الى المثل الذي ضربته النمسا والمجر والولايات المتحدة الأمريكية اللتان أثبتت تطورهما إمكان

(١) أحمد أمين ، « زعماء الإصلاح في العصر الحديث » ، القاهرة ، ١٩٦٩ ، ص ٢٥٢ . إذ قرر : « ان الحديث في مثل الموضوعات التي سماها الكواكبي ليهما كان من الموضوعات المحرمة لأنها تمس نظام الحكم من قريب وتفقهم الشعوب حقوقهم وواجباتهم وتفهم على مناحي الظلم والعدل وتهيئها للطلالة بالحقوق اذا ملكت والقيام بالواجبات اذا أهملت . وهذا ' ينفي شيء لدى الحكم المستبد » . لذلك رأيت الشرق من بعد ابن خلدون أغلق هذا الباب ولم يفتحه أي باحث بعده ، وصار ابن خلدون مدممة بلا نتيجة » . ولاحظ أن الكواكبي قد اتفق في طبائع الاستبداد « كثيرا من أقوال الكتاب الإبطالي الفيري » ، الذي درس كتب فولتير وروسو ومونتسكيو وتشبع بأرائهم الحرية وتنشق الحرية وكره الاستبداد أشد الكره ووجه أدبه للفنن بالحرية »

التضامن الوطني دون تمييز بسبب الدين ، وسألهم لم لا يقولون للترك
الأجانب الذين لا يتكلمون لغتهم أن يدعوهم وشأنهم بأنفسهم . وطالب
الجميع بأن يهتفوا بحياة الأمة . وحياة الوطن . وبأن يعيشوا أحرارا (١) .

« أم القرى » وتخليل مؤتمر يقظة الاسلام ، ١٨٩٨ :

وقد ابتدع كتابه « أم القرى » في شكل حوار بين ممثلين للبلاد
الاسلامية جميعها وجعلهم على هيئة مؤتمر تعرض فيه أحوال المسلمين
واسباب فتورهم وانهيار قواهم . وجعل مكة ، أم القرى ، مركزا لهذا
المؤتمر الذي كان فيه المؤمن الشامي والقدسى والاسكندرى والبصرى
واليمنى والنجدى والمدنى والمكى والتونسى والفاشى والانجليزى والرومى
والكردى والتبريزى والتاتارى والقازانى والأفغانى والهندى والسندى
والنصيبى .

وقد انتهى الى أن تاخر المسلمين يعود الى اسباب ثلاثة : دينية
وسياسية وأخلاقية ، وأن أصول الأسباب السياسية هي السياسة المطلقة
من السيطرة والمسئولية وحصر الاهتمام السياسى بالجباية والجندية فقط .
واعتبار العلم عطية يحسن بها الامراء على الانحاء ، وتقويض خدمة
الدين لنجهلاء ، وإبعاد الامراء النبلاء والاحرار وتقريبهم المتلعقين
والأشرار . وفقد قوة الرأى العام بالحجر والتفريق ، وفقد العدل والتساوى
فى الحقوق بين طبقات الأمة . وميل الامراء للعلماء المدلسين وجهلة
المصنفين ، وأخيرا تخيل أن ذلك المؤتمر الاسلامى قد أصدر القرار
التالى :

« حيث كانت الجمعية لا يعنىها غير النهضة الدينية رأت من
الضرورى أن تربط آمالها بالجزيرة (العربية) وما يليها وأهلها ومن يجاريهم
وأن تبسط لانظار الأمة ما هي خصائص الجزيرة وأهلها والعرب عموما
وذلك لأجل رفع التعصب السياسى أو الجنسى . ولايضاح أهداف
الجمعية للعرب فنقول : الجزيرة هي مشرق النور الاسلامى فيها الكلمة

(١) السنهورى ص ١٨٨ وقد استند الى خيرا ، نفس المرجع ، ص ٢٥ - ٦
ويركز « فلورى » و « ماتران » ص ٧٠ - ١ على خصومة الكواكيب الشديدة
للسيطرة التركية . وأنه فى نفس الوقت دعا الكواكيب الى تجديد حبلى الاسلام وتوحيد
الامام الاسلامى . وأثار موضوع شرعية الخلافة واقترح أن يختار خليفة قرشى تكون مكة
مقرا لاختلافه . واستهدا باخيار الكواكيب لهذه المدينة العربية على اتجاه الكواكيب
تحو دم فكرة القومية العربية .

المعظمة ، وهي أنسب المواقع لأن تكون مركزا للسياسة الدينية لتوسطها بين أقصى آسيا شرقا وأقصى أفريقيا غربا ، وهي أسلم الاقاليم من الاخلاق . جنسية وأديانا ومذاهب ، وأبعد الاقاليم عن مجاورة الأجانب . وعرب الجزيرة ، هم ومن يتبعهم من العشائر القاطنة بين الفرات ودجلة والنسازحين الى أفريقيا ، مؤسسو الجامعة الاسلامية لظهور الدين فيهم » (١) .

ومما يلاحظ أن الكواكبي لفترة مؤقتة قد اقترح أن يكون المقر الرسمي للجمعية في مستنيتها الأوليين في بورسعيد أو الكويت على أن ينقل فيما بعد الى مكة (٢) .

(١) مريف . ص ١٧١ - ١٧٢ .

واحمد أمين ، نفس المرجع ، ص ٢٦٧ - ٢٧٨ .

وقد اضاف احمد أمين أن مؤتمر أم القرى قد اقترح انشاء جمعية دائمة تعنى باصلاح المسلمين ، وتشرى على تنفيذ برنامجها في الاصلاح . وهذه الجمعية تؤلف من مائة عضو ، عشرة عاملين وعشرة مستشارين ولتاتين فخرين .. وجعل مركزها في مكة ولها شعب في الاستانة ومصر ودمشق والشام وتونس ومراكش وغيرها . والجمعية لا تكون تابعة لحكومة ما ، ولا تتقيد بملذهب ديني خاص .. وختم دواسته للكواكبي بمقاومته بالافغانى فقر : .

« الافغانى دافع الى السيف والكواكبي دافع الى المدرسة . ولعل هذا يرجع الى اختلاف المراجع . فالافغانى حاد اللسان ، حاد الطبع ، والكواكبي رقيق اللسان هادى الطبع . اذا وضعت امامهما عقبة تضطهما الافغانى قبل ، وتضطهما الكواكبي بعد ، ولكن من غير نقطة تتخطى . فلا يجب ان كان الافغانى حوى المنطق ؛ وكان للكواكبي خبير الماء يعمل في بئره حتى يفتت الصخر »

(٢) ب.ب.ب. ، غالى ، الكواكبي والجامعة الاسلامية ، المجلة المصرية للقانون الدولى ، ١٩٥٧ ، مجلد ١٢ ، ص ٥ . ذهب الى : ان اكار الكواكبي كانت بلورة طيبة اثمرت فيما بعد ، ومن ثمراتها المؤتمر الاسلامى الاول الذى انعقد في مصر في مارس ١٩٢٦ تحت رئاسة شيخ الجامع الاحمر لدراسة مشكلة الخلافة الاسلامية والتؤمير الاسلامى التالى الذى عقده الملك عبد العزيز آل سعود بمكة في يونيو ويوليو سنة ١٩٢٦ لدراسة شؤون الارض الاسلامية المقدسة ، والتؤمير الثالث الذى عقد في القدس فيما بين ٧ ، ١٧ ديسمبر سنة ١٩٣١ تحت رئاسة مفتى فلسطين والزعيم الهندى شوكت على ، والتؤمير الرابع الذى وضع اسمه كل من الملك سعود والرئيس جمال عبد الناصر ورئيس وزراء الباكستان السيد محمد علي جناح التمسوا في مكة اثناء تادية فريضة الحج في اغسطس سنة ١٩٥٤ . وقد عين السيد الرئيس انور السادات سكرتيرا عاما له .

وقد أجمع الباحثون الذين توفروا على دراسة فكرة الوحدة العربية من ناحية تطور الفكر السياسي العربي على أهمية كتاب « أم القرى » فذهب أحدهم بعد أن أوضح أن ما يهمه من كتابات الكواكبي هو « أم القرى » إلى أن هذا الكتاب من العوامل الفعالة في إيقاف الشعور القومي بين العرب إذ هو يدعو إلى خلافة عربية مركزها الجزيرة العربية (١) .

وذهب آخر إلى أن الكواكبي يؤكد على دور العرب وخاصة عرب الجزيرة في الإسلام ويدعو إلى عودتهم إلى دورهم التاريخي كما يدعو إلى نهضة اجتماعية سياسية ويحمل حملة شعراء على ظلم العثمانيين واستبدادهم ، وأن دور الكواكبي قد بدأ بعد أن نبه محمد عبده ورشيد رضا إلى أن النهضة العربية ضرورة أولى لنهضة الإسلام (٢) .

وفي عدد التعقيب على كتاب « أم القرى » ركز مستشرق أمريكي على أن « فكرة تطوير اجتماعات الحج السنوية إلى مؤتمرات للوحدة الإسلامية خطرت للكواكبي الذي صور في كتابه « أم القرى » - أي مكة - اجتماع أعظم الزعماء الروحيين القادسين من جميع البلاد الإسلامية في الأراضي المقدسة وتبادل المشورة لتحقيق رفاهية المؤمنين وضمان مستقبلهم » (٣)

(١) أنيس الخوري المقدس « الاجتماعات الأدبية في العالم العربي الحديث » ، بيروت ، دار العلم للملايين ، ١٩٦٠ ، ص ١٠٩ - ١١٠ .

(٢) الدوري ، نفس المرجع ، ص ٥٨ - ٥٩ .

لا يسعنا هنا إلا أن نشير إلى أن أستاذنا السنهوري في كتابه « الخلافة » ص ٥٥٧ - ٥٥٨ قد ذهب في معرض الكلام عن الرواد الذين ساهموا في تطوير الإصلاح الديني إلى أن بعضهم دعا إلى توثيق الرابطة العرقية وأن عبد الرحمن الكواكبي في كتابيه القتيبين قد اجتهد في إيقاف الجينية العربية وأنه هاجم بمنهج استبداد الترف ثم أضاف أن الكتاب الأول قد تضمن تقريراً عن مؤتمر بقعة الإسلام عقد بمكة في عام ١٨٩٨ ، بناء على دعوة الكواكبي ووصف ذلك المؤتمر بأنه قد يكون أول مؤتمر إسلامي في العصر الحديث وأنه كان مريباً وأنه ناقش أسباب تأخر الشعوب الإسلامية وعلاج هذه الأسباب ، ولكن الواضح من كتابي الكواكبي أن دعوته كانت استمراراً لحركة الوحدة الإسلامية وأن جلست في ترتيبها الزمني عند نجاحها تضمنت بعض لمحات عن العروبة السياسية . وأن المؤتمر الذي يقبله الكواكبي في « أم القرى » لم يقتصر على العرب وحدهم وإنما ضم مسلمين من تبريز والسند والصين وكرديستان وأن جدول أعمال المؤتمر قد ضمن ما هو الإسلام ؟ كيف يكون الدين بالإسلام ؟ وأن ذلك المؤتمر لم يقد قط بمكة في عام ١٨٩٨ كما جاء في رسالة أستاذنا السنهوري وإنما كان فكرة تقبله الكواكبي وروى عنها كتابه « أم القرى » .

(٣) « نون » : « المرنج القومية » ، ص ٤٢ .

وأبرز مفكر عربي أن الكواكبي - ولو أنه من تلامذة الأنصاري - إلا أنه قد افرق عنه في التمييز بين الحركة العربية وحركة الوحدة الإسلامية العامة . وقد استقرأ هذا التمييز بين الشعوب العربية الإسلامية . والشعوب غير العربية الإسلامية ، من دروس التاريخ . أي من الدور الذي لعبه العرب في نشوء الإسلام . ومن الرابطة الوثيقة بين العبقريّة العربية وروح الإسلام . ومن المكانة الخاصة التي استحق العرب أن يحتلوها في انتصارات الإسلام بسبب لغتهم وقرائهم . ولذلك فإنه - مع تأييده التام لمذهب وحدة الإسلام وإسهامه في حملة الأفغاني لتجديد شباب الإسلام - دافع عن نقل الخلافة إلى عربي من قریش وعن اتخاذ مكة عاصمة لهذه الخلافة .

ولعل التقويم المعتدل لسيرة الكواكبي أنه وقف في منتصف الطريق بين الغرب والإسلام وبين الوحدة العربية والوحدة الإسلامية وأنه كان دائماً من رواد المناداة بالحياة الدستورية (١) . ورغم ما إشرنا إليه قبلنا من أن الأفغاني أنشأ جيلاً ينتمي إليه الكواكبي إلا أن مؤرخاً عربياً معاصراً قد لاحظ أنه بينما كان الأفغاني ينظر إلى العالم الإسلامي كوحدة في ظل أي خليفة فإن الكواكبي فرق تفريقاً واضحاً بين العرب وبين غير العرب من المسلمين . . . وأنه لذلك - مع تمسكه التام بمذهب الوحدة الإسلامية - نادى بالناء ادعاء السلطان العثماني للخلافة وبمبايعة عربي قرشي خليفة في مكة (٢) .

طبعة العروبة السياسية :

أما وقد حصنا آراء هذا العدد الكبير من المفكرين العرب في مذهب الكواكبي فقد بقي أن نشير إلى أن أحد المستمربين قد ذهب إلى أنه إذا كان الأفغاني قد استطاع أن يعد كداع نظري للوحدة الإسلامية وتلميذه محمد عبده كداع إلى القومية المتسمة بطابع إسلامي فإن الكواكبي يمكن أن يبدو أمامنا كطليعة الذين أرسوا نظريات العروبة السياسية وهذا يفسر تجدد الاهتمام به . فالكواكبي ينتقد بمف الخلافة العثمانية التي دافع عنها الأفغاني ولم يرضق بها عبده . والعناصر العربية عند الكواكبي

(١) ص ٢٠٢ ، نفس المرجع ، ص ٢٠٢ .

(٢) جورج أنطونيوس ،

The Arab Awakening, The Story of the Arab National Movement.

نيويورك : Putman's Sons. ٨ - ١٩٤٦ ، ص ٩٧ .

هي التي يجب أن تبدأ بناء الإصلاح : اصلاح الخلافة باعادة استنقارها في الحجاز بالشكل الذي صورته في « أم القرى » ومنها تنبثق حركة الإصلاح بالعودة الى فهم الدين فهما صحيحا في جميع البلاد الاسلامية . ومن آراء الكواكبي التي استهوتته انشاء جمعية اسلامية دولية يكون مقرها في مكة ولها فروع في جميع البلاد الاسلامية للدفاع عن الدين والدعاية له ، وتعليم اللغة العربية الفصحى واللهجات المحلية . والكواكبي يلج كثيرا في مناسبات متكررة على المسادة بروح التسامح والتحرر والابتعاد عن العنف ، التي يجب ان تكون رائدة المسلمين في دعايتهم (١) .

وقد اقر نسبة في مكان آخر من كتابه بهذا الفارق بين الرجلين ، عندما أوضح « أن فكرة دولة اسلامية متحدة ظلت هي المحور الذي تدور عليه الحركة » وكان الحس الديني لا يزال يهيمن على القومي . وكان عبد الرحمن الكواكبي الحلبي السوري يمثل ذلك الطور أبرز تمثيل ، فهو ، وإن كان تلميذا ومعاصرا للأفغاني فقد انفصل عنه بتميزه من تلقاء نفسه بين الحركة العربية والحركة الاسلامية العامة » .

ويرى رجال القانون الأمريكيون أن بين مميزات القانون العام الأمريكي « ارادة انشاء منظمة دولية على أسس قانونية ومعلية قويه ، ولعل هذه هي أول ظاهرة تاريخية للقانون الدولي الأمريكي وللوحدة الأمريكية » فالحرص على انشاء منظمة تحل شيئا فشيئا محل فوضى السیادات الوطنية المتحركة منذ الأبد في العالم كانت الباعث المحرك للجمهوريات الأمريكية . وهذه الفكرة التي انتمجت بالاسم بفضل عصبة الأمم ، واليوم بفضل الأمم المتحدة ، في ضمير الانسانية بأجمعها هي إحدى المميزات البارزة للقانون الدولي الأمريكي » (٢) .

ولكن الكواكبي كما سبق أن ذكرنا ، مستندا الى الفكرة الكونفيدريالية في الخلافات الاسلامية قد نادى بانشاء منظمة دولية على أسس قوية قبل انشاء عصبة الأمم بعشرين عاما اذ نشر كتابه « أم القرى » قبل اجتماع المؤتمر الثاني للوحدة الأمريكية بالمكسيك في عامي ١٩٠١ - ١٩٠٢ الذي تضمن « البروتوكول » الخاص به تضيير « القانون الدولي الأمريكي » وقبل أن يعرض « الفاريز » نظريته عن القانون الدولي الأمريكي على المؤتمر العلمي الأول للوحدة الأمريكية الذي عقد بسانتياجو - شيل

(١) « لا أوست » اصلاح الاسلام ، ص ٨٦ - ٩٠ .

(٢) « ييب » نفس المرجع ، ص ١٢ - ١٣ .

فى عام ١٩٠٨ ، وقبل أن ينشر « الفاريز » كتابه عن القانون الدولى الأمريكى ببائس فى عام ١٩١٠ ، وقبل أن يصدر « كاتيلانى » كتابه عن هذا القانون وقبل أن يصدر « فوشى » شرحه للقانون الدولى العام فى عام ١٩٢٢ الذى أيد فيه آراء « الفاريز » (٢) .

(١) « بويج » ، نفس المرجع ، من ١٥ - ١٧ .

الفصل الرابع

تطور الفكرة « الاتحادية » في الخلافة الى تضامن دولي

خصائص الخلافة الإسلامية :

قبل مناقشة ما ذهب اليه التقليديون بشأن أصل الخلافة ، وأسس سلطات الخليفة ، وخصائص نظام الخلافة . وهو موضوع القسم الثاني من هذا الكتاب ، ومادمتنا بصدد تطور تاريخ المذاهب السياسية العربية - الإسلامية فمن الواجب أن نستعرض الآراء المختلفة المتصلة بموضوع الخلافة . فالقانونيون العرب المسلمون . والقانونيون المسلمون غير العرب - عبر رسائلهم العلمية التي نوقشت أمام الجامعات الأوروبية من الثلاثينات الى الخمسينات من هذا القرن - ظلوا متمسكين بأراء المدرسة التقليدية عن خصائص نظام الخلافة . والمستعربون الفرنسيون المتفوقون على الدراسات الإسلامية يكادون أيضا يجمعون على مسaire هذه المدرسة التقليدية .

فهذه المدرسة التقليدية تنحى الى أن حكومة الخلافة تتميز عن سائر الحكومات بثلاث خصائص رئيسية : (١) أن الخليفة يجمع بين سلطات دينية وسلطات سياسية (٢) . لما كان خليفة النبي (صلم) فان عليه أن يطبق في حكمته قواعد الشريعة الإسلامية . (٣) لما كانت سلطة الخلافة عامة . على جميع المسلمين فان الخليفة يجب أن يحقق وحدة الاسلام . (١)

وطبقا للمدرسة التقليدية فان رئيس السلطة التنفيذية في الاسلام هو الخليفة . وسلطته هذه تمثل - بصفة عامة - نظاما عاما من أنظمة

(١) السنهوري ، ص ٢٢ .

الجماعة الإسلامية • وهذه الأهمية قررها اجماع الصحابة • وهذا اجماع ذاته يحتم تحتيا مطلقا أن تكون على رأس الجماعة الإسلامية سلطة تنفيذية • وراعاة تستند الى نصوص القرآن • وإلى السنة • التي تعد كأساس مقدس لسلطة الخليفة •

والخلافة • أو الإمامة • عقد • أو عهد • أو التزام لا يفوم على أساس القانون الطبيعي ولكن على أساس وضع قانوني • فكل مسلم من حقه أن يشترك في تعيين الخليفة • بشرط أن تتوافر فيه الشروط اللازمة • كالعدالة • والذكاء • والحكمة • مما يسمح له بالتمييز عند اختيار أجدر من يتولى الخلافة • وكلبيعة شرعية للخليفة تقتضي منه الالتزام بأحكام القرآن • وبالسنة • وبالعدل • كما تقتضي ممن اختاروه أن يطيعوه فيما يأمر به من معروف • والمسيحية لاتعرف عقد البيعة هذا بالنسبة لاختيار البابا • الذي يتلقى - وحده - من الله اختياره لممارسة سلطاته • والذي يعق له - وحده - أن يسن القوانين وأن يطلب الطاعة له من الجميع باسم الايمان به وحده • دونبيعة من أحد •

وكمبدأ فإن الجماعة الإسلامية يجب أن تطيع خليفة أو اماما واحدا • ومع ذلك فاذا اتسعت رقعة الدولة الإسلامية الى حد أن يتعذر على أهل طرف من أطرافها أن يعرفوا ما يجسرى من أحداث في الطرف الآخر فإن في الامكان بصفة عامة بسبب هذه الضرورة - أن يتولى اثنان أو أكثر الخلافة الشرعية • (١)

ودون استناد الى أي نص من نصوص القرآن أو السنة • ذهب البعض الى أنه « طبقا للفكرة التقليدية في الشريعة الإسلامية • وهي الفكرة التي تأثرت بالآراء البيزنطية والفارسية - يزعم « تايان » في كتابه « تاريخ التنظيم القضائي في البلاد الإسلامية » أن نظام الدولة هو نظام « اوتوقراطي » بحث • أو نظام يستند على سلطة الفرد • فالحاكم هو الذي يجمع بين يديه كل السلطات » •

ومرة أخرى • ودون استناد الى أي حكم من أحكام الشريعة الإسلامية • يذهب « جاردية » الى ان هناك ثلاثة عناصر أسهمت في تكوين فكرة الخلافة في الاسلام : عنصران تاريخيان أحدهما يمت بجذوره الى حياة القبائل العربية قبل الاسلام • والآخر يمت الى تاريخ

(١) نيفاري احمد زكريا ، باريس ، ١٩٥٨ ، ص ٤٧ - ٥١
Les Principes de l'Islam et la Démocratie, Nouvelles Editions.

الامبراطوريات الاوتوقراطية الفارسية والبيزنطية . أما العنصر الثالث . فهو عنصر فقهي . طوع بعض ما خلفه العنصران التاريخيان . واذا به في نظرية شاملة عامة . أرسى الفقهاء لها أساسا مكينا . وان اغفلوا عمدا امكان تحقيقها تحقيقا ثابتا (١) .

وأما بشأن هذا التحقيق . فاننا نستطيع أن نقرر أنه عبر تاريخ الخلفاء الأمويين (٦٦١ - ٧٥٠) والعباسيين (٧٥٠ - ١٢٥٨) لم يثبت تاريخيا . بطريقة علمية . مقنعة . أن الخليفة قد خلف النبي (صلم) كما ذكر السهري ، وإن ممارسة الخليفة بسلطاته تمثل نظاما هاما من أنظمة الجماعة الإسلامية كما ذكر زكريا ، وإن نظام الخلافة يستند على أساس من الشريعة الإسلامية كما ذكر آخرون .

ولم يتردد « جاردي » في أن يركز - في هذا الصدد - على انحراف الخلفاء الأمويين عن جادة الشرع . سواء صححت هذه التهمة . أم لم تصح . قد اتخذها خصومهم سلاحا من أفضل الأسلحة لمهاجمتهم . فحل محلهم الخلفاء العباسيون من أسرة النبي . وفي نهاية العصر العباسي . فقد الخلفاء كل سلطة فعلية . ولم يصبحوا أكثر من العوبة في أيدي وزراءهم الفارسيين (٢) .

ويضيف « جاردي » - بعد أن ركز على التعايش بين الخلافة الأموية في أسبانيا والخلافة العباسية في بغداد وذلك لإبراز عدم تحقق وحدة الاسلام وحدة تدعها سلطة عامة شاملة على جميع المسلمين - أن الخلافة العباسية انتهت عام ١٢٥٨ عقب الغزو المغولي وقتل الخليفة المستعصم . وفي عام ١٢٦١ استنظم السلطنة المماليك في مصر المستنصر - عم المستعصم آخر الخلفاء العباسيين - أما آخر الخلفاء فهم الخلفاء العثمانيون . (١٥١٧ - ١٩٢٤) . إلا أن عددا من فقهاء المنصب الحنفي يعدون اطلاق لقب الخلافة على سلاطين آل عثمان من قبيل الانقلاب الفخرية التي ليست لها قيمة شرعية واستند هذا الفريق من الفقهاء على بعض الأحاديث قرووا أن الخلافة بمعنى الكلمة لم تنم الا ثلاثين عاما بين وفاة النبي (صلم) ووفاته على بن أبي طالب . أي الفترة التي تولى فيها الخلفاء الراشدون الأربعة . وأنه منذ تولى معاوية الخلافة . أي منذ بدء الخلافة الأموية قد تحولت الخلافة الى نظام ملكي يعوزه الأساس الديني الشرعي .

(١) « جردية » ! ص ١٤٩ .

(٢) المرجع السابق ، ص ١٥٩ .

ولم يعتمد ابن خلدون من جهة ودعاة الإصلاح المحدثون من جهة أخرى كثيرا عن الأخذ بهذا الاتجاه في النظر الى شرعية الخلافة . (١)

وكما تبيننا أنه لم يرد في القرآن الكريم ولا في السنة ذكر لنظام الخلافة . فانه يتضح أيضا مما سبق ان اختيار أو « تعيين » أو « انتخاب » الخلفاء الأمويين والعباسيين . وخلفاء أموي أسبانيا . والموارج . لم يتم طبقا لاجماع المسلمين على بيعتهم اجماعا صحيحا . وبيعة صحيحة . بالمعنى المقصود من الاجماع ومن البيعة كشرطين من الشروط التي يقتضى توافرها فيمن يتولى الخلافة طبقا للمدرسة التقليدية .

وقد اهتم المستعربون بدراسة احوال العالم الاسلامي قبيل التسلسل الأوروبي . وانتهى اثنان من المتوفرين على الدراسات الاسلامية الى ان الرابطة التي كانت توحد مجموع الدولة العثمانية هي الرابطة الدينية التي تسمح لرعايا الخليفة أن يحددوا مواقفهم في مواجهة مسيحيي الغرب الذين كان يتزايد غزوهم لبلاد المسلمين . فاولئك الرعايا مسلمون قبل كل شيء . وكان أهم ما يعنيههم أن يتولى حماية الاسلام والدفاع عنه الأتراك أو سواهم . وكانت الهزائم التي حلت بالعثمانيين يعم الشعور بها كهزائم للعالم الاسلامي . وما من عربي . أو كردي . أو بربري خطر له . اللهم الا في حالات منعزلة - أن يستفيد من الدعوة الى الانفصالية « الاقليمية » مما سمى فيما بعد « القومية » قبل نهاية القرن الثامن عشر . فهذا العالم الاسلامي كان يبدو حتى ذلك الوقت كصرح شامخ خال من أي تصدع .

وفي ضوء هذا التحليل التاريخي يركز هذان الأستاذان على ما يسميان « الأسرة العربية - الاسلامية » فيقرران ان المفكرين والفلاسفة العرب يعتقدون ان الوحدة في التفكير السياسي الاسلامي قد سجلها التاريخ . ويستشهدون على ذلك « بالجماعة الاسلامية » المثل التي كانت تعيش في ظل نظام سياسي كان دائما - ولا يزال - مادة لدراسات هامة . هو نظام الخلافة . ويعقب الأستاذان على ذلك بأن الواقع التاريخي يثبت أن هذا النظام لم يعش الا فترة قصيرة . ولكن رغم قصر هذه الفترة ذاتها تبدو كالصر النعبي للنظام السياسي العربي . فالدول العربية المعاصرة تحاول الارتباط بذلك الماضي المجيد . وتري أنه رغم

(١) المرجع السابق ، ص ١٥١ - ٢ ، ١٨٠ .

التطور الذى طرأ بحكم تغيرات المجتمع الإسلامى فان هذه الدول لا تزال
تلتزم بنفس الخط السياسى والفلسفى • (١)

وسوف نعود الى مناقشة بعض وجهات النظر التى أثرت فى هذا
الفصل بشأن الأصل التاريخى للتضامن الإسلامى • وهى وجهات نظر
لا تبرز الأصل التاريخى لهذا التضامن • فهل الخليفة يحل حقا محل النبى
كما قرر الأستاذ السهورى ؟ وهل صحيح أنه يمثل الله تعالى أمام
عباده ؟ وهل الخليفة هو نائب الله تعالى وخليفة النبى (صلعم) ؟ وأن
الله تعالى - أصل السلطنة الدينية ومصدرها - يعهد بها الى الامة التى
تعهد بها - بدورها الى الملك الذى تنصبه الامة خليفة له سبحانه وتعالى
كما ذهب الأستاذان « فلورى » و « ماتران » ؟ (٢) •

الإسلام وأصول الحكم لعل عبد الرازق : ١٩٢٥

وقد انطلقت من القاهرة • فى عام ١٩٢٥ • صيحة ضد فكرة
الطبيعة الملزمة للخلافة • وضد تحتم أن تضم العالم الإسلامى « وحدة
مسياسية » فى شكل « دولة » واحدة • ضد فكرة « وحدة » الخلافة •
وكان مطلق هذه الصيحة هو المفكر المصرى على عبد الرازق فى كتابه
« الإسلام وأصول الحكم » فقد قرر على عبد الرازق أن :

« الواقع الملموس الذى يؤيده العقل • ويشهد به التاريخ قديما
وحديثا أن شعائر الله تعالى • ومظاهر دينه الكريم • لا تتوقف على ذلك
النوع من الحكومة الذى يسميه الفقهاء خلافة ولا على أولئك الذين يلقبهم
الناس خلفاء • »

« الإسلام كما عرفت دعوة سامية ، أرسلها الله لحر هذا العالم
كله ، شريقه وغريبه ، عرييه وأعجميه ، رجاله ونسائه ، أغنيائه
وفقرائه ، عالميه وجهلائه ، وهو وحدة دينية ، أراد الله أن يربط بها
البشر ، وأن تشمل أقطار الأرض كلها ، وما كان الإسلام دعوة عربية ،
ولا وحدة عربية ، ولا ديناً عربياً ، وما كان الإسلام ليعرف فضلاً لامة على
امة ، ولا لغة على لغة ، ولا لقطر على قطر ، ولا لزمن على زمن ، ولا لجيل
على جيل ، الا بالتقوى • »

(١) « فلورى » و « ماتران » : ص ٥٣ ، ١٢٢ •

(٢) المرجع السابق : ص ١٤٨ ، ١٥٠ ، ٢٠١ •

« كتاب عربي ، ووصول عربي ، فلا مناص بالطبع من أن تبدأ دعوة الإسلام ، بين العرب ، قبل أن تصل إلى غيرهم . ولا مناص بالطبع ، من أن يكون العرب أول من تشق آذانهم دعوة ذلك البشير النذير ، وأول من يهيب بهم ذلك الداعي إلى الله ، وأول من يحاول أن يجمعهم على الهدى » .

« تلك الوحدة العربية التي وجدت زمن النبي عليه السلام لم تكن وحدة سياسية بأي وجه من الوجوه . ولا كان فيها معنى من معاني الدولة والحكومة ، بل لم تعد أبدا أن تكون وحدة دينية خالصة من شوائب السياسة . وحدة الإيمان والمذهب الديني ، لا وحدة الدولة ومذاهب الملك » .

« وقد لحق صلى الله عليه وسلم بالرفيق الأعلى من غير أن يسمى أحدا يخلفه من بعده ، ولا أن يشير إلى من يقوم في أمته مقامه » .

بل لم يشر عليه السلام طول حياته إلى شيء يسمى دولة إسلامية . أو دولة عربية » .

« والحق أن الدين الإسلامي يرى من تلك الخلافة التي يطمحها المسلمون . ولا شيء في الدين يمنع المسلمين أن يسابقوا الأمم الأخرى ، في علوم الاجتماع والسياسة كلها ، وأن يهيموا ذلك النظام العتيق الذي ذلوا له واستكانوا إليه ، وأن يبنوا قواعد ملكهم ، ونظام حكومتهم ، على أحدث ما أنتجت العقول البشرية ، وأمتن ما دلت تجارب الأمم على أنه خير أصول الحكم » (١) .

الرد على « الإسلام وأصول الحكم »

وقد أوجز الأستاذ السنهوري في رسائله « الخلافة » الرد على نظرية مؤلف « الإسلام وأصول الحكم » فعنى في هذا الرد بالتركيز على ما يعنيه تعبيرا « الدين » و « الدولة » اللذان استعملهما عبد الرزاق كثيرا . إذ يبدو أنه - كما يقهّب السنهوري - فهمهما بمعناها الحديث . أي فهم « الدولة » على أنها مجموع السلطات الثلاث : التشريعية والقضائية والتنفيذية . كما فهم « الدين » على أنه مجموع القواعد التي تحكم ضمير الفرد وصلاته بالله . فالنبي - طبقا لما يراه عبد الرزاق - لم ينشئ دولة

(١) حلى عبد الرزاق : الإسلام وأصول الحكم ، بحث في الخلافة والحكومة في الإسلام ، القاهرة ، مطبعة مصر ، ١٩٢٥ ، ص ٨١ - ١٠٣ .

بالمعنى العصرى للكلمة . والحقيقة - كما يقرر السنهوري - أن تعبيراً
« الدولة » و « الدين » لم تكن قد تحدثت معانيهما فى الماضى كما تحدثت
فى الوقت الحاضر . فالمؤسسات السياسية كانت فى أغلب الأحوال تقوم
على اعتبارات دينية دون أن تفقد سماتها الرئيسية كمؤسسات مدنية .
وهذا يفسر الروح الدينية التى تنطق بها . أو تنم عنها . أجهزة الدولة
فى الإسلام أما بشأن عدم اكتمال مقومات هذه الأجهزة . وعدم تحديد
اختصاصاتها - وهو ما ركز عليه عبد الرزاق فى دعم نظريته - فيفسره أن
بلاد الإسلام كانت تمر بفترة بدائية لم تمكنها من تحقيق نظام معقد من
أنظمة الحكم .

إن نبي الإسلام قد حقق الوحدة الدينية والسياسية معا للبلاد
العربية . بل إنه أنشأ - بشكل ما - حكومة مركزية بإيفاده حكاما إلى
اليمين وغيرها من الأقاليم . وما أنجزه الصحابة بعده لم يكن « إنشاء » لدولة
وانما مدا لحلود هذه الدولة التى كان قد تم انشاؤها وتوسعا لها . وهذا
التوسع نفسه كان النبى قد توقعه . ولم يفعل الصحابة أكثر من التمثيل
به وتحقيق ما توقعه . إما استغلال الطغاة للطبيعة الدينية للخلافة .
فلا يسأل عنه نظام الخلافة . وانما يسأل عنه المسلمون أنفسهم الذين
احتملوا نظاما استبدادياً تتنافى جذريا مع قواعد الإسلام . (١)

ولاحظ مفكر مصرى آخر أيضا :

« لقد أنشأ الإسلام - للجماعة الدينية الجديدة - دولة مارسست مهام
إدارة النظام الاجتماعى الجديد . وفى كلمة واحدة : الإسلام أكثر من مجرد
دين . إنه يمثل أيضا تغييرا فى الحياة الاجتماعية للجماعات والشعوب التى
حكمها . إنه يتضمن علاقات الإنسان بالله كما يتضمن علاقاته بالمجتمع . . .
وقد بدأت الخلافة بأبى بكر فانشئت كنظام ذو طبيعة خاصة من أنظمة
الحكم - نظام عربى صميم لم يكن نظاما دينيا بحتا ولا نظاما سياسيا
مطلقا . (٢)

وأوضح آخرون بصدد الكلام - من وجهة النظر السياسية - على
شكل الحكومة فى الإسلام وانها حكومة « نوموقراطية » أى حكومة قانون

(١) السنهوري ، ص ٤٥ - ٤٨ .

(٢) من الدين فوده

The Projected Arab Court of Justice, S. Gravenhage, Nijhoff.

١٩٥٧ ، ٩٤ - ٩٥ .

ان هذا الرأي هو اصلح الراء « فلا جدال في ان الشريعة هي الاساس الذي يقام عليه النظام ، كما انها هي غايته الجوهرية » ولكن هذا الوصف ايضا غير كاف ، لان الشريعة هنا ليست تصوصا جامدة ، ولا مصوغة في صيغ نهائية ، وليست ايضا شاملة بحيث وضعت لكل فعل وحالة حكما . وانما المجال لا يزال هناك فسيحا للتفسير والتجديد والاضافة والتحديد . عن طريق استخدام العقل الفردي وهو ما يعبر عنه بالاجتهاد . ثم ان شخصية الامة معترف بها في ذات الوقت ، وارادتها العامة مكملة للقانون . ومن الوجهة العملية هي التي تطبق القانون وتمثله . . . ونظرة الاسلام انسانية ، وأفقها عالمي . وان كان هذا لا يمنع - بل ان ذلك قد يكون ضروريا تحقيقا للصالح العام ، ويكون اذن واجبا شرعيا - ان يوجد في داخل تلك الدائرة العامة دوائر خاصة : اقليمية أو قومية ، من اجل التنظيم ، أو تحقيق أغراض وطنية أو محلية لا تتعارض مع الأغراض العامة (١) .

حركة في مصر لاعادة نظام الخلافة : ١٩٢٤

وقد انطلقت من مصر في عام ١٩٢٤ حركة تهدف الى اعادة الخلافة في العالم الاسلامي . عقب صدور القرار في تركيا بالغاء الخلافة العثمانية . ففي ٢٥ من مارس ١٩٢٤ بعد فترة وجيزة من عزل آخر خليفة تركي في القسطنطينية - عقد اجتماع ضم عددا من العلماء برئاسة شيخ الجامع الأزهر . وتقرر في هذا الاجتماع دعوة مؤتمر اسلامي للنظر فيمن يتولى الخلافة . كما تقرر انشاء مجلس ادارة واصدار نشرة شهرية للدعاية لهذه الفكرة . وأثارت الحركة اهتماما في العالم الاسلامي . ويبدو من القرار الذي اتخذته جماعة العلماء بشأن الخلافة في عام ١٩٢٤ أنهم تابعوا التعريف التقليدي للخلافة . فعادوا الى تأكيد الطابع الديني والزمني معا لهذا النظام ، وأعلنوا - من وجهة النظر الاسلامية - عدم شرعية الخلافة الدينية البحتة . ويطالون قرار حكومة أنقرة بالغاء الخلافة الفاء تاما . ودعا العلماء الى اعادة نظام الخلافة على أساس يطابق مبادئ الشريعة الاسلامية . دون مساس بالمنظمات الحكومية التي ارتضاها المسلمون لبلادهم (٢) .

(١) محمد . ش . الرئيس . النظريات السياسية في الاسلام ، القاهرة . مكتبة الانجلو المصرية ، ١٩٦٠ ، ص ٣٣٢ - ٨ .
(٢) السنهوري : ص ٣٤٤ - ٣٤٥ .

الحلقة والقترح « عصبية الأمم الشرقية »

وقد صدر السنهورى اقتراحه بشأن إنشاء عصبية أمم شرقية يشبه مذكرة إيضاحية أذ قرر : « هناك ثلاثة آراء رئيسية يجب التركيز عليها :

(أ) لما كان من المستحيل اليوم إعادة الحلقة بنظامها المعترف به .
فمن الواجب التفكير فى نظام خاص للحلقة يختلف عن النظام التقليدى المعترف به تبرره حالة الضرورة التى يعيشها العالم الإسلامى فى الوقت الحاضر .

(ب) هذا النظام الخاص الذى يختلف عن النظام المعترف به يجب أن يعد نظاما مؤقتا . فمثلنا الأعلى يجب أن يتجه الى العودة مستقبلا الى الحلقة بنظامها التقليدى .

(ج) ان الحلقة التقليدية - عند العودة اليها مستقبلا - يجب أن تكون نظاما مرنا . فالشرعية الإسلامية لا تفرض إطلاقا شكلا معينا من أشكال الحكم . فأى نظام يجمع السمات المميزة للحلقة نظام شرعى ومعترف به . ولذلك ، فلإمكان إعادة الحلقة المعترف بها يجب تلمس تسويات كافية بأن تتفق مع متطلبات الشرع وتواءم - فى نفس الوقت - مع الظروف الحالية . حاسبين حساب التجارب التى تعلمناها من التاريخ . أما بشأن وحدة العالم الإسلامى فإن تاريخ الحلقة قد علمنا أنها لم تصمد طويلا فى ظل إمبراطورية ذات حكومة مركزية . وعلى أية حالة فمن وجهة النظر الفقهية ليس هناك ما يفرض شكلا معينا من أشكال الوحدة السياسية . وبالإضافة الى ذلك علينا أن نحسب حساب الاتجاهات الوطنية والاتجاهات الانفصالية فى البلاد الإسلامية . التى تشتد يوما بعد يوم . فيجب إذن أن نجد حلا يمكن أن يضمن وحدة معينة بين الشعوب الإسلامية مع ترك كل بلد متمتعا بسيادته كاملة . » (١)

نظام الحلقة العصرية المقترح :

ويضيف السنهورى أن وحدة الإسلام فى ظل شكل جامد لإمبراطورية ذات حكومة مركزية لم يعد فى الإمكان تحقيقها . وأن إنشاء نظام عصبية أمم شرقية يوفق بين الاتجاهات الوطنية الحديثة وضرورة ضمان وحدة معينة بين الشعوب الإسلامية . وهو يرمى الى احتمال إنشاء نظام قانونى

(١) المرجع السابق : ص ٥٧٠ - ٥٧٢ .

يطبق على كل المواطنين - في العالم الاسلامي - مسلمين كانوا أو غير مسلمين . وهذا يقودنا الى فكرة جماعة اسلامية بأوسع معاني الكلمة . أى جماعة سياسية . وليست جماعة دينية . وهذه الجماعة ستكون مفتوحة لكل الطوائف الدينية بشرط احترام قوانينها الدستورية . وجهاز هذه الجماعة الذى سيباشر سلطانه من مستوى أعلى من مستوى الشعوب والذى اعتمدت قواعده عبر قرون طويلة على ثقافة علمية واجتماعية مشتركة أكثر من اعتمادها على الاشتراك فى العقيدة الدينية - هو الجهاز الذى سندعوه عصبية « الجماعة الشرقية » (١) .

وعند الحديث عن « العصبية الاسلامية » بأوسع معاني الكلمة . أى العصبية السياسية لا الدينية التى فكر فيها السنهورى فى مواجهة الفاء الخلافة العثمانية فى عام ١٩٢٤ وفى ضوء الاتجاهات الوطنية والانفصالية فى الشعوب الاسلامية . وعلى وجه الخصوص فى الشعوب العربية - الاسلامية ، يجدر بنا أن نشير الى الأستاذ « لاميير » مدير المعهد الشرقى للدراسات القانونية والاجتماعية بجامعة ليون الذى كتب مقدمة رسالة السنهورى اذ قرر :

« فى استخدام كلمتي « الجماعة الاسلامية » لا افكر اطلاقا فى أن اشير الى بيئة من البيئات الدينية البحتة وانما اقصد من ذلك شكلا أصيلا لحضارة قدمها لنا التاريخ كثمرة للجهـد الجماعى الذى بذلته جميع الأجناس وجميع الطوائف الدينية التى تعيش - منذ قرون طويلة - وتعمل جنبا الى جنب فى رعاية راية الاسلام الذى يبدو لنا - منذ ذلك الوقت - كترام شائع لكل أهل الشرق الاسلامى . بنفس الصفة وبنفس الأسباب التى ظلت المسيحية فى ظلها ذمة شائعة لكل الغربيين سواء كانوا من المفكرين الأحرار غير الملتزمين بعقيدة دينية معينة . أو من الكاثوليك أو البروتستانت » (٢) .

وقد سلك البارون « كاراده فو » سبيلا مختلفا للوصول الى نفس النتيجة تقريبا اذ قرر : « لا يجب الخلط تماما بين « الاسلام » و « الشرق » . فالاسلام دين . والشرق بلاد يسودها هذا الدين . ولذا فأننا عندما نتحدث عن سمات الشعوب الاسلامية . وعبقريتها . وأفكارها . وعما اذا

(١) المرجع السابق : ص ٥٧٤ - ٧ - ٥٨٤ - ٦ .

(٢) مقدمة الأستاذ « لاميير » للرسالة التى تقدم بها . فتحى عن « سوء استعمال الحق فى الفقه الاسلامى » .

كانت هذه السمات متأثرة بالمنطقة الجغرافية أم بالدين ؟ فى كلمة واحدة ،
هل نقصد بحديثنا الاسلام أم بلاد الشرق ؟

ان الاسلام • أو بلاد الشرق • أو البلاد ذات الحضارة الاسلامية •
أو الجماعات الاسلامية • انما هى تسميات جديدة عن الشهور بوجود
حضارة قديمة مدعوة الى تحقيق منجزات خصبة فى المستقبل وهذه الحضارة
هى الدعم لتقاليد ثقافية مشتركة لمجموع بلاد الشرق الأدنى « (١)

العالم الاسلامى بعد عام ١٩١٩

وقد كشف « ماسينيون » من جانبه عن بحث العالم الاسلامى المعاصر
وعن رغبته العميقة فى تحقيق وحدته المائتة للبيان • فالاسلام يوفق
الوحدة بين الجانب الروحى والجانب الزمنى • واذا استلان المسلمون أمام
تجارب الأحداث التى تلم بهم فانما يستلثون مستعنيين بالصبر والتريث •
واذا كان انطلاق الشرق الأدنى اقتصاديا قد توقف أثناء الحرب العالمية
الأولى بسبب تدخل الدول الأوروبية الاستعمارية فان هذا الانطلاق يشتر
للحشة بما يحققه فى الصناعة • ومد السكك الحديدية • وأعمال
المصارف • واذا كان البعض قد توهم أن تمزيق الشرق الى أمم متجزئة •
متنافسة على غرار ما حدث للمسيحية فى عصر البابوية والإمبراطورية
سيجعل الجنسيات العرقية محل الخلاف الاسلامية العالمية
فان هذا إلهم انما يعود الى الخطأ الذى تقع فيه كثيرا اذ نطبق على ثقافات
لقوية أو عرقية أخرى نفس شكل التطور التاريخي الذى لا يمكن تطبيقه
الا علينا (أى على الثقافة اللغوية والعرقية الأوروبية) • والواقع أنه كما
أن من غير المحتمل أن يتفقت المسلمون تماما وينقسموا الى أمم متعادلة فانه
من غير المحتمل أيضا أن نرى اللغة العربية وقد احتل محلها • كلفة
حضارة فى الأوساط المثقفة ، عدد من اللهجات الدارجة الشعبية • كما
خيل كثيرا لبعض الذين حاولوا التشبه التصفى بما حدث للغة اللاتينية
فى العصور الوسطى المسيحية عندما تمزقت الى لغات رومانية
مختلفة • (٢)

Baron Carré de Vaux : Les Penseurs de l'Islam, Paris, Geuthner, (1)
1926, t. V, p. 240.

L. Massigou : Situation de l'Islam, Paris, Geuthner, 1939, pp.
28-30. (2)

كما أن المؤلفين المتوفرين على تحليل وضع العالم الاسلامي في نهاية عصر الاستعمار قد لاحظوا أن « رد فعل العرب كان عنيفا الى حد كبير من الخليج الفارسي الى المحيط الاطلسي ... قالوحي بالانتماء الى امة واحدة يستند الى عدد معين من العوامل تكاد تكون ثابتة . فالامة العربية تعبت أولا على أرض ذات سمات جغرافية متطابقة . وهذه الأمة تتكلم نفس اللغة التي هي ثمرة طابع تفكير واحد . وتاريخ هذه الأمة قد شهد نفس الراحل بين عصور المجد وعصور التخلف . وكانت الخلافة حتى عام ١٩٢٣ رمز وحدتها السياسية وعبر ثلاثة عشر قرنا ظلت بصمات الاسلام واضحة على حياتها الثقافية ومؤسستها الاجتماعية (١) » .

ان الرأي القائل بجواز تعدد الامامة أو رئاسة الدول الذي أشرنا اليه من قبل يمكن - من وجهة النظر العلمية القانونية الحديثة في رأينا - أن يعد مصدرا من مصادر القانون الدولي الاسلامي المعاصر ، فطالما كان الاتجاه لدى الفقهاء الى وحدة الامامة على كل المسلمين في العالم أجمع دون نظر الى اختلاف اللغة أو الجنس أو المنطقة الجغرافية لم يكن مستساغا قيام « علاقات دولية » أو قواعد قانون دولي بين مختلف الجماعات الاسلامية ولذلك اقتصر جهد الذين توفروا على دراسة القانون الدولي الاسلامي على العلاقات الدولية بين البلاد الاسلامية « دار الاسلام » من جهة والبلاد غير الاسلامية « دار الحرب » من جهة أخرى .

ولما بدأت الحركات الوطنية في مستهل القرن العشرين تنتشر في البلاد الاسلامية وخاصة في الاقطار العربية التي كانت خاضعة للسيطرة العثمانية حيث مقر الخلافة بان جليا أن تحقيق تحرر تلك البلاد من تلك السيطرة مرة واحدة أمر مستحيل فأنفصلت عن الدولة التركية واحدة اثر أخرى واستردت سيادتها ، منضمة الى أسرة الدول كشخصيات دولية مستقلة ، ونشأت بينها علاقات دولية تنبثق من بواعث روحية وتنعكس اعتبارات تاريخية وثقافية وتنظمها قواعد قانونية معينة وبذلك أرسى التضامن الاسلامي كأساس لقانون دولي اسلامي حديث ينظم العلاقات بين الدول الاسلامية بعد أن كان ذلك القانون قاصرا على العلاقة بين « دار السلام » و « دار الحرب » (٢) .

(١) « تلوي » و « مائتران » : ص ٢٨ - ٣٠ .

(٢) الإجماع والقياس المصدران الثالث والرابع من مصادر الشريعة الاسلامية قد افادا في وقت مبكر كاطار عند الحاجة لبيان ما أفتى به مفرو النساب الكريم . ومن خلال كتابات هؤلاء المفسرين المستفيضة يمكن استخلاص فقه دولي اسلامي توجد عناصره

وكثيرا ما يزعمون أن الاسلام يتعارض مع القانون الدولي . ولكن هذا الزعم لا سند له . فالعالم الاسلامي يمكن أن يعيش في سلم مع العالم غير الاسلامي وأن يعقد معه معاهدات سلم وصداقة . والاسلام في علاقاته بمختلف الأجناس البشرية حريص بمقتضى مبادئه على أن يلتزم في هذه العلاقات المساواة والعدالة التزاما تاما . ففي وقت السلم أرسى الاسلام علاقات على أسس من العدالة ومن احترام حقوق الأفراد الذين تعاقد معهم . ومن ضمان حرياتهم . وقد عقد النبي عدة معاهدات عدم اعتداء . ومعاهدات هدنة . مع العرب الوثنيين ومع اليهود . (١)

نصل الاسلام على القانون الدولي الأوربي :

وقد قرر « البارون توب » في محاضرة ألقاها بأكاديمية القانون الدولي في لاهاي في عام ١٩٤٦ أن الأهمية العامة للإسلام في تقدم الحضارة بحوض البحر الأبيض المتوسط تحملنا على التسليم في هذا النطاق بأن العالم الاسلامي قد أسهم في إنشاء أنظمة معينة وعرف معين لقانون الحرب مع شعوب أوروبا . فهذه الشعوب قد وجدت لدى أعدائها الفرنسيين

« الثغرة في الفصول المخططة التي تفصّل الشروح الموسومة أو الكتب التي تعنى بدراسة موضوعات فقهية معينة .

فمن طريق الإجماع ، وهو أولا إجماع الصحابة ثم إجماع خيرة العلماء الموثوق بهم الذين خلفهم ؛ استقرت قواعد قطاعات ضخمة من أحكام الفريضة . وقد استند الخلفاء، الأول ورجال الشرع على الأحاديث معروفة للنبي (سلم) عن شرعية الأخذ بالإجماع منذ فجر الاسلام .

وفي تلك الفترة . أي في فجر الاسلام . كان يمكن أن يمارس الإجماع في نطاق انطلاق المدينة . وبين الصحابة الذين كانوا يحيطون بالنبي أو بمن خلفوه . أما بعد تفرق المسلمين الأول في الأراضي التي تم غزوها . وبعد الخلافات السياسية التي فرت بين القيادة الاسلامية . فقد أصبح الالتجاء الى « إجماع » صحيح أمرا من المصير لتحقيقه عمليا . ومرعان ما أصبح هذا المصدر « الفني » من مصادر التشريع صوريا . ووقف الالتجاء اليه . لكي يظل مكانه للقياس وهو المصدر الذي كفل تجديد أحكام القانون خلال القرون الأولى بصفة خاصة . ومن الحق أن نقول ان القياس قد عمل به منذ أيام الاسلام الأولى . وهو يرسى قاعدة للآليات من طريق الاستشهاد بحكم مسائل . ويحرص على ألا يتقدم الا بحكمة وحذر حرصا على ألا يبتعد عن أحكام القرآن أو السنة . وهما حصناته الحصينتان : أدبون رباط

Pour une théorie de Droit International Musulman.

القاهرة ، المجلة المصرية للقانون الدولي ، ١٩٥٠ ، ص ٨ - ٩ .

(١) زكريا ، نفس المرجع ، ص ١٧٨ وقد استند على شرح عبد الوهاب خلاف رسالة « السياسة الشرعية » لابن تيمية .

(العرب) في الحروب الصليبية قواعد معدة بشأن اعلان الحرب والمحاربين وغير المحاربين والمرضى والجرحى وأسرى الحرب وتوزيع غنائم الحرب وتحريم وسائل معينة لا يذاه العدو ٠٠٠ ومن الطبيعي أنه بتأثير الكنيسة وبآراء الفروسية التي ساعدت ذلك التأثير قد أدمجت هذه المبادئ في مصادر القانون التي كانت الى حد ما قد بدأت طفولتها في حياة أوروبا الدولية لكي تتطور في نهاية العصور الوسطى لتصبح ذلك القانون غير المكتوب : قانون الحرب الذي يكون حتى يومنا هذا أساس النظريات القانونية الدولية في هذا الشأن ٠٠٠ ان التوحش والقسوة البشرية ليست لها حدود ولسوء الحظ يثبت التاريخ أنه كلما تقدمت الحضارة المادية بخطى مارد . سار تقسم القيم الأخلاقية سير السلحفاة ٠٠٠ ولذلك تستحق كل المحاولات التي تبذل لاضفاء طابع انساني على هذه البشرية المسكينة في علاقاتها الدولية وخاصة في زمن الحرب أعظم الاهتمام . وقد أسهم الإسلام في هذا السبيل الى حد أنه في القرون الوسطى يجب أن ينظر اليه على أنه جاء بما هو أسمى بكثير مما جاءت به في نفس الوقت أوروبا الرومانية الجرمانية والبيزنطية ، وقد استفاد ثلثنا قارتنا ولا شك من الإسلام فائدة عظيمة (١) .

فالتطور الرئيسي في القانون الدولي الاسلامي في رأينا هو تحول الفكرة السابقة عن وحدة « الجماعة الاسلامية » المفترضة التي كان على رأسها جهاز يعلو جميع البلاد الاسلامية هو جهاز الخلافة يدين بالولاء له كل مسلم دون نظر الى جنسيته أو لفته أو المنطقة الجغرافية التي يعيش فيها على أساس علاقة قانون عام داخلي في نطاق هذه الوحدة المفروضة بين المسلمين وجهاز القمة الذي يمثل وحدة الجماعة الاسلامية المفترضة ، والتي لم تكن لها حدود جغرافية واضحة المعالم ، علاقة جنسية روحية – التطور الرئيسي هو تحول هذه الفكرة الى فكرة قانون دولي بمعناها العصري الذي يقر بتقسيم العالم الاسلامي الى وحدات سياسية مختلفة والى دول « مستقلة تضم » جنسيات « مختلفة خاضعة لسبادات مختلفة ولكنهم با – جميعا – تراعى » التضامن الاسلامي « كقاعدة رئيسية من قواعد القانون الدولي الذي ينظم العلاقات بينها » وقد أكدت المصاهدات العديدة التي عقدت بين الدول الاسلامية والتشريعات المحلية العديدة التي أصدرتها الهيئات التشريعية في هذه الدول الاسلامية هذا الاتجاه في القانون الدولي

(١) دباط ، نفس المرجع ، ص ٢٢ .

الإسلامي • كما اقترح المفكر الهندي اقبال تنسيقا تشريعيا - في هذا الصدد - على المستوى الدولي بعد أن لاحظ أن ضغط القوى العالمية الجديدة والتجربة السياسية التي مرت بها الشعوب الأوروبية قد أكدا من جديد لدى المسلمين المعاصرين فائدة فكرة « الإجماع » وإمكانيتها وأن الشكل الوحيد الذي يمكن أن يتخذه « الإجماع » في العصر الحديث هو نقل سلطة « الاجتهاد » من الأفراد الى جمعية تشريعية إسلامية يتوافر لها عند مناقشة القوانين اشتراك رجال القانون الذين لديهم دراية عميقة بهذه المسائل ، فبهذه الوسيلة وحدها يمكننا إيقاف نظامنا القانوني من سباته وأن نبعث فيه الحياة ونفتح أمامه آفاق التطور (١) •

(١) ذكريا ، نفس المرجع ، ص ٤٤ - ٤٥ ، وقد استند على كتاب « اقبال » الذي نشره عام ١٩٣٠ في لاهور بالإنجليزية بعنوان « التفكير الديني في الإسلام » .

الفصل الخامس

الوحدة الشرقية

الرابطة الشرقية :

فى ٦ من نوفمبر سنة ١٩٢١ ، بمناسبة اجتماع عقد لتوديع أحد ضيوف مصر ، وهو صاحب صحيفة « جهرنما » الفارسية اتفق نفر من المفكرين على تأليف هيئة أطلقوا عليها اسم « جمعية الرابطة الشرقية » وقد خرجت هذه الفكرة الى حيز التنفيذ فى فبراير من العام التالى ونص قانونها على أن « المجادلات الدينية » خارجة عن حدود وظيفتها . ولكن النظر الفاحص الى حقيقة نشاطها يدل على انها تمثل مرحلة تحول بدأت فى نهاية الربع الأول من القرن العشرين ، بعد أن أخذ وعى مذهب الوحدة العربية ينشر ثمراته الايجابية فى حقل يختلف عن حقل مذهب الوحدة الاسلامية . وقد حاول قانون « الرابطة الشرقية » النظامى ، بعد أن فرض مذهب التحرر العربى نفسه فى المحيط الدولى، أن يضيف ستارا من التعميم على حقيقة أغراض الجمعية فنص على أن من أغراض الجمعية « نشر المعارف والآداب والفنون الشرقية وتعميمها وتوسيع نطاقها وتوثيق روابط التعارف والتضامن بين أمم الشرق على اختلاف أجناسها وأديانها » . وعقد مؤتمرات دورية فى جهات متعددة لتبادل الأفكار وللبحث فى شئون الجمعية . واستقبال الوافدين على مصر من كبراء الشرقيين وفضلائهم واتخذت الجمعية لها شعارا : الأرواح جنود مجندة ما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف » .

وقد افتتحت الجمعية ناديا لها فى ٦ من يناير ١٩٢٥ كان يستقبل البارزين من أقطاب المسلمين للمتتبعين الى مختلف الدول والأقطار الاسلامية

وشملت الجمعية برعايتها بثنة طلاب العلم من أبنا جاوه (اندونيسيا) وهيئات لهم ما استطاعت سبيل التعليم بمعاهد مصر ، كما تبرع بعض أعضائها بإلقاء دروس في الفقه الاسلامي والتفسير واللمة العربية .

والقت لجنة لارشاد القاضين من طلاب العلم الشرقيين وهدايتهم الى المدارس التي تكون لهم أكثر نفعا .

وفي سبيل تنظيم العمل وإطراد سيره ، شكلت من أعضائها سبع لجان تعالج كل لجنة منها ناحية من تواسى العمل الخاص بنهضة الشرق ورفى الشرقيين ، وهذه اللجان هي :

١ - « اللجنة العربية » وتبحث في شئون بلاد العرب وسوريسا والعراق .

٢ - « اللجنة التركية » وتبحث في شئون تركيا الحديثة وأقاليم آسيا الوسطى .

٣ - « اللجنة الفارسية » وتبحث في شئون ايران وأفغانستان وبلوخستان .

٤ - « اللجنة الهندية » وتبحث في شئون بلاد الهند (لم تكن دولة باكستان قد انشئت) والهند الصينية .

٥ - « لجنة الشرق الأقصى » وتبحث في الهند الشرقية وسيام والصين واليابان .

٦ - « اللجنة المغربية » وتبحث في شئون شمال أفريقيا .

٧ - « اللجنة الأفريقية » وتبحث في شئون السودان والحبشة وباقي البلاد الأفريقية . (١)

ومجرد إستعراض نطاق نشاط هذه اللجان يدل على انها عنيت بالأقطار الاسلامية أكثر من عنايتها بغيرها من الأقطار الشرقية .

ونرى رغم نصوص قانون « الرابطة الشرقية » انها خطوة أولى نحو إبراز مذهب الوحدة الشرقية الذي تطور فيما بعد كما سبق أن أشرنا الى مذهب الوحدة الأفرو - اسيوية وهو ما سوف نعود اليه عند دراسة علاقة حركة التكتل العربي بحركة التكتل الأفرو - اسيوى . وقد تعرض بعض رجال القانون العرب لنشاط هذه الرابطة في صدد الكلام عن « الوحدة الشرقية » وأشار الى ما تضمنته قانونها من التوسط

(١) مجلة « الرابطة الشرقية » ، القاهرة ، ١٥ من أكتوبر ١٩٢٨ ، العدد الاول

بفرض اقرار السلم بين الشعوب الشرقية والتعاون على اسعاد وتقسم الإنسانية دون تمييز بسبب الجنس أو الدين ، وإلى أن من بين الوسائل التي قررت الرابطة استخدامها لتحقيق غرضها ، تنظيم دراسات جغرافية وتاريخية واجتماعية وعلمية وأدبية خاصة بالشرق والقيام بالتنقيب والبحث عن آثاره والدعوة إلى مؤتمرات دورية لمناقشة الوسائل التي تؤدي إلى تقدم الأمم الشرقية معنويا وماديا ، والتوفيق بين حضارتها وحضارة البلاد الغربية طبقا لمقتضيات العصر وعقيد روابط الصداقة بين الشرق والغرب (١) .

التفرقة بين « الوحدة الإسلامية » و « الوحدة الشرقية » :

إن الحركات القومية والحركات الشرقية التي وضعت خططها في الشرق قبل الحرب العالمية الأولى قد ازدادت قوة منذ تلك الحرب بحيث نيسر الربط بينها برابطة عالمية تقوم على أساس الدين وحده ، ولما كان الدين لا يطوى الشرق كله ، وكان الشرق - مع ذلك - يحس بأنه يجب أن يتحد .. كما أن « الوحدة الإسلامية » لم يمتد نطاقها الجغرافي إلى الحد الذي يكفل تحقيق ذلك الغرض باعتبار أن الإسلام لا يشمل الشرق كله أحس الشرق بحاجة إلى اتجاه عقائدي أوسع مسدى وأعرض آفاقا . ويجب قبل كل شيء أن نحسب ، هنا ، حسابا لعامل فصال هو القومية لأننا إذا أنكرنا على هذا العامل شرعية الدور الذي يشترك في أدائه فإن هذا العامل بما ينطوي عليه من رد الفعل الخاص بالمنطقة التي يمارس فيها نشاطه قادر على أن يعترض أية حركة ذات اتجاهات عالمية . وما من شيء دائم يمكن انجازه بدون الاستناد إلى أساس القومية القوي ، لأن الصرح الاجتماعي يجب أن يشيد من أسفل إلى أعلى لا من أعلى إلى أسفل . فإذا رفعنا علم الوحدة الإسلامية اجتمع تحتها

(١) السنهوري ، نفس المرجع ، ص ٥١٦ .

ولم تنف هذه المرحلة الانتقالية التي بدأت تستكمل معالمها في الربع الثاني من القرن العشرين : مرحلة الانتقال من الوحدة الإسلامية إلى الوحدة الشرقية ، من انتباه المستشرقين فلاحظ أحدهم أنه في نفس الوقت تطور شعور الوحدة التي عبرت عنه حركة « الوحدة الإسلامية » إلى وعي بالوعي المشترك في كل الشرق أي إلى « الوحدة الشرقية » . وقد انتهت المحاولة التي كانت ترمي إلى نقل مركز الثقل في حركة الوحدة الإسلامية إلى مصر بإنشاء « الرابطة الشرقية » في القاهرة .. ولكن جهودها لإحياء « الوحدة الإسلامية » في شكل « الوحدة الشرقية » الجديدة يتم بطابع خاص .
(كون ق تاريخ القومية ، ص ٥٣ - ٢٤)

المسلمون فحسب ولكن أهل الشرق - مسلمين وغير مسلمين - يلبون النداء إذا وجه اليهم باسم «الوحدة الشرقية» لأنه :

« في كل عصر من عصور القنوط والاجهاد اتجه الغرب الى الشرق ليلتمس منه مثلا أعلى جديدا . ان هناك من يبدو جهله بأن المسيح لم يكن غريبا وانما كان رجلا من الشرق . اننا مدينون لهذا الشرق بقيمتنا الخلقية وبأكثر من ذلك بنظام حياتنا » (١)

وقد بدت الدعوة الى العرقية . أى الانتماء الى جنس معين . والى القومية . وهى الدعوة التى تولاهما رشيد رضا من تلامذة الشيخ محمد عبده - كشكلين واضحين النفع لمقاومة الاستعمار الغربى . وبهذه الصفة شجعتهما دائما مجلة « المنار » التى جعل منها رشيد رضا بادئ الأمر أداة للترويج لفكرة الوحدة العربية . ومذهب رشيد رضا لم يتجاوز مرحلة الاعتدال فى انتهاز الفرص فانه الى جانب الترويج لفكرة الوحدة العربية ، وهى دعوة تقوم على أساس عرقى استغل « المنار » بلا انقطاع لتذكير الوطنيين فى بلاد الشرق المختلفة بأن التفريعات الجغرافية والسياسية التى طرأت على الجماعة الاسلامية يجب ألا تنسيهم الاحساس بالتضامن بين مختلف البلاد الاسلامية وهى دعوة متحررة من كل اعتبار عرقى (٢) .

و « الوحدة الشرقية » ليست مثلا أعلى مشتركاً أو « جوا » عاما للعالم الشرقى فحسب ، بل انها ترجمت فعلا الى اعمال ، اذ عقدت معاهدات صداقة وحسن جوار بين ثلاث دول شرقية : تركيا وايران وافغانستان . وفى ٢٢ من ابريل ١٩٢٢ عقد بين تركيا وايران فى طهران ميثاق ضمان وأمن لمدة خمسة أعوام ، تمهدت كل منهما بمقتضاه الا تؤيد أى هجوم على الأخرى والا ترتبط مع أية دولة ثالثة بمعاهدة من شأنها أن تعرض أمن جارتها للخطر (٣) .

وما يميز حركة « الوحدة الشرقية » عن حركة « الوحدة الاسلامية » هو البعد التام عن الطابع الدينى . فالوحدة الشرقية التى

(١) السنهورى ، ص ١٠ - ١٣ ، وقد استند على « فلوران فيل » فى بحثه من « الحرب الصليبية الجديدة » التى نشره فى مجلة « ليه كاييه دوموا » ، باريس ، ١٩٢٥ ، ص ٨٧ .

(٢) « لا أوست » : « رسالة من ابن تيمية » ، ص ٥٦ .

(٣) السنهورى ، ص ١٥ مع ملاحظة أن المعاهدات كلها عقدت بين دول اسلامية

ولدت وسط التحولات العميقة التي توالى على الشرق والتي اهتمت بالتطور السريع للأنظمة التي أثرت الاحتكاك بالحضارة الغربية ، ليست ديناً • انها النتيجة المنطقية للآراء القومية والعرقية المنتشرة في كل البلاد الشرقية ، وهي باتساع نطاقها عن نطاق « الوحدة الإسلامية » تفقد كثافة ولكنها تكسب انتشاراً ، وقد يمكن التوفيق بين مزايا هاتين الحركتين بدفع الشرق الى الحضارة الإسلامية للعمل في نطاق محدود ولكن يجب ألا يثير التعبير بالحضارة الإسلامية الفكرة اجتماعية لا فكرة دينية ففي هذا العنصر من عناصر الحضارة يمكن التماس الرابطة الأعظم والأكثر مرونة التي سوف توحيد شعوب الشرق الأدنى ، فر، جماعة عالمية دون تمييز بسبب الجنس أو الدين • (١)

الأفرو - آسيوية : مؤتمر باندونج ، ١٩٥٥

وفي السنة بين ١٨ ، ٢٤ من إبريل ١٩٥٥ اجتمع في باندونج ممثلو ثمان وعشرين دولة أفرو - آسيوية وبين هذه الدول التي اشتركت في هذا المؤتمر الأفرو - آسيوي مثلت ثلاث عشرة دولة إسلامية هي : الباكستان وأنغونيسيا وأفغانستان والعربية السعودية ومصر والعراق وإيران والأردن وليبيا والسودان وسوريا وتركيا واليمن • وبين هذه الدول الإسلامية مثلت ثمان دول عربية منها خمس آسيوية : العربية السعودية والعراق والأردن وسوريا واليمن ، وثلاث إفريقية : مصر وليبيا والسودان • وقد لخص كاتب عربي معجزة الوحدة الشرقية التي بدأت تحققها في باندونج فنذهب الى أنه « ربما كان للرجل الفطري في إفريقيا وآسيا رسالته الخاصة في القرون العشرين ، وهي أن يمين الإنسانية على اجتياز هذا المنعطف فيما لو نجح هو في هذا الاجتياز وربما لم تكن هذه هي المرة الأولى التي تقرر فيها الإنسانية مصيرها فيما بين نهر النيل الى نهر الجانج بالهند •

ويدع أحد المراقبين الغربيين لمؤرخ سنة ٢٠٠٠ مهمة القول ، بأن : مؤتمر باندونج لم يحقق أى نتيجة عاجلة ولكنه كان مجعاً للقوى التي خطت الطريق لتطور التاريخ، وشكلت العالم الذي نعيش فيه اليوم • »

هذه الشهادة التي تهمنا باعتبارها حكماً على المستقبل البعيد

(١) السهوى ، ص ٥١٨ •

لهذا الحادث الدولي تهمنا أيضا باعتبارها دليلا على تأثيره السريع في
الضيق الغربي الذي رأى تحت الغلالة الرقيقة « الأفرو - آسيوية »
مضمونها الانساني ومغزاهما العالي (١) .

وعلى أية حال فأننا لا يمكننا إلا أن نقارن بين مصير هذين الرجلين
- الرجل الأفريقي والرجل الآسيوي - فمهما كانت الفروق اللغوية
والمتنصرية والسياسية والدينية التي تفصل بينهما ... تتقرر في
أذهاننا في نفس الوقت القراءة التي توحد هذين الرجلين .

وحدة معينة من طنجة الى جاكارتا :

إن النموذج الاجتماعي لكل من الرجلين يتحد في أذهاننا مع اطواره
وبيئته مكونا مهيما أساسا لمقارنة تسمح لنا بإدراك وحدة من
طنجة الى جاكارتا ، تختلف تماما عن الوحدة التي سبق أن لاحظناها
من واشنطن الى موسكو أو الى طوكيو .

وكل تفكير في مشكلة الانسان هو في النهاية تفكير
في مشكلة الحضارة ، ومشكلة الانسان الأفرو آسيوي ، هي في
جوهرها مشكلة حضارة ، يعني أن يحقق هذا الأفرو آسيوي من طنجة
الى جاكارتا وضعا عاما متحررا من العوامل السلبية التي فرضها
الاستعمار على حياته في هذه المنطقة (٢) .

وقد اقتصر بعض المستشرقين على أن يناقش وصف مؤتمر بانلونج
بأنه « معجزة » ولكنه أقر بأنه ما من شك في أن بانلونج سيبقى في
التاريخ الاستعماري « الحدث الحاسم » وأن الخصوم والأمناء لا يجافون
الصواب إذا رأوا فيه تحولا في تاريخ العالم ولكن بانلونج لم يتحقق ولم
يلق عليه كل هذا الحب في المستقبل إلا لأنه قد سبقته لقاءات أكثر
غموضا في تجمعات أكثر تواضعا حيث تمت الاتصالات الأولى وحيث
اكتشفت الصعوبات المشتركة ... ففي كل مكان وخاصة في الهند نظم
الكفاح لانتزاع التنازلات التي قادت الى الاستقلال ولكن كان يجب نشوب
الحرب العالمية الثانية لكي تصبح هذه الحقيقة في متناول اليد فلم تنتظر

(١) مالك بن نبي ، « فكرة الإفريقية الآسيوية في ضوء مؤتمر بانلونج » ، ترجمة
عبد الصبور شاهين ، القاهرة ، مكتبة دار العروبة ، ص ٦ - ١٠ .
(٢) المرجع السابق ، ص ٧٥ ، ٧٨ .

شعوب آسيا الى تلك الحرب على انها حريها .. وفي آسيا كما في افريقيا
هزت هزائم الغربيين مراكزهم السياسية والاقتصادية ودفعت التابعين
لهم الى التجمع غداة الحرب لانزعاج التنازلات بوسائل أكثر يسرا . (١)

ففي باندونج دخلت الوحدة « الأفرو آسيوية » التاريخ .

وعليه فان الثقافة الأفرو آسيوية لا يمكنها أن تجد الهامها
الجوهري في مجرد نزعة معاداة الاستعمار . تختفي باختفاء سببها المباشر .
وهو الاستعمار . ولذا يجب أن تبحث عن نفسها في مجموعة من القيم
الروحية والتأريخية التي تقرها الشعوب الأفرو آسيوية كنوع من التراث
يشبه التراث الذي قدمته الحضارات الاغريقية اللاتينية الى الغرب .
فوجد فيه هاديا وغذاء .

والتراث الأفرو آسيوي يمكن أن يجد عناصره أولا في المركبات
النفسية التي لعبت دورا في الصراع من أجل التحرر . لأنها طبعا
مشتركة بين جميع الشعوب التي خاضت هذا الصراع . ثم انه سيبحثها
في عوامل التوجيه التي ترسم للوحدة الأفرو آسيوية مهمتها الخاصة
في العالم والتي تعبر منذ اليوم - أمام خطر الحرب - عن حتميات
مصير مشترك للشعوب التي تسير في ظل رايثها .. فانقاذ الانسان من
البؤس على امتداد محور طنجه - جاكارتا . وانقاذ من الحرب على
امتداد محور واشتجوتون - موسكو هما بالنسبة للانسان الأفرو آسيوي
الضرورتان اللتان تسيطران على كل مشاكل وجوده . واتجاهه . وعده
الضرورة المزدوجة التي يجب أن يواجهها تسيطر طبعا على كل معالم
ثقافته . وبالتالي وقبل كل شيء على العلم الرئيسي . وهو منهجه
الأخلاقي (٢) .

الإسلام والأفرو - آسيوية :

وقد وفق الذين توفروا على دراسة الاتجاه الأفرو - آسيوي في
التعليق على ما ذهب اليه أحد المسئولين الفرنسيين في مؤتمر باندونج من

Odette Guittard : *Banuong et le Réveil des Anciens Peuples* (1)
Colonisée, Presses Universitaires.

باريس ٤ ١٩٦١ ، ص ٦ ، ٨ .

(٢) مالك بن نبي : نفس المرجع ص ١٦٢ - ١٦٣ .

ان « الاسلام يفيض آسيا في افريقيا » فقرر : ولكن هذا الاهتمام يتضح في مفهومه الاستراتيجي والاقتصادي في العالم بالوضع الجغرافي الخاص بالعالم الاسلامي الذي اثبت حدوده بين ثلاث قارات : آسيا وافريقيا وأوروبا . فهذه الحدود ترسم على الخريطة في الواقع قارة حقيقية هي « القارة الوسيطة » كما سماها من قبل نابليون : وجعل الفكر الاستراتيجي .

وينبغي أن تضيف أن هذه « القارة الوسيطة » هي طبيعتها مفروق طرق لجميع الاجناس ، وبوتقة تنصهر فيها الصفات العرقية وتمتزع الحقائق الاجتماعية وتذوب الاختلافات التي قد تكون مع ذلك عسيرة . في وحدة انسانية ليست من النوع البيولوجي أو الاجتماعي أو السياسي ، ولكنها ذات طابع روحي . ولو أننا تحدثنا عن أهمية عامل توحيد كهذا من وجهة النظر الانسانية فسنذكر جيدا الدور الذي يقوم به في تركيب « الافرو آسيوية » وبخاصة حين نذكر - مع ذلك - أن محور العالم الاسلامي من طنجة الى جاكرتا يتفق بالتحديد مع محور العالم « الأفرو آسيوي » (١) .

والى أن تنصرفي للتعاون بين أسرة الدول العربية مع الاسرة الافرو - آسيوية يجدر أن نشير الى أن « الفاريز » يرى أن مؤتمر باندرنج قد جمع عدة بلاد من آسيا والاقيانوسية وافريقيا سختلفه اختلافا كبيرا في الجنس والاديان واللغات وأشكال الحكومات والحياة الاجتماعية ومع ذلك فإن رابطة تتميز على الأخص بطايعها «السيكلوجي» ، رابطة تضامن ، توحد هذه الشعوب . وقد قرر المؤتمر المبادئ الخمسة الآتية :

- ١ - الاحترام المتبادل لسيادة الدول وسلامة أراضيها .
- ٢ - عدم الاعتداء
- ٣ - عدم التدخل في الشؤون الداخلية للبلاد الأخرى .
- ٤ - المساواة والتعاون المتبادل .
- ٥ - التعايش السلمي .

وإذا لم تكن هذه المبادئ قد تضمنت في ذاتها جديدا فان الروح التي أملتها والظروف التي أعلنت فيها تضيف عليها مع ذلك طابعا عظيما الأهمية (١) .

(١) المرجع السابق ، ص ٢٥٦ - ٢٦٠ .

(٢) « الفاريز » ، القانون الدولي الحديث ، ص ٢٠ .

القِسْمُ الثَّانِي

الضامن العرني

طليعة العلاقات الوحدوية بين الدول العربيّة

الفصل الأول

وحدة عربية في القرن التاسع عشر القاهرة عاصمة الشرق العربي

ان عاصمة الدولة العربية الاسلامية التي كانت قد انشئت في
الدينية بالحجاز في عام ٦٢٢ انتقلت على التتابع الى الكوفة بالعراق في
عام ٦٥٦ ، والى دمشق بسوريا في عام ٦٦١ ، والى بغداد بالعراق في
عام ٧٦٢ ثم الى القاهرة بمصر في عام ٩٦٩ .

وعبر هذه القرون تقاطر الى رحاب الاسلام الفرس • والسوريون •
والأقباط • والبربر وغيرهم • وتزوجوا من عربيات • فلم تلبث أن تهاوت
الحائط العالي التي كانت من قبل تفصل بين العرب وغير العرب •
وتقهقرت الجنسية الأصلية للمسلم • لم تعد لهذه الجنسية التي كانت
للمسلم أصلا أهمية ما • من يتبع محمداً عد « عربياً » • وأصبح « عربياً »
كل من اعتنق الاسلام وتحدث بالعربية دون نظر الى انتمائه العرقي •
وفي القرن العاشر دعمت اللغة العربية مكانتها كلفة للديبلوماسية •
والمراسلات الرفيعة • من وسط آسيا عبر كل شمال افريقيا الى اسبانيا •
ومنذ ذلك الوقت عبرت شعوب العراق • وسوريا • وفلسطين • ومصر •
وتونس • والجزائر • ومراكش • عن أفضل الأفكار بلسان العرب (١) •

ولقد شهد عصر الخليفة العباسي في بغداد الواقع بآله (٨٤٢ -
٨٤٧) بداية تقسيم الدولة العربية الى دويلات ملكية صغيرة • ثم

(١) حتى : نفس المرجع ، ص ٧٧ ، ٩٢ - ٣ •

غزا الترك هذه الدولة العربية في مطلع القرن السادس عشر • وقبوا فيها حتى القرن التاسع عشر الذي شهد تدهور الترك العثمانيين •

وتركت الحملة الفرنسية على الشرق العربي أثرا عنيقا في نهضة هذا الشرق بما حركته مقاومة عمر مكرم وغيره من كواكن القومية ، وبما ألقته من ضوء على معالم الطرق التي وصلت الشرق العربي بالنهضة الأوروبية (١) •

وقد تبينت مصر في القرن التاسع عشر ، بمجرد تحريرها من الاحتلال الفرنسي واستردادها بمضى قواها ، ما سبق أن تبينته مصر الفرعونية من وجوب جعل وادى النيل وحدة متماسكة •

مصر في أعالي النيل ١٨٢٠ - ١٨٩٠ :

وقد وصل المصريون إلى بربر على بعد ١٥٨١ ميلا من القاهرة وهي التي تقع على خط عرض ١٨ شمالا في ١٠ من مارس سنة ١٨٢١ ، وإلى سنار على بعد ١٥٩٤ ميلا من القاهرة التي تقع على خط عرض ١٣ شمالا في ١٢ من يونيو من نفس السنة • وتولى الجيش المصري مهمة الوصول إلى أقاليم غرب النيل الأبيض فوصل إلى الأبيض عاصمة مديرية كردفان الحالية وتوغل في مديرية دارفور في شهر إبريل من نفس السنة ، كما تولى مهمة الوصول إلى فازوغل في يناير سنة ١٨٢٢ • ومن الثابت أن المصريين هم الذين أنشأوا مدينة الخرطوم وأصبحت عاصمة السودان •

وهنا يقر اميل لودفيج في كتابه « النيل » :

« لقد تبين •• مصرى ما لنقطة التقاء النيلين الأبيض والأزرق من أهمية حيوية في تاريخ العالم فسماعها الخرطوم •• حيث لا يسع الفكر إلا أن يتوقف حتى إذا لم تكن هناك مدينة قائمة •• حيث يتعاقب النيلان كشقيقتين » •

ولم يستطع البريطانيون عندما احتلوا السودان فيما بعد أن ينكروا جهود مصر في هذا السبيل فأقاموا نصبا تذكريا في الميدان الرئيسى

(١) يرى اللورى ، نفس المرجع ، ص ٦١ « ان التنبه سبق حمله نابليون ولكن الحملة كان لها اثرها إذ انها نبهت الى خطر جديد ، خطر التسلط الغربى وقلست صورة الحضارة الحديثة في البلاد العربية حافزا جديدا وتهديا •

بمدينة « جوبا » عاصمة المديرية الاستوائية التي تقع على بعد ٢٤٤٦ ميلا من القاهرة حفر عليه التواريخ الآتية :

« ١٨٤٠ - ١٨٤١ : سليمان كاشف - سليم قبطان » وهذان العالمان أرسلتهما مصر في التاريخ المحفور على النصب لمحاولة الوصول الى منابع النيل قبل أن تفكر أية دولة أوروبية في محاولة كشف هذه المنابع . وقد وضع سليم قبطان أول رسالة علمية عن أواسط افريقيا نشرتها الجمعية الجغرافية الفرنسية في عام ١٨٤٢ . ووصفت رحلة هذا المصري بأنها إحدى ثمرات الحضارة المصرية . وعلى نفس النصب الى جانب نفس التاريخ حفر اسماء « تيبو » و « أرنو » و « نيرن » و « ساياتيه » . والاولان فرنسيان . والثالث ألماني . والرابع فرنسي . وجميعهم أوفدتهم مصر في ذلك التاريخ بقيادة سليم قبطان وسليمان كاشف لاكتشاف مجرى النيل . فاكتشفوا فتحة نهر السواط على بعد ١٨٨١ ميلا من القاهرة . واخترقوا بحيرة « نو » على بعد ١٩٦٧ ميلا من القاهرة . ثم اكتشفوا فتحة بحر الغزال أى التقاء هذا النهر ببحر الجبل عند بحيرة « نو » . وبلغوا يوم ٢٥ من يناير ١٨٤١ خط عرض ٥ عند « غندوكرو » الواقعة على بعد ٢٤٤٠ ميلا من القاهرة . والتي أصبحت تسمى « الاسماعيلية » بد إنشاء « المديرية الاستوائية » .

وكانت الاوساط الجغرافية الأوروبية قد تنبعت الى جهود مصر ومحاولاتها كشف منابع النيل . فأوفدت الجمعية الجغرافية الملكية بلندن الرحالتين « بيرتون » و « سبيك » عام ١٨٥٦ للبحث عن هذه المنابع . وفي ٣ من اغسطس ١٨٥٨ اكتشف « سبيك » بحيرة « أوكرى » وسماها « فيكتوريا » وفي ٢٨ من يوليو ١٨٦٢ اكتشف مخرج النيل من هذه البحيرة . (١)

وفي عام ١٨٦٩ أوفدت مصر صمويل بيكر لكشف منابع النيل وفي أول ابريل سنة ١٨٦٩ صدر أمر من الحكومة المصرية عهد به الى بيكر :

(أ) اخضاع البلاد الواقعة جنوب غندوكرو « الاسماعيلية »
(ب) القضاء على النخاسة .

(١) أصدر «بيرون» من هذه الرحلة كتابه «مناطق البحيرات في الرقيا الوسطى» عام ١٨٦٠ ، كما أصدر « سبيك » عنها كتابه « يوميات اكتشاف منبع النيل » عام ١٨٦٢ .

(ج) ادخال نظام تجارى فى هذه المناطق •
 (د) فتح البحيرات الاستوائية الكبرى للعلامة •
 (هـ) انشاء سلسلة من الحصون فى أواسط أفريقيا •
 وفى ٢٢ من ابريل عام ١٨٧٠ أنشئت « التوفيقية » على بعد ١٨٧٥ ميلا من القاهرة وعلى مقربة من التقاء النيل الأبيض بالنيل الأزرق •
 وفى ٢٦ من مايو سنة ١٨٧١ رفع العلم المصرى على غندوكرو وسميت « الاسماعيلية » واتخذت عاصمة للمديرية الاستوائية •
 وفى ٢ من مارس سنة ١٨٧٢ أنشئت « الايراهيمية » واسمها الحال « نيموى » وهى أقصى نقطة على حدود السودان جنوبا وأقصى نقطة على حدود أوغندا الحالية شمالا ، وعلى بعد ٢٥٥١ ميلا من القاهرة •
 وإلى ذلك الوقت كانت سيادة الباب العالي النظرية على مصر والسودان المستندة الى معاهدة لندن التى وقعت فى ١٥ من يوليو سنة ١٨٤٠ لا تزال آثارها باقية •

ولكن العقلية الاستعمارية لم تلبث أن استردت نفوذها فى توجيه السياسة البريطانية الخارجية ، ولعل أصدق تمبير عن هذه العقلية هو ما ذكره السياسى البريطانى سيسيل رودس - الذى سميت مستعمرة روديسيا باسمه - فى مذكراته اذ قرر « اذا كان هناك اله فان ما يجب أن يطلبه منى هو أن أصبح أوسع مساحة ممكنة من خارطة افريقيا باللون الاحمر البريطانى » • ١

وقد ذكر اميل لودفيج أن زودس كان يعلق فى منزله خريطة تنقسم الى قسمين أعلاهما فيه الهلال المصرى وأسفلهما فيه رمز جنوب افريقيا ، وبين الاثنين العلم البريطانى • وهو يشير بذلك الى وصل شمال افريقيا بجنوبها بسكة حديدية تمر فى أراض بريطانية ، وكان يرى أن انشاء هذه السكة يحقق حلم انجلترا فى السيادة على افريقيا من الشمال الى الجنوب • (١)

جبال طوروس فى سوريا : حدود الدولة العربية الطبيعية :

وقد تبينت مصر ان الحدود الطبيعية التى تحمى هذه المنطقة من الشرق الاذنى يجب أن تمتد الى جبال طوروس فصلت على ذلك ، ولعل

B. Ludwig : Genius and Character, Jonathan Cape.

ادق وصف لوجوب هذا الامتداد هو ما قرره الدكتور كلوت بك اد قال:

« منذ تقرر في الأذهان أن انشاء دولة مستقلة على ضفاف النيل يفيد المدنية فائدة عامة ، وجب الاعتراف بأنه لا يمكن ادراك هذه الغاية الا بضم سوريا الى مصر . وقد رأينا فعلا أن موقع البلاد الحربي لا يجعلها في مأمن من الغزوات الخارجية خصوصا عن طريق برزخ السويس ، فإذا استثنينا غزوة الفاطميين المغاربة وغزوة الفرنسيين بقيادة بوناپارت نجد أن سائر الغزوات جاءت من طريق سوريا كغزوة الفرس في عهد قمبيز وغزوة الاسكندر والفتح الاسلامي وغزوتي الايوبيين والأتراك . وعلى ذلك لا يمكن الاطمئنان الى بقاء مصر مستقلة الا باعطائها الحدود السورية لأن حدودها ليست في السويس بل في طوروس » (١)

وحدة عربية ومشروع امبراطورية عربية ، ١٨٣٧

وقد اتضح ايمان مصر بفكرة انشاء اتحاد سياسي يجمع بين الاقطار العربية المتاخمة لمصر من الشرق والشمال وهي : الاقطار التي تتكلم العربية .

ومما يقطع بايمان مصر في الربع الأول من القرن التاسع عشر - رغم أن حكامها كانوا أجانب عن العرب واللغة العربية - بفكرة إعادة تلك الوحدة بين الاقطار العربية المتاخمة لمصر أنه بينما كان الجيش المصري محاصرا لمدينة عكا سئل قائده عن المدى الذي يعتزم أن يقف عنده ، فأجاب ان الجيش المصري سيتقدم ما دام يستطيع أن يتفاهم مع الاقطار لثني وصلها باللغة العربية ، وربما كانت هذه الخطة - دون أن يقصد - أحد أسرار قوة ذلك الجيش ، وقد حققت الحوادث اجابته . فقد ضمت سوريا الى مصر . وفي عام ١٨٣٣ تحقق المشروع الذي يعود تاريخه الى عام ١٨٢٢ ، فائتت أحد عشر عاما من المتابعة والجهود ثمرتها ، وهي انشاء دولة عربية متحدة . (٢)

(١) عبد الرحمن الرافعي ، « تاريخ الحركة القومية » ج ٣ ص ٢٣١ .

(٢) R. de Cadalvène et V. Barreault : Histoire de la guerre de Mehmet Ali contre la Porte Ottomane en Syrie et en Asie Mineure, pp. 411-2.

وقد قرر القاضي الاميركي « بيير كرايبتيس » في كتابه « ابراهيم باشا » ان مصر بنزوها هذه البلاد العربية كانت تهدف الى ارساء اساس دولة عربية اسلامية على شكل هي - أي مصر - قلبها النابض » ، ص ٢٢ من ترجمة محمد بدوان العربية .

انجسية العربية ووجودها السياسي : ١٨٣٣

وقد يبدو ان هذه التصريحات ربما كانت دعاية سياسية لجبا إليها القواد الترك ليجتذبوا قلوب العرب ولكن الذي يقطع بأن بعض أولئك القواد كانوا مؤمنين بنفس العقيدة . ان أحدهم في حروب اشنام وقد قضى ستة أعوام في فرنسا وكان يتكلم الفرنسية كأحد أبنائها ، قد صرح للبارون ده بوا لكونت - وهو السفير الفرنسي الذي أوفده الدوق ده بروجلي وزير الخارجية الفرنسية عام ١٨٣٣ في مهمه حاصه لدى الحكومة المصرية - قائلا : « ان مضمنا قد ولد في تركيا ولكن اقامتنا في مصر قد أعطتنا حق التجنس بالجنسية المصرية ، ان القانون الفرنسي يكتفى بعشرة أعوام يستطيع الاجنبي بعدها ان يتجنس بالجنسية الفرنسية أما نحن فقد قمنا الى مصر ولم نكد نغادر مسنر الطفولة ولذلك لم نعد تركيا قط ، ولم تبقى رابطة تربطنا قط . بذلك الشعب الذي لا يترك في مروه على الارض الا الخرائب ، اننا الآن ننتسب الى شعب أنبل وأكثر تنورا ، الى هذا الشعب العربي الذي سبق أوروبا في الحضارة وذين تاريخه باقامة المدن المزدهرة والآثار الفخمة التي غطى بها وجه الأرض من جبال الاندلس الى وادي النيل بل الى حدود ايران . »

وكانت سياسة مصر تنجه الى تحويل الدولة الناشئة الى إمبراطورية عربية صميمة ينتسب فيها الحاكمون والمحكومون والضباط والجنود الى شعب واحد وإعطاء الجنس العربي جنسيته الخاصة وكيانه السياسي كما ان له لفته الخاصة وأدبه الخاص وتاريخه الخاص ، وهذه الفكرة توجي الى الحاطر نظرية أكثر اقناعا وأكمل كما انها تتضمن عناصر البقاء والاستقرار » (١)

وقد أثارت هذه العزيمة على بحث الدولة العربية اعجاب المؤرخين الذين توفروا على دراسة هذه الفترة من تاريخ مصر فقرروا ان الشعب المصري سرعان ما بدأ على أرض وطنه التي استردت شبابها شعبا لين العريكة صبوراً مسالماً ، ولكنه اذا حارب قاتل ببسالة واحتمل العمل بجرح وواجه الاخطار والشقاء ، غير هياج ولا وجل ، مستعدا لاتقان أية صناعة ، قادرا على استيعاب العلوم في سهولة عظيمة . (٢)

(١) Georges Douin : La Mission du Baron de Boissacmonte, L'Egypte et la Syrie en 1833, pp. 249-250.

والسفير الفرنسي الذي يضم هذا الكتاب رسائله هو « شابل جوزيف ادمون » . وهذه الفترة التي أشرنا إليها وودت في رسالته المؤرخة في ٣١ من أغسطس ١٨٣٣ .

(٢) « كدالين » و « بارو » : نفس المرجع ، ص ٤١٥ .

معاهدة كوتاهية والسالة المصرية ١٨٣٣ :

واستمرت مصر تنفذ سياسة إعادة هذه الوحدة العربية عملياً فحوصرت « عكا » وتم الاستيلاء عليها يوم ٢٧ من مايو عام ١٨٣٢ بعد أن طال حصارها ستة أشهر وبلغت خسائر المصريين أربعة آلاف وخمسمائة قتيل ، وضمت « حمص » في ٨ من يوليو من نفس العام بعد قتال عنيف . ولمركة حمص أهميتها الخاصة لأنها كانت أول معركة التحم فيها الجيش المصري بالجيش التركي في ساحة واحدة ، ويعتقد المؤرخون ان المصريين يانتصروهم في هذه المعركة قد ثاروا لأنفسهم من هزيمتهم في معركة « الريدانية » أمام السلطان سليم فيل ذلك بأكثر من ثلاثة قرون ، وإن الانتصار في هذه المعركة قد رد لخص سيادتها كاملة وقضى على النفوذ العثماني فيها (١) ، ثم ضمت « بيلان » في ٣٠ من يوليو و « قونية » في ٢١ من ديسمبر من العام نفسه . وقد أثار انشاء دولة واحدة من كل هذه الاقطار العربية المتجاورة ثائرة الدول الأوروبية ودفعها الى التدخل فيما سموه « السالة المصرية » ، ولكن مصر أصرت على انشاء هذه الدولة وانتهى الامر باتفاقية « كوتاهية » في ٤ من مايو عام ١٨٣٣ ، وهي الاتفاقية التي تقرر تنازل تركيا عن سوريا « دمشق وطرابلس وصيدا وحلب والقنس ونابلس والحجاز » وبذلك عاد هذان اقطران فأصبحا وحدة سياسية مع مصر وعادت حدود هذه الدولة تنتهي عند جبال طوروس (٢)

وقد تحملت مصر في سبيل إيمانها بفكرة انشاء دولة واحدة من الاقطار العربية المجاورة لها تضحيات جسيمة . فقد كانت إيرادات سوريا أقل من مصروفاتها . فكانت مصر تكمل العجز من ميزانيتها الخاصة . وتحققت المساواة بين الجميع في الضرائب . لا تفاوت بين

(١) عبد الرحمن الراعي : « تاريخ الحركة القومية » ، القاهرة ، ١٩٢٩ ، ج ٣ ، مصر محمد علي ، ص ٢٤٨ .
(٢) وصف المؤرخون هذه الدولة بأنها « امبراطورية واسعة الارحام مساحتها تزيد على نصف أوروبا وتزيد ١٥ مرة على مساحة فرنسا » امبراطورية عظيمة تقدر امبراطورية نابليون وامبراطورية القراة وامبراطورية الرومان ، تمتد من النيل الى انقرة ومن البحر الاحمر الى البحر الابيض ، من فلوات اليمن الى مشارف الشام ، من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى ؛ من كبة السلطن الى مقبس الصاري الى مبكى اليهود ، امبراطورية جمعت اليمن والحجاز والمصر والسودان والعرب والسوري واللباني والاندلس تحت راية واحدة وتحت سولجان واحد « عزير خاتكي » الاكبر المثوبة لواقعة نزيب من ١٥ « ١٦ « ١٧ .

الطبقات والمذاهب • وأبطلت المصادرات • وتقرر حق الملكية • وتوطد الأمن • وأحييت الزراعة والتجارة والصناعة • (١)

وهب الحكام المصريون على سوريا أنفسهم لتحقيق نهضة هذا الجزء من الدولة • فتنسبت بيروت في عهد محمود سامي محافظها المصري • نسيما منمشا من الغرب المتمدن فاستيقظت من سبات العصور الوسطى • وخطت خطواتها الأولى في سبيل رقيها الحديث • (٢)

وقد ذهب البعض الى ان قادة الجيش المصري الذين ليسوا من اصل عربي قد اتصلوا لأول مرة بالعالم العربي أثناء حملتهم على الوهابيين - في الجزيرة العربية - الذين أنكروا سلطة الخليفة وخطر لهم تكوين امبراطورية عربية • ولكن هذا الحلم لم يتحقق بسبب ضعف وعي القومية العربية الذي كان قد ولد حديثا من جهة وبسبب معارضة وزير الخارجية البريطانية لورد بالمستون من جهة أخرى ، ففي خطاب منه مؤرخ في ٢١ من مارس ١٨٣٣ موجه الى الوزير البريطاني في نابولي يقرر ان الغرض الحقيقي لمحمد علي هو انشاء مملكة عربية تضم كل البلاد التي تتكلم اللغة العربية ، وقد لا يبدو مثل هذا الغرض في حد ذاته خطرا ولكن هذا سيعترب عليه تمزيق تركيا وهو امر لا يمكن ان نقبله • ومن جهة أخرى فان من الأفضل ان تحتل تركيا طريق الهند على ان يحتله حاكم عربي • (٣)

التدخل الأوروبي ومعاينة لندن ١٨٤٠ :

وقد دافعت مصر عن هذه الحدود التاريخية بكل قواها ، فكانت معركة « نصيبين » في ٢٤ من يونيو عام ١٨٣٩ بسبب اجتياز فرقة من الجيش التركي لنهر اعتبرته اتفاقية كوتاهية حدا فاصلا بين تركيا والدولة التي أعادت مصر انشاءها مكونة من مصر والحجاز وسوريا ولبنان وفلسطين • وقد انتصرت الجيوش المصرية في هذه الموقعة انتصارا حاسما بعد ان خسرت نحو أربعة آلاف قتيل وجريح وتكفل

(١) محمد كرد علي : « خطب الشام » ، نقل من عبد الرحمن الراعي ، نفس المرجع ، ص ٢٨٠ .

(٢) أسد رستم : مجلة « الكلية » الجامعة الأمريكية ، بيروت ، للمرجع السابق ، ص ٢٨٢ .

(٣) محمد عبد المديح The Origin and Birth of the Arab League.

المجلة المصرية للقانون الدولي ، ١٩٥٥ ، ص ٤٠ .

هذا النصر بتسليم الاسطول التركي الذي كان مؤلفا من تسع بواجج بحرية كبيرة وست عشرة سفينة حربية أخرى الى الاسطول المصري ، مما جعل الدولة العربية الناشئة التي نالت هذا النصر أقوى دولة بحرية في البحر الابيض المتوسط ، ولذلك عد يوم « نصيبين » أمجد أيام النصر التي رأتها الجيوش المصرية • (١)

وقد نفضت مصر المنتصرة عنها سيادة الباب العالي الذي كادت الجيوش المصرية تهدد عاصمته ، وأصبحت مصر مركزا من مراكز القوة والحضارة ، مستقلا ، بداهة ، عن اعسطنطينية •

وكان المقول لو لم تخش الدول الأوروبية بأس هذه الدولة الناشئة أن يترك الأمر بينها وبين تركيا ، ولكن تلك الدول الأوروبية أبت إلا أن تثير « المسألة المصرية » من جديد ، ففي ٢٠ من يونيو ١٨٣٩ أرسل « بالمرستون » وزير الخارجية البريطانية رسالة الى سفيره في فينسا شارحا سياسة حكومته حيال الدولة العربية التي كانت مصر قد أرسيت أساسها • (٢)

ومع أن فرنسا كانت تؤيد مصر في صراعها ضد الدولة العثمانية إلا أنها انتهت بالتعاون مع الدول الأوروبية • وقد وصف « ده فريسينيه » سياسة بلاده • فرنسا بقوله إنها تقتصر على القاء « خطب المديح والاطناب المتسمة بالرومانسية » وقد وجدت هذه السياسة بعض المدافعين عنها في مجلس النواب • المقتنعين بها • وكانت هذه السياسة تهدف الى تشجيع انشاء « المملكة العربية » وقد صاح « ده كارنيه » في جلسة أول يوليو ١٨٣٩ قائلا : « في مواجهة الظروف التي يمكن أن تنشأ

Weygand : Histoire militaire de Mohamed Ali et de ses fils, t. 2, (1)
p. 115.

وقد أخاف أن يعثر المؤرخين يشارفون انتصار مصر في نصيبين بانتصار فرنسا في « أوترليتز » •

(٢) نشرت هذه الرسالة كوثيقة من « الوثائق البرلمانية » ، ١٨٤١ ، ج ٣٩ ؛ ص ١١٧ - ٩٠ . وجاء فيها : يبدو لحكومة جلالة الملكة أنه لن يمكن أن تكون هناك وسيلة للحد من خطر هذه الأعمال التي تهدد الأمن الأوروبي إلا إذا أمد محمد علي سوريا الى سيطرة السلطان (العثماني) مباشرة • أي أن ينسحب (محمد علي) الى مصر وأن تصبح الصحراء فاصلا بين قواته والسلطات التابعة له وبين قوات وسلطات السلطان . ويبدو لحكومة صاحبة الجلالة أنه إذا اتفقت الدول الخمس (النمسا وروسيا وانجلترا وفرنسا وبروسيا) على مثل هذه الخطة واقترحتها على الطرفين (مصر وتركيا) مع السلطة المتعاقبة لدول أوروبا العظمى فإن مثل هذا الاتفاق يمكن تحقيقه • وبهذه الطريقة تنجر أوروبا من خطر عظيم • وهام •

فإن مصلحة فرنسا أن تعمل فوراً • وأن تعمل وحدها • أن على فرنسا أن تهبط لمساعدة « الجنسية المصرية » (١) والمقصود - بداية - الجنسية العربية ، أي جنسية الاقطار التي اتحدت مع مصر •

وفي أثناء هذه المناقشة بمجلس النواب الفرنسي وللمرة الأولى في تاريخ العلاقات الدولية بين أوروبا والشرق العربي تكرر استخدام تعبير « الجنس العربي » وأعلن أحمد النواب أن الجنس العربي أفضل تأهباً للحضارة وأكثر نشاطاً • وأعظم ذكاء من الجنس التاتاري • ولذلك فهو أجدر بإعادة شباب الامبراطورية التي اضمحلت وذبلت (٢) •

وفي ٢٨ من يوليو عام ١٨٣٩ أرسل سفراء النمسا وروسيا وانجلترا وفرنسا وروسيا مذكرتهم التاريخية الى تركيا • وقد تطورت سياسة العنف التي كانت تليها روح الخوف من الدولة الناشئة التي احتضنت كل الاقطار العربية المتجاورة التي تكون الشرق الادنى عندما تولى « تيير » رئاسة الوزارة الفرنسية ، إذ كان يرى الابقاء على مصر وسوريا كدولة واحدة وأن تترك تصفية الخلاف بين مصر وتركيا اليهما وحدهما دون تدخل من الدول الاخرى ، ولكن بالمرستون - وزير الخارجية الانجليزية وقتئذ - أبى الاحباط سياسة « تيير » ، وانتهى الأمر بحقد معاهدة « لندن » في يوليو عام ١٨٤٠ وهي المعاهدة التي اقتصرت على ضم فلسطين الى مصر ، وبذلك سلخت جزيرة العرب وسوريا من الدولة التي أعادت مصر انضمامها • وقد أجمع المؤرخون ان استمرار انجلترا على احباط مجهود مصر في إعادة انشاء تلك الدولة إنما كان لأنها لحظت ان مصر كانت تطمح في احياء الدول العربية القديمة (٣) ولم تصدر هذه الشهادة من المؤرخين العرب فحسب بل جاراها فيها المؤرخون الانجليز اذ قرروا ان عصر المصريين في سوريا هو العصر الذهبي للمسيحيين • (٤)

De Freycinet : La Question d'Egypte, Paris, Calman Lévy, 1904, (1)
p. 76.

(٢) صاحب : نفس المرجع ، ص ١٦٨ ، وقد استند على « فريدريك رودكي » في كتابه « المسألة التركية - المصرية في ملاقات انجلترا وفرنسا وروسيا » ١٨٣٢ - ١٨٤٢ المطبوع في جامعة شيكاغو عام ١٩٢٤ •

(٣) ميخائيل مشاقفة ، « مشهد الميادين بموائد سورية ولبنان » نقلاً عن الرافعي ، ص ٢٢٠ •

(٤) « باتون » : تاريخ الثورة المصرية ، نقلاً عن كتاب « الفكرى الثوبة لوانسة نزيب » للاستاذ عزيز حاكى ص • وبذلك أوقفت السياسة الاستعمارية خطاً مصر في •

ولا شك ان مصر كانت محقة في اعتبار معاهدة « لندن » باطلة حين رفضتها ، ولكن الدول الأوروبية تماسكت في موقفها المتعنت من مصر وتراخي « تيير » في تأييده لمصر وترك الوزارة للمارشال مسول وكان الاسطول الانجليزي قد ضرب سواحل فلسطين واستولى عليها وانتهى الامر بالاتفاقية التي عقدت يوم ٢٧ من نوفمبر عام ١٨٤٠ بين وزير الخارجية المصرية والكومودور « نيبير » التي تقضى بجلاء الجيوش المصرية عن سوريا .

وفي ١٣ من فبراير عام ١٨٤١ اصدرت الدولة العثمانية فرمانا بتولية محمد علي ، مدني حيلته ، حاكما على السودان ، ونص فيه على مديريات النوبة ودارفور ، وكردفان وسنار وملحقاتها بجميع المناطق المتاخمة خارج الحدود المصرية .

وذهب البعض الى ان مصر بضم الجزيرة العربية وسوريا والتوسع شرقا نحو بغداد انما كانت تحدوها فكرة محاولة أن تجدد شباب الامة الاسلامية ، وأن تحررها ، وإن تلم شمل جزء منها ان لم تستطع لم شملها كلها . وأن مصر - لكي تبرر موقفها من السلطان صاحب السيادة الشرعية وحلفائه الأجانب - كانت تثير المبدأ الذي نسميه اليوم « حق تقرير المصير » ، وأنها كانت تعمل لصالح الامة الاسلامية وباسمها . وحتى في بغداد كان الشعب ينظر الى الجيش المصري كمنقذ من جشع الحكومة التركية . وقد نعى على بالمرستون قراره الذي عاق ضم العراق الى ما كانوا قد بدأوا يسمونها الخلافة المصرية . ومن الجدير بالذكر ان العراق هي الولاية العربية الوحيدة في الشرق الأدنى من ولايات الدولة العثمانية التي لم يصل اليها التوسع المصري . ولم يعق مصر عن ذلك ان السلطان دافع عن العراق وانما لأن بالمرستون انذر محمد علي بأنه اذا مد توصفه من

« احياء القومية العربية التي كانت مصر قد «أعلنت» مؤمها على احيائها وفي اعادة ارض الاجداد الى العرب وفي السماح لهم بتولي جميع الوظائف المدنية والعسكرية وفي جعلهم يعتمدون على انفسهم ويشترون في التنوع بالارادات العامة وفي اداء التكاليف التي تتطلبها حاجيات الدولة » . كما يقرر أحد رستم في كتابه المنشور ببيروت بالانجليزية عام ١٩٢٨ من « اصول العملة المصرية الى سوريا : ١٨٣١ - ١٨٤١ » كما قرر المؤرخون الأوروبيون ان مصر كانت ترمي الى احياء دولة متجانسة كاللؤلؤ

الأوروبية تربط اللغة والثقافة المشتركة بين مواطنيها : (يافير)
Nial Dominis, A Survey of the Palestine Controversy, George Harrap.

لندن ؛ ١٤٦ ، ص ٧٩ . ويراجع مصب ، نفس المرجع ؛ ص ١٥٤ ؛ في تحليل مولتي مصر والوحائية من الوجهة القتالية وكتابنا « الدولة العربية الكبرى » ص ٣٦٥ - ٣٧١ .

الجزيرة العربية الى العراق فان الحكومة البريطانية لا تستطيع ان تنظر بغير
اكتراث الى تنفيذ مثل هذه النوايا * (١)

وقد أشار بعضهم الى ما أعلنته حكومة مصر اذ ذاك من ان الكثيرين
ينسون ان الاسلام ليس ديناً فحسب وانما هو أيضاً نظام اجتماعي وطرز
ثقافي وجنسية ... ان مبدأ الأخوة الاسلامية والوحدة الاسلامية كالتقوية
سواء * (٢)

وبذلك دامت هذه الوحدة العربية نحو عشرين عاماً (١٨٢١ - ١٨٤١)
ولو انها ، كما اتضح من هذا الكتاب ، لم تضم الأقطار العربية التي
ضمتها الوحدة العربية الكبرى ، وخاصة شمال أفريقيا العربي ، كما انها
لم تضم العراق * وقد ايقظت هذه الوحدة الوعي العربي ومهلت لظهور
مذهب التحرر العربي في الربع الأخير من القرن التاسع عشر *

المذهب العقل عند رفاعة الطهطاوى ١٧٩١ - ١٨٧٢ :

وقد ساعدت على التمهيد لظهور هذا المذهب الجديد النهضة العلمية
التي تزعمتها مصر في منتصف القرن التاسع عشر ، ويكفى في هذا المقام
ان نشير الى جهود رفاعة الطهطاوى (١٧٩١ - ١٨٧٢) ، وتلامذته الذين
بلغ عدد ما ترجموه الى العربية والتركية نحو مائتي كتاب ، ولم يكن من
المبالاة ان يطلق على رفاعة اسم « أبو النهضة المصرية » * وقد اتصل رفاعة
أثناء إشرافه على البعثة المصرية التي أوفدت الى فرنسا عام ١٨٢٦
بالمستشرقين « جوير » و « جومار » وغيرها وكان من أثر ذلك ان وضع
رسائلته « تخلص الايريز » *

وقد اتجه رفاعة عندما بدأ التأليف في التاريخ اتجاها قومياً
« ورفاعة كان أول مؤرخ مصرى عرف تاريخ مصر القديم على حقيقته وعلى
ضوء ما وصلت اليه الكشوف الأثرية وماكتبه المؤرخون الأوروبيون ،
وهو أول مؤرخ مصرى آمن بامجاد هذا التاريخ المصرى الفرعونى
القديم ولم يلقه ولم ينقص من قدره ، بل أعلن عن اعتداده
وعتزاز به ... فصر في رأيه أم الحضارات ، ولم تسبقها أمة في
ميدان المدنية ولا في حرفة تقنين القوانين ... ولم تجحد نعمة اقتباس

(١) صعب ، نفس المرجع ، ص ١٦٥ ، ١٧٢ ، ١٧٥ - وقد استند على « هنرى
ددويل » في كتابه « مؤسس مصر الحديثة » .

(٢) « كوك » ، « تاريخ القومية » ، ص ٥٢ - ٥٣ .

علوها أمه ٠٠ ولاملة ولا أنكرت الاستضاءة بنور نبراسها مملكة عظيمة
ولا دولة ٠٠٠ وهذا الفهم الجديد لتاريخ مصر . وهذا التعبير الجديد عن
هذا الفهم هو مظهر الافاقة ومظهر من مظاهر القوس الجديد « (١) »

وقد وصف رفاعة بأن « اسمه مرتبط ارتباطا وثيقا
بحركة البعث الزاهرة للنشاط الادبي والعلمي في الشرق الحديث ٠٠٠
وكان من نتيجة أعماله ونشاطه وأعمال زمرة الخبراء والمترجمين الذين
قدمهم للبلاد أن تمكن رفاعة من القيام بمعجزة هي تبسيط العلم الأوروبي ،
وتفتيح أذهان الشرق للآراء الحديثة وتنوير أذهان معاصريه ، وإيقاظ الهمم
الحامدة وإعداد المنة للمستقبل ٠٠ وقد مكن للفكر العربي من أن يتمشى
مع التقسم وإن ينشر ضوءه على العالم الاسلامي الحديث » (٢) .

وذهب مؤرخ عربي معاصر الى أنه :

« ربما كان الطهطاوى أول مفكر عربي حديث ، حاول التوفيق بين
الفكرين السياسيين : العربي والغربي ، فقد أرفق المفاهيم الفرنسية وهو
يقدمها للقارئ العربي ، بالأمثال والحكم والمفاهيم العربية التي تتضمن
المعاني ذاتها أو ما يشبهها ، وجهد وهو المعجب كثيرا بالسنة السياسية
الفرنسية ، أن يجعلها شائقة لمواطنيه ، بإظهارها منسجمة في جوهرها
مع السنة العربية » (٣) .

مصر في الصومال : ١٨٦٦ - ١٨٨٤

الحلقة الحضارية العربية المشتركة :

عندما تكتلت الدول الأوروبية لعرقلة ما بذلته مصر من جهود
لتحقيق شكل من أشكال وحدة عربية وانتهى هذا التكتل بفرض معاهدة
لندن في عام ١٨٤٠ التي أسفرت عن تقسيم تلك الوحدة التي كانت قد
تحققت في شبه الجزيرة العربية وفي شرق البحر الأبيض المتوسط - لم
تتأس مصر - بعد أن استردت أنفاسها - من متابعة القيام بدورها في
تحقيق هذه الوحدة عن طريق مد نفوذها جنوبا حتى منابع النيل كما
رأينا في أول هذا الفصل . وقد تبينت مصر أن الامتداد الطبيعي لهذا

(١) جمال الدين الشيال : رفاعة الزرق، القاهرة : المجلس الأعلى للثقافة والادب والعلوم

الاجتماعية ، ١٩٥٨ ، ص ١٢٢ : ٦

(٢) « موديس شيمول » ، دائرة المعارف الاسلامية القاهرة ، الترجمة العربية ،
المجلد ١٠ ص ١٥٠ - ١٥١ ، ترجمة أحمد الشنتاوى .

(٣) نسييه ، نفس المرجع ، ص ١٢٤ .

الشكل المنشود من اشكال الوحدة هو ضم الأقطار الأفريقية التي تربطها بالحرب وبمصر روابط تاريخية وعرقية وحضارية خاضعت « مد الدولة المصرية في حدودها الطبيعية من سواحل البحر الأبيض الى خط الاستواء ومنابع النيل ومن سواحل البحر الأحمر الى المحيط الهندي ومنه الى البحيرات ٠٠٠ وقد دأبت على انفاذ هذه الخطة الكبرى من كل النواحي في وقت واحد ٠٠٠ وكان أول هم مصر منذ سنة ١٨٦٥ امتلاك الساحل الأفريقي لذلك البحر وكانت أول خطوة تنازل السلطان « العثماني » لها عن مينائى سواكن ومصوع ، فان فرمان ٢٧ مايو ١٨٦٦ قد نص على منح وإلى مصر حكومة وراثية في جميع الملحقات المصرية بما فيها سواكن (السودان حاليا) ومصوع (اريتريا حاليا) ٠٠٠ ولقد مر الحاكم المصرى للسودان على الساحل الغربى للبحر الاحمر لغاية المحيط الهندي ورفع الراية المصرية على ساحل الصومال فى بربرة (المنطقة التى انتزعتها بريطانيا فيما بعد) وفى رأس حافون (المنطقة التى انتزعتها إيطاليا فيما بعد) ، وقد كتب تقريراً عن نتيجة مروره بتاريخ ٨ أكتوبر ١٨٦٧ خلاصته أن سواحل البحر الاحمر الغربى من السويس الى باب المنب بجميع جزائره القريبة من سواكن ومصوع ليس لواحدة من الدول الأجنبية تدخل فيها ما عدا زيلع (فى المنطقة التى انتزعتها بريطانيا فيما بعد) فهى تابعة للدولة العلية . وذكر الحاكم فى تقريره أنه أجرى تأمين الاهالى وتمكين تبعيتهم للحكومة « المصرية » وأعطى لمشايخهم رايات لاقامتها فى مراكزهم ، وفى أوائل نوفمبر ١٨٦٧ عينت مصر حاكماً على سواحل أفريقيا الشرقية ، وقام هذا الحاكم بالتوفيق بين المتنازعين من قبائل الدناكل التى تقطن هذه المنطقة من الصومال فلما اعترض حاكم عدن الانجليزى - وكانت بريطانيا قد احتلت منذ عام ١٨٢٨ ما يعرف الآن باسم جمهورية اليمن الديمقراطية المواجهة للصومال على الساحل الشرقى للبحر الاحمر والساحل الجنوبي فى الجزيرة العربية - كتب وزير الخارجية المصرى الى الحكومة البريطانية موضحاً أن بلاد الصومال - ضمن تنازل الباب العالي عن مديريات مصوع وسواكن وملحقاتها وأن حقوق مصر على هذه البلاد ثابتة لاشك فيها ٠٠٠ ولكي تؤكد مصر هذه الحقوق عينت والياً على جميع ساحل أفريقيا من السويس الى جردفون (المنطقة التى انتزعتها إيطاليا فيما بعد) فتنقل هذا الوالى بين مدن الساحل ووصل الى يلها (فى المنطقة التى انتزعتها بريطانيا فيما بعد) فى ١٦ من يناير ١٨٧١ ورفع العلم المصرى عليها ، وفى ١٨ من فبراير ١٨٧١ تقسم جنوباً الى بربرة ثم عاد فاتجه

شمالا نحو تاجورا (التي انتزعتها فرنسا فيما بعد) وكانت قد اشترت منذ عام ١٨٦٢ ميناء أوبوك (في المنطقة التي عرفت فيما بعد باسم الصومال الفرنسي) وفي يونيو ١٨٧٥ تنازل الباب العالي عن زيلع الى مصر فأخذت الحكومة المصرية تنشيء في تاجورا ادارات محلية ، وقد تلقى سفير إنجلترا بالاستانة في ٦ من أغسطس ١٨٧٥ رسالة من ضابط بريطاني مقيم بالمنطقة جاء فيها : « أن التنازل عن ميناء زيلع والامتياز على بركة يجعلان ساحل البحر الاحمر الغربي كله في قبضة مصر ولاريب أن المناطق التي كانت من قبل مستوحشة لا يستأنس بها أخذ المصريون يصلونها عاجلا بالعالم المتمدن ٠٠٠ وما لاريب فيه أن توطيد الحكم المصرى فى الساحل والموانئ كان يدعو الى الجرى على سياسة عامة من شأنها الايفال فى داخلية البلاد وادخال وسائل العمران والحضارة فيها ، وقد كان احتلال هرر « الحبيشة حاليا » وزيلع وبركة جزءا من هذه السياسة (١) »

ولما كان انضمام جمهورية الصومال (التي ضمت ماكان يعرف بالصومال الايطالى والصومال البريطاني) الى جامعة الدول العربية قد أثار جدلا بشأن الروابط التاريخية والحضارية التي تربط شعب الصومال بالأمة العربية فإن من المناسب أن نلقى الضوء على هذه النقطة بشيء من الأفاضة ، فقد ذكر كثير من المؤرخين - ورددت ذلك الموسوعات العامة - أن بدء قدوم العرب - من جنوب الجزيرة العربية - الى الصومال يعود الى القرن السابع الميلادى ، ولكن سلامة البحث العلمى تقتضى - قبل التعرض الى بدء « وجود » العرب فى شرق أفريقيا وبالتحديد فيما يعرف الآن باسم « الصومال » - أن نوجز النظريات العلمية التي توفرت على دراسة أصل « العرب » . فقد ذهب الكثيرون من مؤرخي الشعوب السامية الى أن العرب قد نشأوا - أصلا - فى أفريقيا فهي أقدم وطن للعرب ، ويؤيد « بلجريف » هذه النظرية فى الفصل الخاص بالعربية فى الموسوعة البريطانية ودعم هذا الراى بأوجه الشبه العرقية القوية بين العرب وبربر شمال أفريقيا وخاصة شكل الفك وركبة الساق الى جانب تشابه اللغة والتجارب الاجتماعى ، وأنضم « جيرلانده » فى دراسة عن علم الانسان الوصفى « اثنوجرافى » الى الراى القائل بأن مناطق شمال أفريقيا هي مهد عرب الجزيرة العربية وان الحاميين والساميين

(١) محمد صبرى : مصر فى افريقيا الشرقية ، هرر وزيلع وبربر ، القاهرة ،

طبعة مصر ١٩٣٩ ، ص ١٣ - ٢٠ .

شعب واحد ودعم هذا الرأي بتكوين الجمعية ووحدة الأسس اللغوية ، وهذه النظرية التي تذهب الى ان الموطن الأصلي للعرب كان أفريقيا لا تعارض - كما يرى « روبنسون سميت » في كتاب الاجروميه السامية المقارنة لرايت - مع النظرية التي تذهب الى ان شبه الجزيرة العربية كان اول موطن آسيوي لهم ، اذا كانوا قد نشأوا أصلا في أفريقيا ، وأخيرا فان « شميت » قد رأى - في بحث أشار له « بارتون » في كتابه « هيكل الأصول السامية : اجتماعيا ودينيا » ان العرب الساسيين ربما دخلوا شبه الجزيرة العربية عن طريق أرض بونت : الحبشة والصومال (١) .

ومع ذلك فان « وجود » العرب بعد ان استكملوا مقوماتهم العرقية في شبه الجزيرة العربية - لم يبدأ في القرن السابع الميلادي كما يذهب الكثيرون ، بل بدأ قبل ذلك بنحو ثمانية قرون ، فقد ثبت من كتاب « رحلة بحرية في بحر اريتريا » الذي وضعه مؤلف يوناني مجهول الاسم من أهل الاسكندرية والذي يعد من مصادر تاريخ العرب القديم الرئيسية انتشار عرب جنوب الجزيرة العربية في ساحل أفريقيا الشرقي كما ان مؤلف هذا الكتاب قد أشار الى ان حكام المدن والجزر في المنطقة المعروفة الآن باسم الصومال من الامراء العرب ، وهنا تجدر الإشارة الى أن الآراء قد اختلفت بشأن تاريخ وضع هذا الكتاب فهذا التاريخ يتراوح بين عامي ٤٠ ق م و ٨٠ م ، وقد ترجم هذا الكتاب الى الانجليزية ونشر في عام ١٩٠٤ وقد أشارت الدراسات التي نشرت عن العرب في الصومال الى أن « أول استيطان عربي وصلتنا عنه بعض المعلومات كان أوائل القرن السابع أثناء حكم الخليفة عبد الملك بن مروان (٦٨٥ - ٧٠٥) » فقد قام شعب عمان تحت زعامة سليمان وسعيد بثورة في وجه الخليفة فلما تغلبت عليهم قوات الحجاج في عمان عام ٦٩٥ اضطر سعيد وسليمان الى الفرار وهاموا في جموع من قبائلهم مولين وجوههم شطط الساحل الأفريقي . وتذكر المراجع المحلية أن الخليفة عبد الملك بن مروان أرسل جماعة من أهل الشام ليستعمروا « لامو » « وماليندا » و«مبساء» (كينيا حاليا) وزنجبار وكوة (تنزانيا حاليا) أي أنهم اجتازوا في اتجاههم جنوبا المنطقة المعروفة الآن باسم الصومال ، وتلت هذه الهجرة العربية هجرة أخرى هي هجرة الزيديين أتباع الامام زيد أكبر أخصاد الامام علي بن أبي طالب الذين اضطروا بعد قتل أمامهم في عام ٧٢٠ الى

(١) محمود كامل : الدولة العربية الكبرى ، القاهرة ، دار المعارف ، ١٩٦٦ : الطبعة الثانية ، ص ٤ - ٦ .

الفرار فاستقروا عند ساحل بنادر بالقرب من موقع مقديشيو عاصمة الصومال حاليا ، وفي خلال القرنين التاليين استطاع العرب الزيديون السيطرة على ساحل بنادر ، ولحقت بهم طوائف أخرى من الاحساء في شرق الجزيرة العربية ، فشيّدوا مقديشيو عام ٨٠٩ ، ورفض الزيديون الاعتراف بسيادة مهاجري الاحساء وفضلوا الانسحاب الى قلب البلاد واختلطوا بالأهالي (١) ، ومن المدن التي شيدها العرب على ساحل أفريقيا الشرقي واتخذوها منها مرافئ للسفن سفالة (موزمبيق حاليا) ومومباسا وماليندا (كينيا) وزنجبار (تنزانيا) . وهكذا نرى أنه في خلال خمسمائة عام سابقة على مجيء البرتغاليين (١٤٩٨) تنافرت المستوطنات الإسلامية على هذا الشريط الأفريقي ونشأت عدة سلطنات عربية عليه (٢) .

ولذلك فإن المؤرخين قد قطعوا - وهم يقومون دراستهم لفترة ضم الصومال الى شكل من أشكال الوحدة العربية يشمل مصر والسودان والصومال - بأن « الصومال أمة عربية » .

وانطلاقا من هذه الخلفية الحضارية العربية المشتركة اهتمت مصر في بداية الربع الأخير من القرن التاسع عشر بفتح الصومال في طريق التتبع ، ففي بربرة وزيلع وملحقتهما لم تكد تتعدى خمسة أعوام من عام ١٨٧٢ الى عام ١٨٧٧ حتى نشأت بجانب « الشعب » وهي القرية القديمة مدينة بربرة التي أسسها المصريون فيما عرف بعد باسم الصومال البريطاني ومدوا مواسير المياه العذبة اليها من جبل الدويار ولا يزال الحصن القديم الذي بناه المصريون في الدويار يحرس المنبع الى اليوم ، وسرعان ما أصبحت بربرة ميناء تضاهلت أمامها ميناء عدن ، وقد اعترف قنصل بريطانيا في الصومال في رسالة مؤرخة في ٦ من يونيو ١٨٨٤ بأن المصريين « أنجزوا في بربرة من الأعمال العامة الأساسية ما يصح أن تفاخر به أية إدارة » ، وقرر مؤرخو هذه الفترة أن استقرار الصوماليين في بربرة يعد حياة التنقل والقتال « يذكرنا بسياسة إبراهيم باشا في سوريا اذ كان أكبر همه تثبيت البدو الرحل وتخصيرهم حتى تتغير طباعهم ويوجدوا في الزراعة والعمران معاشا لهم » ، كما اعترف ممثل بريطانيا في عدن في نهاية عام ١٨٨٤ بأن « الصوماليين والدناكل

(١) عبد الرحمن زكي : بعض المدن العربية على ساحل أفريقيا الشرقي في العصور الوسطى ، القاهرة ، الجمعية الجغرافية المصرية ، ١٩٦٤ ص ٧٩ - ٨٣ .
(٢) صبري : نفس المرجع - ص ٢٤ .

وهم يمثلون عنصرا هاما من الصوماليين - والعرب سواء كانوا مستقلين أو تحت الحماية الانجليزية أو الفرنسية أو الإيطالية يرفعون فوق سفنهم وفي معظم الأحيان فوق منازلهم ومقابرهم رايات لايشك الناظر في أنها مصرية ، وسجل الوزير المتفوض الفرنسي « جبريل فيران » في كتابه « الصوماليون » الذي أصدره عام ١٩١٣ عن زيارة للصومال في العهد المصري أن المصريين أنشأوا في بربرة « مدينة افريقية صغيرة عليها نظرة ونعيم ٠٠٠٠ وأقاموا مباني من محافظة ودار للشرطة وسجن وبيت للحاكم على الطراز الأندلسي ٠٠ » ولما زار الكاتب الانجليزي « جيمس » بربرة في مارس ١٨٨٤ ثم عاد فزارها في نوفمبر من نفس العام بعد أن اخلاها المصريون في أعقاب الاحتلال البريطاني لمصر لم يتردد في أن يقرر « أن المدينة الحديثة قد بلغت من الحسن والتألق حدا لا زيادة فيه لمستزيد ٠٠ ولما ألقينا رحلنا في الدار التي كانت مخصصة للحاكم خيل إلينا أننا نقيم في منزل من منازل الرومان في عصر بومبي ، كما سجل في كتابه « قرن افريقيا المجهول : رحلة كتبت في بربرة الى نهر ليوبولد » الذي أصدره عام ١٨٨٨ .

ولم تكتف مصر بما حققته في ساحل الصومال من مظاهر الحضارة العربية بل أرسلت بعثة لاكتشاف ما وراء نهر « جوبا » باعتباره جزءا من الصومال المصري . ولوصل هذه الأقطار بالبحيرات الاستوائية في المدة بين سبتمبر وديسمبر ١٨٧٥ ، وقد نجحت هذه البعثة في ضم براره وقسمايو الواقعتين على الساحل في أقصى الصومال جنوبا في المنطقة التي عرفت بعد باسم الصومال الإيطالي ، وكانت البلدتان تابعتين أسما الى سلطان زنجبار الذي حرضته بريطانيا على الاحتجاج على أعمال البعثة المصرية التي كانت قد أنجزت ما كلفت به بشأن اكتشاف منطقة نهر جوبا ولكن بريطانيا لم تمهلها ووضعت العقبات في سبيل انصاف مهمتها . (١)

ولعل من الواجب هنا - ونحن بصدد استعراض الخلفية الحضارية العربية المشتركة بين الصومال والعالم العربي - أن نشير الى ما كتبه الرحالة النمساوي « بوليتشكا » في بحثه « حرر تحت الإدارة المصرية : ١٨٧٥ - ١٨٨٥ » بعد أن قرر أن الحضارة المصرية تحتل مكانة عالية بين سائر الحضارات بصفة عامة إذ سجل أنه « من الثابت أن استيلاء المصريين على حرر (الحبشة حاليا) وزيلع وبلهار وبربرة وجميع الساحل

(١) صبرى : نفس المرجع ص ٤١ - ٢ ، ٤٥ ، ٤٩ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٥٧ .

(الصومالي) لغاية رأس جردفون كانت له في مجموعة نتائج ثورية لافي
هرر فحسب بل في جميع القسم الشمالي من أفريقيا الشرقية ، نتائج
لا أظن ان احتلالا آخر وصل إليها في أفريقيا « (١) »
وقد أيد الرحالة الألماني « هليبراند » هذا الرأي في رسالة يصت بها
الى رئيس الجمعية الجغرافية المصرية في ٣١ من ديسمبر ١٨٧٥ بل أضاف
أنه « لا توجد أمة أصلح - في اعتقادي - من مصر لرفع مستوى المدنية
في أفريقيا » (٢) .

وهذا الواقع يستمد مقوماته - كما سبق أن قررنا - من التجاوب
المستند الى الخلفية الحضارية المشتركة والى عناصر الوحدة الاجتماعية
- السياسية التي أثبتت وجودها - على مدى التاريخ - بين الشعوب
العربية والمستعربة .

ولكن الدول الأوروبية الاستعمارية التي اتجلت في العصف
بالوحدة العربية التي حققتها مصر في الجزيرة العربية وآسيا الصغرى
شرقا وساحل البحر الأبيض الجنوبي شمالا ومنايع النيل جنوبا بين عامي
١٨٢٠ و ١٨٤٠ عادت فتكتلت لتفتيت الوحدة التي حققتها مصر في
الصومال بين ١٨٦٦ و ١٨٨٤ كما سوف نرى في الفصل الخامس من
القسم الثالث .

وقبل ان نتقل في الفصل التالي الى دراسة الحركة العربية - التركية
« الفيديريالية » يحسن ان نلفت النظر الى أنه حتى نهاية النصف الأول
من القرن التاسع عشر كانت ولايات تركيا العربية هي الموصل وبغداد
وحلب وصيدا والشام (دمشق) . والحجاز واليمن ، ومن
ذلك يبدو ان المنطقة المصروفة باسم سوريا جغرافيا كانت
مقسمة الى ولايتين : حلب والشام . ولم تعد ولاية الشام تشمل لبنان
بعد ٩ من يونيو ١٨٦١ ، فطبقا للبروتوكول الخاص بلبنان الذي اقترحه
سفراء الدول الخمس : النمسا وفرنسا وبريطانيا العظمى وبروسيا
وروسيا على الباب العالي وقبله الأخير فصل جبل لبنان عن سوريا
وأصبح « سنجقا » مستقلا يحكمه متصرف . وفي عام ١٨٨٧ ، عندما
تزايدت أهمية القدس انشأ الباب العالي « سنحق » القدس في جنوب
فلسطين بعد أن فصل عن ولاية الشام ووضع تحت ادارة الباب العالي

(١) المرجع السابق : ص ٧٥ نقلا من مجلة الجمعية الجغرافية المصرية في
ماوس ١٨٨٧ .

١٢٥ المرجع السابق ، ص ٧٦ .

رأساً • وفي نفس ذلك الوقت كانت مدينة بيروت تتسع وينمو رخاؤها
التجاري بسرعة ، ولذلك قرر الباب العالي في عام ١٨٨٨ إنشاء ولاية
بيروت وضم إليها أربعة « سناجق » اللاذقية وطرابلس وعكا ونابلس ،
وعلى ذلك أصبحت سوريا - منذ عام ١٨٨٨ - مقسمة الى ثلاث ولايات ،
حلب والشام وبيروت والى « سنجقين » منفصلين : لبنان والقدس • (١)

وقد أجمل أحد المؤرخين العرب المحدثين بيان التيارات التي نشأت
خلال القرن التاسع عشر ومستهل العشرين ، في أربعة خطوط كبرى :

١ - اصطناع أساليب الحياة الغربية ووسائلها اجمالاً ، وقد راحت
تنمو وتنتشر باطراد منذ أوفى القرن الماضي على نهايته •

٢ - نهضة اسلامية تمتزج فيها القومية بالدعوات الإصلاحية والنشاطات
القومية •

٣ - نزعة الى اقامة أنظمة دستورية ، تضرعها الرياح التي كانت تهب
من جانب أوروبا •

٤ - الرابطة القومية بمعناها الحديث أى على أساس اللغة والجنس
والثقافة تمييزاً لها عن الرابطة الاسلامية أو العثمانية •

ولم يكن تمييز كل واحد من هذه التيارات عن الآخر ممكناً دائماً
لأن ظل كل منها كان يمتد على ظل الآخر حتى فيما كان يكتبه كاتب
واحد ، بيد ان الفروق تبرز ، حين يؤكد على إبرازها ، بما يكفي لتمييز
دقيق واضح • (٢)

ويبدو جلياً ما تقدم ان مصر قد حاربت الامبراطورية العثمانية
- مقر الخلافة - كما حاربت في البلاد العربية - الاسلامية : السودان ،
والحجاز ، واليمن ، وامارات الخليج العربي ، وسوريا (وكانت تضم
لبنان وفلسطين) • مستهدفة من تلك الحرب انشاء دولة عربية اسلامية
تحقق « وحدة عربية » معينة • وكانت خطة مصر - من استعراض
المالبسات التي أحاطت بتلك الحرب - مستندة الى عوامل سياسية -
اجتماعية • وقد أثبتت تلك الحرب - في بداية القرن التاسع عشر - مرة
أخرى أن الخلافة التي كان مفروضاً أن تكون جهازاً فوق مستوى الدول ،
وهو ما يعرف في التعبير الدولي الحديث باسم « supra-étatique » يجمع

(١) نوح ، ص ٢٧ •

(٢) نسيه ، ص ١٢٦ - ١٢٧ •

بين سلطات واختصاصات دينية وسياسية ، لم يمنع العوامل الاجتماعية - السياسية في البلاد العربية الإسلامية من أن تتابع تطورها حتى ضد الفكرة التقليدية « الصورية » ، التي كانت للخلافة ، أو التي كانت « متخيلة » للخلافة . وهنا يجب أن نركز على النقط الآتية :

١ - أن الخلافة - كجهاز فوق مستوى الدول - لا مستند له لا في القرآن الكريم ولا في السنة . فالخلافة ليست بين قواعد الاسلام الأساسية ولا مبادئه الأصلية .

٢ - أن وحدة الخلافة لم تتحقق الا في فترات محدودة من تاريخ الاسلام فاجماع المسلمين الصحيح لم ينعقد على اطلاق وصف الخليفة الا على أبي بكر (٦٣٢ - ٦٣٤) الخليفة الأول ، وعمر (٦٣٤ - ٦٤٤) الخليفة الثاني . أما منذ تولى عثمان (٦٤٤ - ٦٥٦) الخليفة الثالث فإن الخلاف قد نشب بين المسلمين على الاعتراف له بالخلافة . فالحوارج لا يسلّمون له بالخلافة الا عن السنوات الست الأولى لخلافته . كما أنهم لا يعترفون لأمي الخليفة الرابع (٦٥٦ - ٦٦٠) بالخلافة الا عن السنة الأولى لخلافته . وقد اختار الحوارج واحدا منهم خليفة وهو عبد الله الراسبي . في عام ٦٥٧ . فعارب عليا بن أبي طالب في النهروان . ولما قتل ابن الراسبي في عام ٦٥٨ بايع الحوارج المستورد بن علفه الذي تولى الخلافة حتى عام ٦٧٧ في نفس الوقت الذي كان الخليفة الأموي يباشر سلطات الخلافة الإسلامية في دمشق ، وفي عام ٦٨٥ اختار الحوارج نجدة ابن عامر خليفة . وتلقى البيعة من البحرين ، والتطيف ، وعمان ، وجزء من اليمن ، وحضرموت ، والطائف . وكلها بلاد عربية إسلامية . وباشر نجدة سلطات الخلافة حتى عام ٦٩١ . وظلت دولة الحوارج التي أسسها قائمة بعد موته بسنة أخرى حتى عام ٦٩٢ .

واختار الشيعة المختار الثقفي خليفة . وقد حاربوا الخليفة الأموي في عام ٦٨٥ . واحتلوا الكوفة . ثم عادوا الى محاربة الخليفة الأموي في العام التالي . أي عام ٦٨٦ . وحاربوه مرة ثالثة في نفس العام . وقتل المختار الثقفي في عام ٦٨٧ أثناء معركة ضد عبد الله بن الزبير الذي اختارته بلد عربية إسلامية أخرى خليفة رابعا - الى جانب الخليفة الأموي والخليفة الخارجي . والخليفة الشيعي .

وكان عبد الله بن الزبير بين العوام قد تلقى البيعة عام ٦٨٤ من

٣ - أساتذة تاريخ المذاهب السياسية الإسلامية العرب المحدثون يقررون ان « الخلافة الصحيحة أو الشرعية التي يعترف بها أهل السنة ، وهم الكثرة الغالبة للمسلمين ، وذلك بإجماعهم ، هي خلافة « الخلفاء الراشدين » ، ويؤيدهم في ذلك من الفرق الأخرى جميع « المرجئة » وجميع « المعتزلة » - ماعدا اثنان منهما لا يريان انعقاد الخلافة لعل - وجميع الخوارج كذلك اذا استثنينا الفترتين : المدة الأخيرة من عهد عثمان ومن عهد علي بعد التحكيم ، ويعترف الشيعة الزيدية أيضا بخلافتي أو امامتي أبي بكر وعمر ، وبعل دون شك . فلم يبق بعد ذلك الا غير الزيدية من الشيعة لانهم يقولون بالوراثة أو النص .

أما بعد عهد الخلفاء الراشدين ، فالكمل مجمع على أنه حدث تغيير ، وان كانت الآراء تختلف في المدى الذي ذهب اليه هذا التغيير ، وهم على العموم - يعبرون عن ذلك بأن الخلافة انقلبت الى ملك ، وفي صدد ذلك يروى حديث « الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تصير ملكا عضوضا » ، ومع أن هذا الحديث خبر واحد ، الا أن كثيرا من العلماء يرجحون صحته ، وسواء أصبح أم كان قولاً مأثوراً لأحد التابعين أو المؤرخين - مع اختلاف في اللفظ - فانه - على أية حال - يمثل وجهة نظر الأغلبية العظمى للمسلمين » .

٤ - ان الخلافة « الكاملة » المستندة الى الاجماع انما اقتصررت على الخلفاء الراشدين الأربعة . مع ما سبق أن أضربنا اليه من تحفظات بشأن خلافتي عثمان وعلي . أما الخلافات التي تلتها . سواء كانت الخلافة الأموية أو خلافة الخوارج أو الخلافة الشيعية أو العباسية . أو خلافة أمويي أسبانيا . أو الخلافة الفاطمية في شمال أفريقيا . فلا نظن أنها ادعت حصولها على اجماع الأمة الإسلامية ممثلة في علمائها . والحق أن الخلافة - منذ حكم الأمويين في عام ٦٦٠ - قد تحولت الى حكم ملكي مع ما يلاقي النظم الملكية من منافسات نظم ملكية أخرى . إسلامية . أو غير إسلامية .

وقد أبرز البعض أن فقهاء المذهب الحنفي - مستندين الى القواعد

١٦٥٨ ، ص ٧٨ - ٥١ .
١٦٦٠ ، ص ١٠٥ ، وعبد الرحمن بدوي :
الخوارج والشيعة : ترجمة من يوليوس ملهون ، القاهرة ، مكتبة النهضة المصرية ،
١٦٥٨ ، ص ٧٨ - ٥١ .

الأصيلة للشرعية - يرون أن الخلافة بمعنى الكلمة لم تعمر الا ثلاثين عاما بين وفاة النبي (صلعم) في عام ٦٣٢ وفاة على في عام ٦٦١ ، وأن خلافة معاوية لم تكن أكثر من مجرد سلطة ملكية دون سند ديني . وقد أضاف أن ابن خلدون من جهة . ودعاة الإصلاح المحدثين من جهة أخرى يقررون من هذا الاتجاه ، كما أنه استبعد اتجاه بعض الغربيين الذين يرون في الخليفة « بابا الاسلام » الذي يعهد اليه قبل شيء برعاية المصالح والسلطة الروحية . ان لم يستأثر - وحده - بتلك الرعاية . واستشهد برشيد رضا الذي يصف اتجاه أولئك الغربيين بأنه « كفر أوروي » ويكرر في اصرار أن « الامام » هو « حاكم زمني » . وأن واجبات الامام إنما هي واجبات حماية الجماعة الاسلامية . وتنفيذ ما يعود عليها بالخير العام . وأنه ما من سلطة دينية مطلقة عهد بها اليه . وأخيرا فإنه يركز على المبدأ الشرعي الذي يقرر أنه لا طاعة ولا خضوع الا لله وحده دون وسيط . وقد أشار الى ما زعم - دون سند شرعي - من أن الخليفة الذي يوضع على رأس الجماعة الاسلامية يتلقى كل سلطة من الله أو على الأرجح ان سلطته إنما هي سلطة الله وأنه تعالى أحل الخليفة محله - كما زعم « ماسينيون » وصيا على رأس الجماعة - ثم تسأل . ولكن . إذا التزم الخليفة بما أنزل الله . هل تصبح سلطته مطلقة لا حدود لها ؟ وما هو مصير مسئولية الجماعة الاسلامية التي يمثلها أهل الحل والربط ؟ ان « جاردية » يسرع بالإجابة على هذا التساؤل مستشهدا - كعادته - برشيد رضا الذي لا يتردد في أن يقرر في هذا الشأن . أن التعبير بأهل الحل والربط يعني الجماعة . أو مجموع الأمة . فكل فرد من أفراد هذه الجماعة من حقه أن يطلب من الخليفة تفسيرات عن كل أمر يبدو أنه أخطأ فيه . أي أن أهل الحل والربط من حقهم أن يطالبوا الخليفة بتقديم حساب عن أعماله . (١) وهذا التساؤل والرد عليه كفيلا - بداية - بتنفيذ ما ذهب اليه « ماسينيون » من أن سلطة الخليفة إنما هي سلطة الله . ومن أنه تعالى أحله محله وصيا على المسلمين !

ومع ذلك . ورغم كل هذا التحليل المعقول لسلطة الخليفة التي لا سند لها الا ارادة الجماعة الاسلامية . أي ارادة الشعب . ورقابته . وهي السلطة المقتصرة على حماية الجماعة الاسلامية . وتنفيذ ما يصود

(١) « جاردية » ، مستندا على كتاب « الخلافة » للسعدي الايطالي « نالديو » ص ١٥٢ و ١٦٦ .

عليها بالخير العام . فان « جاردية » يتسبب ان . ممن يستمد الخليفة سلطته ؟ وهو في هذا الصدد يشير الى ايمان المسلم القوي بأن الحكم والسلطان لله وحده ولكنه - وهنا موضع التناقض والخطأ - يضيف ان الخليفة ان لم يكن ممثل الله فانه - على الأقل - ممثل نبي الله . وأن الخليفة انما هو وصي أحله الله تعالى محل النبي لرعاية شئون الجماعة الاسلامية (١) . ولو أن هذا المستعرب استوعب بأدراك وعي سليمين ما استقر عليه أساتذة المذاهب السياسية في الاسلام بشأن تحليل طبيعة الخلافة لما احتاج الى كل هذه التساؤلات .

٥ - ومن ذلك يتضح أن الفضل في وحدة العالم الاسلامي لا يعود الى الخلافة كجهاز يعلو البلاد الاسلامية . وانما الفضل في هذه الوحدة هو للشعور الكامن في كل مسلم بانتمائه الى « جنسية روحية » . وللإحساس بالمساواة المطلقة بين المسلمين جميعا . وللإيمان المشترك الشائع بين المسلمين بإمكان استعادة مجد الدولة الاسلامية . والمصلحة السياسية المشتركة وحلت جبهة المسلمين حول الخليفة العثماني . الذي لم يكن ينتمي الى أصل عربي . ولكن المسلمين . أو على الأقل المتنورين من المسلمين . كانوا يدركون أن هذا الخليفة العثماني . غير العربي . لم يكن يمثل الرمز الذي نشده الفقهاء المسلمون الذين أدخلوا « الإمامة » في الفقه الاسلامي .

وطبقا لما قرره ابن خلدون في مقدمته فان معنى « الخلافة » قد تلاشى منذ قيام الحكم الأموي الذي حول الخلافة الى نظام ملكي . وفي بادئ الأمر اختلطت الخلافة بالحكم الملكي . وإذا كان اسم الخلافة قد بقي فانما يعود ذلك الى أن العصبية العربية بقيت . والعصبية هي الحافز الفعال والمنظم لأواصر الدم بين العرب وهذه العصبية هي المبدأ الوحيد والأساسي القوي الذي تقوم عليه الدول . وقد ترجم « جاردية » كلمة « العصبية » بتصوير « روح الجماعة » .

« ونقطة الانطلاق عند ابن خلدون هي اثبات وجود شبه تام بين حياة الدولة وحياة الانسان أو كل ذي حياة آخر ، فالنول تولد وتموت كذوات الحياة ، وهي خاضعة مثلهم لبعض قواعد التطور الطبيعي . ويسعى ابن خلدون في اكتشاف علل هذا التطور وعرضها .

(١) المرجع السابق ، ص ١٦٤ ، ١٨٠ - ١ .

و « العصبية » عند ابن خلدون ، هي العلة الرئيسية لقيام الدولة .

ومن الصعب ترجمة هذه الكلمة - الى لغة أجنبية - ترجمة دقيقة ، فيها من الأساس تلك العناصر التي تؤثر في صلات الدم وتكون فاعلة لها ، وهي تدل ، عن تعميم في حقل الفكر السياسي ، على غريزة التكافل بين الأخيار المدبرين مستندة الى مركب جامع من القوى دافع للقبائل الكثيرة المتفرقة الى الاتحاد في دولة مركزية موح اليها بغريزة البقاء وروح الفتح .

وتقطع الدولة التي طرقت بالعصبية واديمت بها خمسة أطوار متعاقبة في أثناء تطورها ، فالأول هو الطور الشعبي الذي لا تكون فيه قوة العصبية المؤلفة الدافعة في غير مرحلة التكوين .

ويعقب هذا الطور طور الارستوقراطية الذي لا ينفك الملك يكون الأول فيه بين أمثاله والذي تتبع الدولة فيه خطأ الملك المتصاعدة اتباعا وثيقا .

ثم يأتي طور الحكم المطلق الذي هو دور اطلاق العصبية ودور أعظم سلطان الدولة .

ويبدأ الانحطاط في الطور الرابع ، فالعصبية تضعف بالتدريج وتقت عوامل الانحلال في عضد الدولة مقدارا فمقدارا ، وأظهر ما يكون عليه هذا الدور هو اضطراب الداخل وعدم الأمن على الحدود وضياح بعض الولايات .

وأخيرا يأتي الطور الخامس والأخير حيث تزول العصبية ، وتسقط الدولة .

وهكذا فإن نشوء تكوين الدول التاريخي خاضع لسنة تحمل في نفسها بذور انحلال هذه الدول القادم « (١)

ومما يتبادر الى الحاطر هنا التساؤل عما اذا كانت « العصبية » التي قرر ابن خلدون أنها المبدأ الوحيد والأساس القوي الذي تقوم عليه الدول هي مرادف لـ « العروبة » ، وهو التعبير الذي استخدم حديثا عند بحث العلاقات الدولية بين البلاد العربية في ضوء علم الاجتماع السياسي ؟

(١) حيدر بلات : ص ١٧٤ - ٥ .

٦ - ان الخلافة . كما تخيلها الفقهاء منذ الشافعي دون سند من القرآن . أو السنة . لم يثبت التاريخ أنها - كنظام - قد حمت المسلمين من غزوات الاعداء . أو أنها نفذت تنفيذا كاملا . المبادئ الأساسية التي تقضى الشريعة بأن تقوم الجماعة الاسلامية عليها .

ولكن اذا كانت الخلافة - كنظام - لم تحقق ما علقته آمال أو احلام الفقهاء عليها . فان هناك مبدأ آخر من مبادئ الجماعة الاسلامية أثبت - ولا يزال يثبت - فاعليته . وهو مبدأ « التضامن الاسلامي » . أو « الأخوة » . أو الشعور الجماعي بين المسلمين بالانتماء الى « أمة » واحدة . وهو مبدأ حقيقي . يلتزم به المسلمون . ويسرى على مستوى العلاقات الاجتماعية بينهم . . . وهذا التضامن بالإضافة الى ذلك ليس تبادل المساعدة بين المسلمين فحسب . وانما هو تبادل اعتماد المسلمين بعضهم على البعض الآخر . اعتمادا يمكن ادراكه . على أنه تضامن اجتماعي تام وتعاون معنوي . أو بتعبير أدق . حرص على تبادل المعونة في تنفيذ احكام القرآن وتقاليد الأمة الاسلامية التي تتميز بها . فالمسلم لا يخشى قط أن ينزل . أو أن يتخلى عنه الناس فيشعر بالوحشة . . . إذ أن التضامن يتخذ طابع احساس بمسئولية جماعية ذات سمات « قانونية » ملزمة وباعتماد كل مسلم على الآخر والاسلام يمكن الداعين الى الوحدة العربية - على الصعيد الاقليمي الوطني وعلى الصعيد الديني - من دعم تلك الوحدة . وتأكيدا . حتى فكرة « الوطن » نفسها تتضح لعامل مزدوج مركب . عرقي وديني . فالعربي المسيحي نفسه يمكن - مع احتفاظه بدينه - أن يؤكده هو الآخر أيضا راضيا زهوه بانتمائه الى وطن دينه الاسلام (١)

(١) « جلدريه » ، ص ٢٠٥ ، ٢٢٧ ، ٨ ، ٢١١ ، وهو يستشهد بسلامة موسى - المفكر المصري المسيحي - الذي أعلن « اتنى ادافع عن الاسلام لانه دين وطني » . وقد استشهد بهذا الكلام أيضا المؤرخ الفرنسي « مونتاني » في بحثه « الامة السياسية للعربية » التي نشرها في مجلة « فرنسا البحر الابيض المتوسط والافريقية » ١٩٢٩ ، ص ١٣ ، ثم استشهد به المؤرخ الفرنسي « كولومب » في « الاسلام في الحياة الاجتماعية والسياسية لمر الماصرة » ، ١٩٥٠ ، ص ١٩ . كما استشهد « كولومب » أيضا بتصريح مكرم مبيد ، الوزير المصري المسيحي ، الذي أعلن فيه « اتنى مسيحي ديني . مسلم وطني » .

الفصل الثاني

هيات عربية - تركية - « فيدرالية »
تزاوّل نشاطا منفصلا عن نشاط الدول

الجمعيات الثقافية في سوريا : طليعة العروبة السياسية

يكاد الاجماع ينمقد على أن يقظة القومية العربية قد بعثتها أصول
تستند جنورها الحقيقة على الصلات الثقافية ، ثروة اللغة العربية وذكرى
بضعة القرون التي سادت فيها الثقافة العربية حوض البحر الأبيض
المتوسط ، ثم الدين الاسلامي . . . كل ذلك كون تقليدا تاريخيا متصلا
ساهم في ارساء شعور بين العرب نحو وحدة سياسية ونحو
الاستقلال (١) ، وان بدايات الحركة القومية نشأت عن جنود ثقافية
واتخذت طابعا ثقافيا أول الأمر ثم اتجهت الى الناحية السياسية . وكانت
البدايات في الانتباه الى الارث الثقافي والاعتزاز بدور العرب الحضاري
وفي التركيز على اللغة العربية . (٢)

وينسب المؤرخون الأوروبيون الى ان أول من حرك هذا النشاط
الثقافي السابق للرعى العربي السياسي هو بطرس البستاني (١٨١٩ -

(١) محمد عبد الحري ، ص ٣٩ .

(٢) الدوري ، ص ٦١ .

١٨٩٣) الذى لم يكتف بترجمة الانجيل ترجمة جزئية بل وضع موسوعة وأسس مجلة « الجنان » وجعل شعارها « الوطنية من الايمان » (١) ونشر فى عام ١٨٦٠ صحيفة « نقيض سوريا » واليه يعود أول فضل فى احياء الشعور الوطنى فى سوريا وبعث الأدب العربى (٢) . وقد ذهب بعض المؤرخين الى ان البستاني والكواكبي فى الجهود المبكرة التى بذلها لصياغة الصور العصرية للقومية العربية كانا يرسيان - بوعى أو غير وعى - مذهبين متقابلين فى الحركة الوطنية العربية ، وهذان المذهبان قد أضغيا على هذه الحركة طابعين مختلفين أحدهما دنيوى عبرى والآخر شسبه دينى . وكلاهما اعترف بالعروبة متميزة داخل نطاق الامبراطورية العثمانية ودخل نطاق الاسلام ، ولكن البستاني كان يرى هذا التمييز - على الأخص - خلال الثقافة العربية بينما الكواكبي ظل يراه خلال دينه الاسلامى العربى (٣) .

وقد شهد الشرق العربى فى الربع الثانى من القرن التاسع عشر عودة العلماء الفرنسيين اليه ، فسمح للجزويت الفرنسيين عام ١٨٢١ بفتح مدارسهم . وتطور هذا الأثر الثقافى الفرنسى حتى بدأت جامعة « سان جوزيف » عملها فى بيروت عام ١٨٧٥ .

وكانت البعثات التبشيرية الأمريكية قد بدأت نشاطها فى بيروت عام ١٨٢٠ ، وأسست هذه البعثات مطبعة لها عام ١٨٣٤ ، وفى عام ١٨٦٦ بدأت « الكلية السورية البروتستانتية » عملها ، وهى التى سميت بعد ذلك « الجامعة الأمريكية » .

جمعية الفنون والعلوم : ١٨٤٧

والجمعية العلمية السورية : ١٨٥٧

وفى عام ١٨٤٧ أسست فى بيروت « جمعية الفنون والعلوم » وكان اليازجى والبستاني من اعضائها وكانت تضم غالبية من الامريكيين .

(١) F. L'Huillier : Fondements historiques des problèmes du Moyen-Orient, Sirey.

باريس ١٩٥٨ ، ص ٢٧ .

(٢) « كون » ، تاريخ القومية ، ص ٢٧٠ .

(٣) صعب ، ص ٢٠٤ .

وفي عام ١٨٥٠ أسس رجال الدين الفرنسيون « الجمعية الشرقية »
التي ضمت بعض السوريين المسيحيين وعددا من الأجانب .

وفي عام ١٨٥٧ أسست « الجمعية العلمية السورية » في بيروت
وكان تأسيسها نقطة تحول هامة في الوعي العربي على وجه الصحيح لأنها
ضمت أعضاء من المسلمين والدروز والمسيحيين العرب ، كان من بينهم
إبراهيم اليازجي ومحمد أرسلان الدرزي . وكانت جمعية ثقافية في
الأساس ولكن كان لها نشاط سياسي في آن واحد (١) .

وفي هذه الجمعية ألقى إبراهيم اليازجي قصيدته التي مطلعها « تنبهوا
واستيقظوا أيها العرب » التي وصفت بأنها صيحة حرب حقيقية ، وأنه لم
تلبث بعد ذلك أن أنشئت في لبنان وسوريا تلك الجمعيات العظيمة التي
لعبت دورا حاسما في الكفاح في سبيل الاستقلال (٢) .

وقد كرر جورج انطونيوس الإشارة الى هذه الفترة الهامة بالنسبة
لبداية الوعي العربي . وفي رأيه أن اسمي إبراهيم اليازجي والبستاني
يسترعيان الاهتمام بما بذلاه فيها من جهود . وأنه في هذه البيئة الثقافية
التي جسدت الآراء السياسية ولدت الحركة الوطنية السورية .

المطالبة باستقلال سوريا مع لبنان ١٨٨٠ :

وفي عام ١٨٧٥ أسست جمعية سرية ضمت أعضاء من المسلمين
كانوا قد تلقوا تعليمهم في « الكلية السورية البروتستانتية » وقد علقت
هذه الجمعية بمدن سوريا في نهاية عام ١٨٨٠ عدة بيانات الصقت على
الجدران طالبت فيها بلهجة عنيفة ببرنامج يتلخص في :

١ - منح سوريا استقلالها بالاتحاد مع لبنان .

٢ - الاعتراف باللغة العربية لغة رسمية للبلاد .

٣ - إلغاء الرقابة على حرية التعبير عن الرأي ونشر العلم .

٤ - استخدام المجندين العرب في الخدمة العسكرية العربية فقط .

ونداءات هذه الجمعية هي أول دعوة النفي التي أطلقتها الحركة

(١) الدوي ، ص ٦١ - ٦٢ .

(٢) « لوجول » ، ص ١٧٠ .

العربية الناشئة (١) وحوالي عام ١٨٨٣ ، عندما ضجر المتآمرون الشبان أعضاء هذه الجمعية من مطاردة البوليس السرى التركى لهم وإغلاقه مقر الجمعية ، واتلافه لمحاضرها ، تبين عديدون من أنشط أعضائها أن من الحكمة أن يهاجروا الى مصر .

وقد قرر مؤرخ عربى انه لا يتيسر تحديد الوقت الذى لوقفت فيه هذه الجمعية الثورية السرية نشاطها وأحرقت سجلاتها وحلت نفسها ، ولكن يمكن بالتقريب تحديد ذلك بفترة بين عامى ١٨٨٢ ، ١٨٨٣ • (٢)

وخلال الخمسة والعشرين عاما التالية كان نشاط حركة التحرر العربى يوجه على الاخص من الوطنيين الذين هاجروا الى القاهرة وبإريس ، أما فى سوريا فإن اضطهاد السلطان عبد الحميد للأفكار الحرة قد أسكت الى حد كبير الأصوات التى كانت قد ارتفعت مطالبة بالتحرر .

وقد سجل مؤرخ عربى هذه الفترة فقرر : أن المثقفين السوريين قد التجأوا الى وادى النيل الكريم حاملين فى مفكراتهم الصغيرة وفى قلوبهم الفكرة الكبرى ، فكرة احياء النهضة العربية • وقد قمعت هذه الحركة فى سوريا فانتقلت وظهرت فى القاهرة على صفحات الصحف والكتب كما ظهرت فى شبه الجزيرة العربية على شكل حركات التمرد والثورة التى شهدناها ألقرن العشرون •

وأقبل الناس من فلسطين وسوريا والعراق يلتمسون الامن والهدوء فى مصر • وبهذا أصبحت مصر ملجأ لعرب تركيا ومدرسة لهم لان كل من أئثرى من هؤلاء اللاجئين عن طريق مزولة التجارة • أو من تولى منهم المراكز العليا فى الإدارات الحكومية بمصر قدروا فوائد وجود حكومة صالحة • وهم النواة التى أصبح الأمل معقودا عليها للتعاون فى تنظيم الوطن العربى العزيز عندما تحقق الراية الوطنية على دمشق • وعلى بغداد (٣) •

وبهذا المعنى نفسه ذكر آخر انه فى نهاية القرن التاسع عشر انطلقت موجة من السخط الوطنى العربى • واضطر الوطنيون العرب وخاصة السوريون منهم • تحت ضغط الاضطهاد الذى صبته عليهم السلطة التركية الى الهجرة والحياة فى المنفى • فتنجموا فى مصر القريبة منهم

(١) جورج انطونيوس ، ص ٨٤ - • وصحب ص ٢٠٧ والدورى ص ٦٦ •

(٢) زين ، ص ٦٨ •

(٣) خير الله ، ص ٢٢ • و « لوجبول » ص ١٦٨ مستشهدا بمقاروى •

وكانت تحت الاحتلال البريطاني . كما اضطر آخرون الى الهجرة الى أوروبا
الغربية حيث نظموا دعاية ثورية (١) .

الحزب الوطني في مصر ١٨٧٩ :

ولما ظهر التدخل الاجنبى فى شئون مصر ، وأحس المصريون بأن
سيادتهم قد مسّت ، تقدم بعضهم لزعامة الرأى العام ، وألف محمد سلطان
وأحمد عرابى ومحمود سامى البارودى وسليمان أباطه وحسن الشريعى
حزبا سريا سموه « الحزب الوطنى » وأصدروا منشورا فى ٤ نوفمبر عام
١٨٧٩ تضمن برنامج ذلك الحزب ، أشار معظمه الى كارثة الديون التى
مكنت الاجانب من الاعتداء على سيادة مصر . وقد تطور برنامج هذا الحزب
عندما تبين أعضاؤه أن الأيدى الاجنبية تعمل على أن تحكم مصر حكما
استبداديا ، فأعلن على العالم برنامجه الشامل الذى تضمن :

١ - المحافظة على استقلال مصر ومقاومة من يحاول إخضاعها وجعلها
ولاية عثمانية .

٢ - الولاء للخديوى وتأييد سلطته مادامت أحكامه جارية وفقا للعدل
والقانون والالاح عليه لتنفيذ ما وعد به من اعطاء الشعب حكما نيابيا ،
واطلاق الحرية للمصريين .

٣ - إخضاع الاجانب لما يخضع له المصريون من قوانين البلاد
ومساواتهم بالمصريين فى اقتضاء الضرائب منهم .

٤ - زيادة عدد الجيش للدفاع عن سيادة مصر الى أن تبدأ الحياة
النيابية باعتبار الجيش حارسا للشعب الذى لا سلاح له .

٥ - جميع المصريين سواء فى الحقوق مهما اختلفت عقائلهم الدينية .

٦ - إصلاح البلاد ماديا وأديبا ونشر التعليم وتوفير الحرية

(١) « ستورارد » ، ص ١٥٥ ، ومحمد عبد الحور ، ص ٤٠ : الذى اضاف ان
بداية الحركة الوطنية العربية ظهرت فى النصف الثانى من القرن التاسع عشر فى لبنان
وسوريا حيث لعب السوريون المسيحيون بصفة خاصة المتخرجون من الجامعة الامريكية
التي أنشئت فى عام ١٨٦٦ ، دورا عظيما . وقد اتمت هذه الفترة بنشر مجمع مرمره
فى عام ١٨٦٧ ، وموسوعة عربية فى عام ١٨٧٠ ، واتشاء صحف يومية وتنمية الأدب
العربى الحديث . مما يمثل انطلاقة جديدة بين العرب .

السياسية لكافة المصريين وهي الحرية التي يعتبرها الحزب حياة للامة (١) .
والنظرة الاولى لهذا البرنامج يتبين منها أنه تضمن الخطوط الرئيسية
الخارجية لطالب الشعب المصري في الحياة الحرة الكريمة ، وانه يمتاز
برجولة التعهد بمقاومة كل محاولة للاعتداء على سيادة مصر بالقوة ، وقد
اثبت هذا الحزب فعلا فيما بعد أنه قاوم الجيوش الانجليزية التي غزت
مصر عام ١٨٨٢ المقاومة العسكرية التي كانت في طاقة البلاد وقتئذ .

عرايى ويوم عابدين : ٩ من سبتمبر ١٨٨١ :

وفي ٩ من سبتمبر ١٨٨١ توجه أحمد عرابي الى قصر عابدين مقر حكم
الحديوى توفيق ليطلب باسم الشعب المصري « اسقاط الوزارة المستبدة -
وزارة رياض - وتشكيل مجلس نواب على النسق الاوروبى ، وابلagh
الجيش الى العدد المعين فى فرمانات السلطانية والتصديق على القوانين
العسكرية التى امرتم بوضعها فلما اجاب توفيق على ذلك بقوله : كل
هذه الطلبات لا حق لكم فيها ، وأنا ورثت ملك هذه البلاد عن أبى وأجدادى
وما انتم الا عبيد احساناتنا ، اجابه عرابي : لقد خلقنا الله احرارا ولم
يخلقنا ترانا وعقارا فوالله الذى لا اله الا هو اننا سوف لا نورث ولا
نستعبد بعد اليوم » (٢) .

Bunt : Secret History of the English Occupation of Egypt, T. (١١)
Fisher Unwin.

لندن ، ١٨٩٥ ، ص ٥٥٦ . وقد نشر البرنامج بعد جريدة « التيمس » - التى صدر في
اول يناير عام ٨٨٢ .

وقد اشار مؤرخو تلك الفترة الى انها شهدت صدور مجلات في العواصم الاوروبية
مدافع عن القضايا العربية ، من ذلك « الخلافة والاقتصاد العربى » التى اصدرها لويس
صابونجى بلندن عام ١٨٨١ و « البصر » التى اصدرها خليل خاتم بباريس في نفس العام
(٣) محمود الخفيف « احمد عرابي الريمى المقرئ عليه » ، القاهرة ، ١٩٢٧
ص ٨٢ نقلا من مذكرة عرابي ، وقد اشار المؤلف نقلا من « بلنت » ان اوكلند كلف
الراغب المالى الانجليزى الذى كان يرافق الحديوى نصيح الاخير بان يطلق النار على
عرابي بيده . ووصف محمود الخفيف « يوم عابدين » في ص ٧٨ بأنه « اخلق بهذا
اليوم المشهود ان يكون له في نفوس المصريين مثل ما لليوم الرابع عشر من شهر يوليو
في نفوس الفرنسيين . وعلى الذين يعنون بتاريخ الحركة القومية في مصر ان يعلوا هذا
الشعب ان اليوم الذى نتحدث عنه هو يوم حياتهم امة لها كرامة » .

فرنسا والوطنية المصرية :

وقد وصف بعض كبار رجال السياسة الفرنسيين الوعي المصري في ذلك الوقت مقارنين بينه وبين وعي المصريين عام ١٨٤٠ فقرروا « أن آبائنا كانوا أقل من هذا استهانة بالوطنية المصرية في عهدهم ، وذلك أن نوابنا في سنة ١٨٤٠ لم يترددوا في أن يتكلموا في خطبهم عن الرعاية الواجبة للوطنية المصرية الناشئة فقد كانت هناك إذن وطنية مصرية ناشئة تستحق الرعاية في سنة ١٨٤٠ ، ولست في هذا مبالغا ولا أنا ممن يحبون المبالغة ولكن لا ريب في أنه كانت توجد في قلوب المصريين من أربعين سنة مضت مطامع كان من الحكيم أن تراعى في حدود معتدلة . تلك حقيقة لا تحتمل جدلا ، غير أن الذين كانوا يتحكمون في شئون مصر لم يكونوا يرون من المصريين غير قوم مدينتين ، فلم يكونوا يعرفون في معاملتهم إلا مصلحة الدائنين الأوروبيين التي يجب أن تقدم على ماعداها ، وبذلك لم ينتبهوا إلى أن مثابرتهم على اعتبار مصر رهنا وتدخلهم في شئونها تدخلها أدى بحكومتها إلى أن تصبح في أيدي الأجانب كانا قد انتهيا على طول الأيام بأن يجرحا شعور الشعب المصري الذي هو شعب حي مهما يقل القائلون في تعوده الطاعة والخضوع من أجل (١) وقد تبينت تركيا - التي كانت صاحبة السيادة على مصر - أهمية الوعي الوطني في مصر فحاولت استمالة عرابي رغم أن الحديوي توفيق كان قد أرسل في نوفمبر ١٨٨١ رسالة إلى القسطنطينية ذكر فيها للسلطان « أن مصر في حالة ثورة وأن هناك اقتراحا لإنشاء امبراطورية عربية » (٢) .

وقد كتب الوزير الفرنسي « بارتيلمى سان هيلير » إلى «سينتفيز» قنصل فرنسا في القاهرة بتاريخ ١٧ من أكتوبر ١٨٨١ يقول : لا يتيسر لنا من هنا أن نقدر تماما قوة هذه التطلعات الشرعية ولا كيف نرضيها ولكن هذه التطلعات قد بلغت حدا كبيرا من الصدق ، كما أن لها من المبررات ما لا يمكن معه إهمالها أو التفكير في إطفائها (٣) .

وفي ٢٢ من فبراير ١٨٨٢ أرسل أحمد راتب ياور سلطان تركيا رسالة إلى عرابي « ناظر الحربية المصرية » جاء فيها « لا أهمية فيمن يكون

(١) الخفيف ، ص ١٥٢ ، نقل من ترجمة عبد القادر حمزة لكتاب « المسألة المصرية » لـ « دة فريسينيه » .
(٢) الخفيف ، ص ٢٢٧ .
(٣) « دة فريسينيه » ، ص ٢٠١ .

خديوي مصر ٠٠ اسماعيل باشا وأسلافه رشوا الحائنين في الباب العالي ، وبعد أن اغضبوا عيون أولئك الموظفين المذكورين اجتروا على ظلم المصريين وفرض الضرائب الثقيلة عليهم ومعاملتهم بالضغط والقسوة ، وزيادة على ذلك فإنهم تدابروا ديونا ثقيلة وجعلوا المصريين يثنون تحت نير العبودية ، وقد خيل إلى تركيا أنها بتأجج الفرقة بين توفيق وعرابي تستطيع استعادة نفوذها على مصر ، فأوفدت إلى مصر بعثة برئاسة درويش باشا كلفت سرى بالعمل على خلع توفيق وتوطئة لتعيين حليم بن محمد على الذي كان يقيم في الاستانة . ويبدو أن عرابيا كان يفضل حليما على توفيق . (١)

ومما يستحق الذكر هنا ما قرره بعض المستعربين الأوربيين عن صلة عرابي باللوعة السنوسية ، فقد كتب أحدهم إلى المحامي البريطاني الذي تولى الدفاع عن عرابي يصارحه بأنه يعتقد أن أحمد عرابي يمت بصلة إلى محمد السنوسي . (٢)

وقد تعرضت المؤلفة الانجليزية ماري رولات إلى هذه الفترة من تاريخ اليقظة العربية وقررت أن من أبرز الشخصيات التي لعبت أدوارا حيوية في خلق القومية المصرية : أحمد عرابي ومحمد عبده ، وأن النصف الآخر من القرن التاسع عشر شهد أيضا ظهور القومية الهندية التي كان محمد عبده على علم تام بما حملته في طياتها من تطورات ، وأنه ما أن حمى وطيس الثورة العرابية حتى لقيت تأييدا روحيا من جانب الشطر الأكبر من الرأي العام الهندي إلى درجة جعلت الحكومة البريطانية تصمم

(١) الخفيف ، ص ٢٢٩ - ٢٣١ ، ٢٧٥ .

A.M. Broadley : How we defended Arabi, Chapman and Hall.

(٢)

لندن ، ١٨٨٤ ، ص ١٦٢ .

وقد نشر « برودلي » في هذا الكتاب نص الرسالة التي تلقاها من « هنري دوفرييه » المستعرب الفرنسي المؤرخ في أول نوفمبر ١٨٨٢ والتي جاء فيها أنه قد قضى الاثنين وعشرين عاما السابقة متجولا في الصحراء (العربية) وأنه إذا صح اعتقاده بانتفاء عرابي إلى الطريقة السنوسية فإن ذلك قد يكون طرفا من الظروف الخفية لما نسب إليه من تم لاته بذلك يكون قد أقدم على ما أقدم عليه مدقوما بانتقاله إلى تلك الجماعة السنوسية ، وقد ختم رسالته بأن رجا محاسن عرابي بأن يتحقق من انتفاء عرابي إلى السنوسية وأن يخبره بنتيجة تحقيقه .

وواضح من كتاب « برودلي » أنه لم ينته إلى تأييد ما ذهب إليه المستعرب « دوفرييه » الذي أسفر عنه دراسات عن السنوسية وكان ينسب إليها طواد المسيحية الأوروبية .

على توزيع اعلان فى الهند ينص على اعتبار عرايى كأحد الثوار • (١)

ومن طواهر تلك الیقظة القومية الاتجاه نحو انشاء جمعيات تطالب بحقوق العرب فى السلطنة العثمانية والحض على انهاءهم ، كالجمعية التى تأسست سنة ١٨٨١ باسم (جمعية حفظ حقوق الملة العربية) وقد نشرت نداء الى العرب من مسلمين ومسيحيين تحت عنوان « بيان من الامة العربية » تدعوهم فيه الى الاتحاد والمطالبة بالحقوق القومية • ويبدأ هذا النداء بمخاطبة المسلمين فيلفت نظرهم الى ظلم تركيا ويختم ذلك بقوله :

« فاین آنتم واین هم ؟ من متکم اليوم أمير ومن منکم اليوم وزير ومن فيکم اليوم مدير ؟ بل كل واحد منکم فقير ، وكبيرکم مثل صغيرکم فقير ، والمال والأمال بأيدي الترك .. الخ » ثم يلتفت الى المسيحيين فيقول لهم :

« اتحدوا مع المسلمين واستعدوا لنوال حريتکم من المعتدين فان الترك يخشون بأسکم فلا يمسسونکم ولا ينتهكون حرمتکم خوفا من القنصل • فاتحدوا بقلب مع اخوانکم المسلمين فان مرجع مصالحکم الى واحد » • (٢)

وقد سجل الكتاب الاوروبيون هذه الظاهرة الخاصة بتكتل الشبان العرب فى جمعيات سرية ذات طابع ثقافى واغراض سياسية فقرر أحدهم انه لاحظ اثناء اقامته ببيروت انشغال الشبان المسلم بتكوين جمعيات لزيادة عدد المدارس والمستشفيات وللعمل على بعث البلاد ، وطابع هذا النشاط الذى يثير الانتباه هو تحرره من كل لون طائفى • فالجمعيات التى تنشأ يقضى نظامها يقبول المسيحيين أعضاء ويسجل تعاونهم فى العمل الوطنى أما الاتراك فلم يحسب لهم حسابا • (٣)

وقرر آخر ان الوطنية الحقيقية بمعناها العربى لم تبدأ الا بعد عام ١٨٦٠ ، وأنها ولدت فى سوريا وإن هناك اتجاهات وطنية متميزة فى

(١) « مؤسقى عصر الحديث » ، ترجمة مصلحة الاستعلامات ، القاهرة ، ٢٦ أكتوبر ١٩٦٢ •

(٢) أنيس الخورى المقدسى : « الاتجاهات الأدبية فى العالم العربى » ، بيروت ، دار العلم للطابع ، ١٩٦٠ ، ص ١٠٣ - ٤ •

(٣) اتلونبوس ، ص ٨٩ - ٩٠ ، وقد استند على كتاب « جابريل شام » الذى اسماه « رحلة فى سوريا » ، واللورى ، ص ٦٥ - ٦ •

تعاليم جمال الدين الافغانى الذى يعد - من وجهة النظر الفلسفية - همزة الوصل بين الوحدة الاسلامية والقومية الاسلامية (١) . اى بين فكرة ادماج الشعوب الاسلامية فى وحدة كبرى وفكرة اعتزاز كل شعب اسلامى بكيانه الخاص المتحرر من كل سيطرة مع تحقيق نوع من التضامن بين جميع الشعوب الاسلامية .

ويظهر ان بعض ذوى المصالح او ذوى العطف الانسانى من الاتراك كانوا يظهرون العرب فى اتجاههم القومى . فقد ذكرت جريدة «المشرق» ان جماعة من شبان العرب والاتراك اجتمعوا فى باريس لتأسيس جمعية عربية وغاياتها :

- ١ - ان يدافعوا عن حقوق العرب جميعا مهما تباينت مذاهبهم .
- ٢ - حفظ الامة العربية تحت ظل الراية العثمانية فى وضع قانون اساسى للخلافة .

- ٣ - ان يساوى بين العرب والترك فى كل شئ .
- ٤ - اجراء الاصلاحات الواجبة بالطريقة الواقعة (اى بالفعل) .
- ٥ - استقلال كل ولاية من الولايات (العربية) بماليتها وتخصيص ولايتها بوال عربى او معاون عربى .

ويلوح لنا ان هذه الجمعية هى نفس الجمعية التى يذكرها سيمونوسكو فى جريدة الجورنال الفرنسية اذ يقول « فى العام ١٨٩٥ بدأت حوى الاسلام بالارتفاع عندما تأسست فى باريس عصبة الوطن العربى . وكان لهذه العصبة قاعدتان جوهريتان هما التحرر من الاجانب . واتحاد البلدان العربية تحت سلطة موحدة وزمنية » .

ولعل « عصبة الوطن العربى » « هى » اللجنة الوطنية العربية التى يذكرها الاعظمى فى كتابه « القضية العربية » . وسواء أصبح ذلك أم لم يصبح ، فالواقع ان العرب اتخذوا منذ أيام السلطان عبد العزيز ينتبهون الى حقوقهم ويطالب بها احرارهم وقد تركوا لنا من آثارهم الادبية فى العهد السابق للمستور ١٩٠٨ ما لا يترك مجالاً للشك فى ذلك (٢) .

(١) « ستودارد » ص ١٥٠ - ١٥٤ .

(٢) آليس الخورى ، ص ١٠٤ - ١٠٥ ، وقد استند على « المشرق » ١٩ ديسمبر ١٨٩٦ و « صوت الاحرار » بيروت ، ٢٠ سبتمبر ١٩٣٧ ، ويبدو ان هذه الجمعية غير جمعية « رابطة الوطن العربى » التى انشأها نجيب هادي فى عام ١٩٠٤ بباريس التى سيأتى ذكرها فى هذا الفصل .

وقد سبق أن أشرنا إلى أنه في هذه الفترة من نهاية القرن التاسع عشر . اضطروا الثائرون الوطنيون العرب إلى الالتجاء إلى المنفى واجتمعوا في مصر المجاورة التي كانت اذ ذاك تحت الاحتلال البريطاني ، كما اجتمعوا في أوروبا حيث نظموا دعاية ثورية (١) . ولم يترك العرب الثائرون اللاجئون في المنفى وسيلة الا استخداموها لتحقيق أهدافهم في العروبة السياسية ، من ذلك أن الوفود العربية اشتركت في المؤتمر الذي عقده في فيينا الأرمن التايصون للاميراطورية العثمانية ، وكان بين قرارات هذا المؤتمر قلب الحكومة العثمانية وإحلال حكومة دستورية محلها .

وقد حاول « لويليه » أن يحلل الجانب الروحي للحركة القومية في البلاد الإسلامية فذهب إلى أنه ليس هناك ما هو أكثر غموضا من تاريخ هذه اليقظة . حركات جماعية ٠٠ السنوسيون في ليبيا منذ عام ١٨٤٢ والمهديون في السودان منذ عام ١٨٨١ ، وفي الحركتين امتزج المظهر المحلي بالشعور الإسلامي العام . والباحث اذ يميل اليوم إلى أن يعيد تقويم هذه الحركات ابتداء من اتجاهاتها الجوهرية وطبقا للتصورات المقبولة في الغرب يتضح له انها مرت بمراحل كانت تتوقف بدلا من أن تتابع السير قسما ، وعلى ضوء هذه التحفظات يمكن أن يتبين حركة تحرير (إسلامية ذات جذور في تيار الصوفية الانساني وفي الفلسفة الشرقية والآراء الغربية (٢) . ولكن غاب عنه عنصر هام في هذه الفترة من تاريخ الشرق العربي وهو أن هذه « الحركات » كلها - إلى جانب برامجها الدينية - كانت تربط بينها رابطة التضامن الإسلامي وكانت جميعها تستهدف هدفا سياسيا واحدا ذا سمة عربية تكاد تشق السطر هو التحرر من السيطرة الغربية . وهذا الهدف السياسي تبلور في تلك الفترة الانتقالية بين مذهبين : مذهب الجنسية الإسلامية في نطاق الخلافة كجهاز يملو قمة الدول الإسلامية دون نظر إلى الجنسية السياسية أو اللغة أو المنطقة الجغرافية ومذهب التضامن العربي بمقوماته الخاصة إلى جانب التضامن الإسلامي منذ قسم العالم العربي - الإسلامي إلى عدة دول مستقلة كما سبق أن أشرنا - وهذا الهدف السياسي العربي القسما الذي تبلور في تلك الفترة لم ينقطع كما ذهب «لويليه» ولكنه بالعكس بدأت تكتمل معالمه في كل البلاد العربية وتكونت حوله تقاليد وسوابق قانونية راسخة ، أما العروبة السياسية كما صوّف

(١) « ستودارد » ص ١٥٥ ومحمد عبد الحوي ، ص ٤٠ .

(٢) « لويليه » ، ص ٢٨ .

تشرحها في القسم الثالث من هذا الكتاب بمقوماتها الكاملة - فقد أصبحت في المرحلة الأخيرة لهذه الحركات القومية أساسا اجتماعيا - سياسيا للوحدة بين الدول العربية .

مصطفى كامل وبرنامجه تحرير مصر من الاحتلال البريطاني : ١٨٩٥ - ١٩٠٨ :

وفي عام ١٨٩٥ بدأ مصطفى كامل دعوته لتأسيس الحزب الوطني وإلى تحرير مصر من الاحتلال البريطاني وكان أول الزعماء العرب اهتماما بإثارة المفكرين الأحرار في الأوساط الدولية المهتمة بالشرق العربي ضد الاستعمار الأجنبي . فبين عامي ١٨٩٥ ، ١٩٠٦ تنقل بين فيينا وباريس وبودابست وبرلين واستطاع أن ينشر دعوته الوطنية في صحف هذه البلاد ، وأن ينقل هذه الدعوة إلى الصحف الأمريكية ، وأن يتصل بالنواب الألمان والبلجيكيين والفرنسيين . وأن ينشر بالفرنسية بيانات واضحة عن عدالة القضية المصرية ، وأن يدفع عددا من أكثر الكتاب والكتاب الأوروبيين شهرة إلى تسخير أقلامهم لنصرة دعوته الوطنية . وقد ختم هذا الجهاد العربي الشاق بإصدار صحيفة مسائية باللغة الفرنسية باسم « اللواء المصري » صدرت في ٣ من مارس عام ١٩٠٧ وأخرى صباحية بنفس الاسم .

وقد أبرز أحد المؤرخين المعاصرين أن أهمية آراء مصطفى كامل في الفكر السياسي العربي تعود لسببين : أن لها تأثيرا في مفاهيم الحكم لدى أكبر وأهم قطر عربي وهي مصر ، وأن كتاباته لم تؤثر في مصر وحدها وإنما تجاوزتها إلى العالم العربي كله (١) .

وأهتم مستشرق فرنسي بإبراز دور مصطفى كامل في التوفيق بين مقتضيات الإسلام ومطالب الأمة المصرية وأشار إلى ما أعلنه الزعيم المصري من أن المسلمين والأقباط أمة واحدة وأن الدم الذي يسرى في عروق مسلمي مصر هو نفس الدم الذي يسرى في عروق أقباطها ، وأن التزام الجميع بواجباته الدينية بدون تعصب يدعم واجباتهم الوطنية (٢) .

(١) نسييه ، ص ١٦١ .

(٢) « لويبييه » ، ص ٤٢ .

« رابطة الوطن العربي » : ١٩٠٤ ،

و « يقظة الامة العربية » : ١٩٠٦ :

وفي بداية القرن الحالى - لاقبل ذلك - تحررت حركة التجمع العربى من الطابع الدينى الذى كان قد أضفاه عليها القادة من العرب البدو الذين قادوا الصراع ضد الأتراك الملاحدين . وانتقل مركز الحركة من نجد الى سوريا . (١)

وقد تم تنظيم المجاهدين العرب فى المنفى بإنشاء « اللجنة الوطنية العربية » بباريس فى عام ١٨٩٥ - كما سبق ان أشرنا - وقام هؤلاء الملتفون بدعاية ثورية انتهت فى عام ١٩٠٥ بتمرد مسلح فى الجزائر واليمن . (٢)

وفى ديسمبر ١٩٠٤ أسست بباريس « رابطة الوطن العربى » وقد أسس هذه الجمعية عربى مسيحي هو نجيب عازورى ، وكان غرض الجمعية تحرير سوريا والعراق من السيطرة التركية ، وإذاعت الجمعية عدة نداءات حضت فيها على الثورة . وفى عام ١٩٠٥ نشر عازورى كتابه بالفرنسية « يقظة الامة العربية » فى آسيا التركية . « وقد صدر هذا الكتاب بمنشور ذكر أن « الحزب الوطنى العربى » قد وجهه الى الدول ، وقد جاء فيه : « أن العرب الذين لا يستبد بهم الترك الا عن طريق إبقائهم منقسمين لأسباب واهية خاصة باختلاف المذاهب والأديان قد إدركوا ما يجمعهم من أواصر تاريخية وعرقية ، ويرغبون فى أن ينفصلوا عن الشجرة المتداعية ، شجرة آل عثمان . وأن يقيموا لانفسهم دولة مستقلة . وهذه الامبراطورية العربية ستمتد فى نطاق حدودها الطبيعية من وادى الدجلة والفرات الى السويس ومن البحر الابيض المتوسط الى بحر عمان ، وسوف تحكمها حكومة دستورية حرة على رأسها سلطان عربى . . اننا لا نطالب الدول بتقديم أية تضحية الينا ولا بالقيام بأى اجراء عسكرى لمصلحتنا ، وكل ما نرجوه من الدول الواعية ذات الميول الانسانية فى أوروبا وأمريكا الشمالية أن تؤيد حركتنا بمجرد وقوفها على الحياد وأن تشجعنا بمطقتها ، ونحن قادرون على أن نتجز مهمتنا المجيدة المقدسة . اننا اثنا عشر مليوناً من العرب المضطهدين بواسطة بضع مئات من الموطفين الترك والشراكسة

(١) السنهوري ، ص ٤٨ .

(٢) « متودارد » ، ص ١٥٥ .

وهؤلاء الموظفون جميعهم على استعداد لحياة دولتهم بمجرد ان يتبينوا اننا أقوى منهم . (١)

ومع ما تضمنه هذا المنشور من بيانات موالية لفرنسا وبعض الانطباعات الخاطئة عن مصر فان هذا النداء قد أصبح قيما بعد أساسا للمناهج الاخرى فيما تأسس من جمعيات .

وبعد عامين من اصدار كتاب « يقظة الامة العربية » أصدر عازورى مجلة شهرية باسم « الاستقلال العربى » بالفرنسية ظهر العدد الاول منها فى ابريل ١٩٠٧ وكان الغرض منها الاعلام عن البلاد العربية واثارة الاهتمام بمشكلة تحريرها وقد والت الصدور حتى اعلان الدستور العثمانى فى يوليو ١٩٠٨ (٢) .

ومما يلفت النظر فى برنامج « رابطة الوطن العربى » أن بعض فقراته تتم عن رضى ببعض الاتجاهات الاستعمارية الاوربية كما ان البعض الآخر تفصل عن « الوطن العربى » اراضى عربية صميمية . فان عازورى فى كتابه ينحسب الى أن « الرابطة » مستحترمة كل مصالح أوروبا وكل الاحتكارات والامتيازات التى أعطاهها الترك لها حتى اليوم وتستبعد فكرة توحيد مصر والامبراطورية العربية . كما أخرجت لبنان واليمن والعراق من هذه الدولة المقترحة !

ولكن كتاب عازورى ركز على التساؤل : كيف يجرؤ التركى عبد الحميد على أن يدعو نفسه خليفة ؟ كيف يمكن - فى الحق - أن يسمى خليفة ذلك الذى لا يفهم العربية ؟ الذى بلغ الخامسة والستين ولم يؤد بعد فريضة الحج . السفاح . الكاذب الذى يسرق رعاياه والذى ينكل بحجاج بيت الله فى مكة ؟ والذى يقصر انعاماته على أسوأ المجرمين والذى يتلقى من جميع السفراء المعتمدين لديه ركلا باقتدامهم ؟ وفى النهاية كيف يمكن أن يكون الرئيس الاعلى للمسلمين المنتشرين فى أنحاء العالم هذا

(١) نجيب مازورى . Le Réveil de la Nation Arabe, Plon. باريس ، ١٩٠٥ .
(٢) م - ب . شريف ، ص ١٩٦ ، و « ستودارد » ص ١٥٦ وقد أشار «بروكلمان» ص ٢٩٨ أن الموزى مازورى أسس جمعية وطنية هدفها الاستعانة بفرنسا لفصل الانتظار العربية عن الامبراطورية العثمانية وان اصدار الدستور التركى جعله يتكهن أن حلفه قد تحقق فأوقف صدور صحيفته « الاستقلال العربى » التى كان يشترك معه فى تحريرها أحد موظفى المستعمرات الفرنسية الكولونيل « يونج » ، وانطوليوس ، ص ٩٨ - ٩٩ .

الانتشار الواسع من لا يستطيع ان يخرج من قصره خشية ان يقتال والذي
أجمع رعاياه على كرهه وبفضه (١) .

ويبدو أن المؤرخين العرب الذين تعرضوا لكتاب غازورى ولبرنامج
« رابطة الوطن العربى » قد أبدوا تسامحا كبيرا فى تقييمهما مدخلين فى
تقديرهم عامل الظروف والعصر وتثمر المراحل الاولى ، اذ ان أحدهم قد
ذهب وهو بصدد التعقيب على الكتاب والبرنامج الى أن وجود « المسألة
العربية » أصبح معروفا هنا وهناك فى العالم العربى وأن « يقظة الامة
العربية » قد قرر بوضوح تطلعات المتطرفين بين العرب وهدفهم (٢) .

وأغلب الظن أن كتاب غازورى لم يستعرض بإكماله قبل وضع هذا
التعقيب وإنما اكتفى بالعبارات التى تضمنتها الفقرات التى ترجمت عنه
والتي تضمنت التنديد بالاستبداد التركى .

مصر موطن العروبة الرئيسى فى العالم الإسلامى :

ولا يجافى الدقة من يذهب الى أن حركة الوحدة العربية لم تنفصل
من الطابع الدينى الذى أضفاه عليها الثوار العرب الذين كانوا الأتراك
المستبدين الا فى مستهل القرن العشرين وأن مركزها قد انتقل من نجد
الى سوريا (٣) .

فقد ما أثارت حركات التمرد التى نشبت فى عام ١٩٠٥
الاهتمام العام بـ « المسألة العربية » منفصلة عن الخلافة وعن الوحدة
الإسلامية ، وبرز جليا أن رابطة الوحدة التى بدأت تجمع مختلف الأديان
والاجناس فى سوريا إنما كانت رابطة لغتهم العربية المشتركة التى بعثت
خلال أدب جديد ، ثم رابطة وعى بتراث تقاليد مجيدة والافتناع بأن التقدم
الاجتماعى ضرورى كالتقدم الدينى . وقد نظمت المعارضة للطغيان التركى
أولا فى القاهرة حيث كان يعيش عدد من السوريين يسيطرون على
الصحافة . وفى القاهرة أسس نجيب غازورى مركزا للدعوة انتشر

(١) ملهى ، ص ٢٤٦ - ٧ .

(٢) زين ، ص ٦٢ .

(٣) المنهورى ، ص ٤٨٨ .

فيما بعد في الاقطار العربية الأخرى (١) . واخذت أهمية القاهرة -- بالنسبة لهذه السمة العربية من الكفاح -- تستكمل معالمها مأوى للوطنيين العرب ومقرا للأزهر فاطلق عليها أحد المستعربين الرواد وهو بصدد استعراض تلك الفترة اسم « موطن العروبة الرئيسي في العالم الاسلامي » (٢)

« الدول الكبرى أمام الثورة العربية »

أمة عريضة وامبراطورية عريضة :

في عام ١٩٠٦ أصدر « يوجيني جونج » نائب قنصل فرنسا السابق في الهند الصينية كتابه عن « ثورة الفد العالمية » وقد قرر فيه « ان الكتاب يأبون التسليم بإمكان حدوث أزمة سياسية في هذه الاقطار العربية لان هذا الاحتمال يزعج في الواقع خططا معينة من خطط السياسة الخارجية ، ولذلك فضلوا عدم الخوض في حديث الششون العربية او على الأقل اظهار تلك الأزمة على أنها أمر مستحيل الوقوع لان عرب القبائل الرحل التي لا رابطة بينها -- كما يزعمون -- لا يمكن أن يتحدوا ولا أن يعالوا بذل جهد عنيف أو أن ينفذوا عنهم خمولهم ويتخلصوا من السيطرة التي رزحوا تحتها عدة قرون ! وأن الجهل البادى بتاريخ الغرب الحديث ويشروات اراضيهم كان يبرر هذا النظر ، ولكن اليوم لم يعد هناك ما يبرره ، فيظلة الأمة العربية أصبحت حقيقة مادية متزايدة وقد تنالت الحوادث مسرعة بحيث لم تدع مجالا لأى شك في ذلك . وقد أردنا أن نبرز أن الصراع ليس حديث عهد كما يعتقد بصفة عامة وانما هو يعود الى أكثر من قرن مضى ويدنو اليوم من نهايته .. ان الأمة العربية عندما يعاد بناؤها ستكون امبراطورية شاسعة كما أعلنت « اللجنة الوطنية العربية » في ندائها الذي وجهته الى الدول ووضعنا كدولة كبرى ذات مصالح في البلاد الاسلامية يفرض علينا التزاما بأن تكون لنا علاقات ودية مع الأمة العربية في المستقبل ، ومع الرئيس الديني الاعلى الذي ستكون مكة او الطائف مقرا له .. ان « يظلة الأمة العربية » ستفتح في الواقع باب أزمة عالمية ضخمة ، و « المسألة العربية » التي تتضح معالمها اليوم ، اجتماعية كما انها دينية ، وتتلخص في كلمات قليلة : انها يظلة أمة . ان العرب يريدون أن يكونوا وحدهم سادة أنفسهم

(١) « كون » ، تاريخ القومية ، ص ٢٧٢ - .

L. Massignon : Éléments Arabes et Foyers d'Arabisation, Revue (٢)
du Monde Musulman.

باريس ، ١٩٢٤ .

ولا يقبلون بعد اليوم سيطرة الترك المرحمة . ولم يوفق هؤلاء الترك الى اليوم في السيطرة عليهم الا باستغلال الخلافات الدينية القائمة بين العرب المسلمين والكاثوليك والارثوذكس بإيقاعهم في حالة جهل « (١) » .

وقد شجع نجاح الحركات القومية البلقانية التي انتقضت على الامبراطورية العثمانية « اللجنة الوطنية العربية » في عام ١٩٠٥ على اعلان تطلعات العرب وأثارتهم على الخضوع والفقر اللذين أغرقهم فيهما الاستعمار التركي . ولم تستكمل الحركة القومية العربية شكلها السياسي المحدود والحاسم الا بعد ثورة « تركيا الفتاة » في عام ١٩٠٨ عندما خابت آمال الاقطار العربية في تحقيق اتجاهاتها العقائدية الخاصة في أن تكون وحدات مستقلة في نطاق الامبراطورية العثمانية ، فقد اندفع حزب « تركيا الفتاة » - يواز من التحمس لتحويل تركيا الى دولة « مركزية » - الى سياسية (تترك) تبعها رد فعل بين العرب الذين كانوا يطالبون باللامركزية والذين وجهوا حركتهم الى سياسة التخلص نهائيا من السيادة التركية (٢) .

جمعية الاخاء العربي - العثماني ١٩٠٨ :

وفي سبتمبر عام ١٩٠٨ أسس العرب المقيمون في الاستانة جمعية سموها « جمعية الاخاء العربي العثماني » كل هدفها توحيد كلمة العرب التابعين للدولة العثمانية مع المحافظة على ولائهم للسلطان . وحماية الدستور التركي الذي كان قد صدر مشبعا بالمبادئ الحرة ، والعمل على ترقية الولايات العربية داخل نطاق الدولة العثمانية . وقد أصدرت هذه الجمعية صحيفة تروج لمبادئها .

وكان أعضاء « جمعية الاخاء العربي العثماني » يعتمدون على التعاون مع أعضاء « جمعية الاتحاد والترقي » التركية التي كانت تهدف الى التخلص من طغيان حكومة السلطان عبد الحميد ، لكن العرب تبينوا أن أعضاء الجمعية التركية مصممون على أن يكفلوا للصنصر التركي أغلبية في الانتخابات البرلمانية رغم تفوق العرب على الترك في العدد ، وقد نجح في تلك الانتخابات فعلا مائة وخمسون نائبا تركيا ولم ينجح الا ستون نائبا عربيا في مجلس النواب . أما مجلس الشيوخ فلم يعين السلطان

(١) « جوتج : الدول العظمى امام الثورة العربية » ، نفس المرجع ، ص ١٨٠

(٢) محمد عبد الحريز ، ص ٤٠ .

فيه الا ثلاثة من الشيوخ العرب . وقد تطور الامر بعد ذلك فحاول السلطان البطش بجمعية الاتحاد والترقي وحرص حامية الاستانة على مهاجمة دار « المبعوثان » وقتل وزير العدل ونائب عربي هو الامير محمد أرسلان . فلما سمع محمود شوكت باشا بذلك ، وهو عربي يتمتع برتبة عالية في الجيش الذي كان مرابطا في سالونيك ، هاجم الاستانة واقتحمها . وأعلن خلع السلطان عبد الحميد وتولية أخيه السلطان محمد رشاد في آخر إبريل عام ١٩٠٩ .

وكان قانون هذه الجمعية ينص على أن عضويتها مفتوحة للعثمانيين أبناء العرب دون نظر الى طوائفهم أو مذاهبهم . وقد عرف العربي في هذا القانون بأنه من ولد لآب عربي أو اتخذ البلاد العربية وطنًا له . وركزت « الاخاء » اهتمامها على « الامة العربية » واجتهدت أن ترفع مستوى الامة العربية باستخدام كل الوسائل التي تكفل انتشار العلوم كانشاء المدارس واصدار الصحف . والاخاء - كغيرها من الجمعيات العربية - كان لها برنامج آخر ينطوي على تطلعات تختلف عن الغرض الذي يبدو في أعمالها الرسمية : برنامج سرى أهم من الشعارات العلنية التي كانت تستخدم للتمويه إذ كانت تلك الجمعيات تزاول نشاطها في الخفاء . وكان الهدف الحقيقي لزعماء « الاخاء » هو غرس فكرة الانفصال عن تركيا في المنصر العربي . وهذه العناية الثورية كانت تمارس تحت ستار خارجي في غاية الحكمة واللباقة . ولقد وفقت « الاخاء » في تمبئة الصحف التي تصدر في سوريا ومصر وأمريكا والتي كانت تنشر مقالات تبرز ان قوة الامبراطورية العثمانية وهيبتها قد وهنتا ، بينما احتدمت صحف في أمريكا وفي مصر علنا بمسألة استقلال العرب وحتى صحف مصر وسوريا كانت تدأب على نشر مقالات بعنوان « ترك وعرب » . وما من حاجة الى ايضاح ان هذه الكتابات كانت تتم بصراحة عن خشية بطش الترك بكتابتها ، ولما كانت الصحافة العربية في أمريكا تتمتع بحرية مطلقة في التعبير فانها دافعت عن الآراء الانفصالية بدون موارد ولا تردد . (١)

(١) ص ٢٢٦ - ٨ ، وقد استند على التقرير المقدم من قائد الجيش الرابع التركي ، و « أولييه » ص ٤٦ وأنطونيوس ، ص ١٠٢ .

« المنتدى الأدبي » : المطالبة بحكومة عربية معلية على نسق الحكومة النمساوية - فلجيرية :

وفي نفس العام ١٩٠٩ ، بعد أن تبين للضباط العرب في الجيش التركي استحالة التعاون مع زملائهم الأتراك أعضاء جمعية الاتحاد والترقي أسس العرب « المنتدى الأدبي » . وقد اشترك في تأسيسه عدد من النواب والكتاب والطلبة العرب والحقت به مكتبة ضمت عددا كبيرا من الكتب العربية وداراً للضيافة وقاعة للمحاضرات . وقد ساهم هذا المنتدى في اذكاء الوعي العربي واجتذب عددا كبيرا من الاعضاء ، ونجحت فكرته فأنشأ له فروعاً عديدة كانت ملتقى الوافدين العرب من انحاء الدولة العثمانية .

وكان « المنتدى الأدبي » أول الهيئات السرية العربية التي شكلت بعد أن وقف نشاط « الاخاء » . كما ان عضويته قد انضم اليها آلاف كانت غالبيتهم من الطلبة الذين أسسوا فروعاً في مدن مختلفة بسوريا ومصر والعراق . والواقع أن عبد الحميد الزهراوى وعزيز على المصرى وسليم الجزيرى ورشيد رضا كانوا يلقون المحاضرات فيه كلما حضروا من مصر الى القسطنطينية عن موضوعات تاريخية تعالج بحيث تبث فكرة الاستقلال السياسى بين المستمعين والتعلق بها . وقد أجاب رفيق سلوم في تحقيق أجرى معه بشأن اشعار وطنية كان « المنتدى » قد كلفه بوضعها بأنه لم ينظم شعراً ضد الامبراطورية « وانما نظمت هذا الشعر في بحث الحضارة والمجد والسيادة العربية » (١) .

وفي داخل « المنتدى الأدبي » كان يجتمع خليل حمادة باشا الوزير السابق وعزيز المصرى ضابط أركان الحرب في لجنة محدودة العدد للعمل على تحقيق اغراض سياسية اطلقوا عليها اسم « القحطانية » انشئت في عام ١٩٠٩ .

الجمعية القحطانية ١٩٠٩ : المطالبة بتحويل الامبراطورية العثمانية الى مملكة مزدوجة :

ويبدو أن هذه اللجنة السرية التي تكونت داخل «المنتدى الادبي» قد انفردت بنشاط خاص متميز ، اذ ان المؤرخين الذين اهتموا بنشاط

(١) ص ١٠٨ - ٩ ، ص ٢٢٨ ، والنورى ص ١٢٢ ، و « توبلييه » ص ٤٧ واطونوبوس ص ١٠٨ - ٩ .

هذه الهيئات العربية ذات النشاط المنفصل عن نشاط الدول قد أشاروا إلى أن أعضائها كانوا ذوى طابع أكثر بطولية وأن أغراضها كانت تنفيذ مشروع جديد وجرى، هو تحويل الامبراطورية العثمانية إلى ملكية مزدوجة^١. وكان مقتضى هذا المشروع أن تكون الاقطار العربية مملكة واحدة لها برلمانها وحكومتها المحلية على أن تكون العربية لغتها وعلى أن تكون هذه المملكة جزءا من امبراطورية تركية - عربية تشبه في تكوينها الدولة النمساوية المجرية ، وأن يكون لسلطان تركيا - بالإضافة إلى تاجه التركي - تاج هذه المملكة العربية ، كما أن لامبراطور آل هابسبرج تاج المجر .
واننا لنجد أمامنا هنا خطة محدودة توحى بها فكرة معينة ، وكان واضعوها جماعة من العاملين المصممين الذين تبينوا استحالة تنفيذها علنا . وكان زعيمهم عزيز على المصرى الضابط بالجيش التركى . وكان أعضاؤه « القحطانية » يختارون بعناية ، فلم يكن يقبل فى عضويتها الا من كانت وطنيتهم فوق الريبة ومن يؤمنون على السر . وقد ضمت عددا من الضباط العرب ذوى الرتب العالية فى الجيش التركى واثنين من مؤسسى « المنتدى الأدبى » . وكان للجمعية كلمة سر وإشارة لاثبات شخصية العضو . وقد أنشئت لها خمسة مراكز عدا القسطنطينية . وأهميتها تبدو عبر تاريخ الحركة العربية فى أنها كانت أول محاولة لكسب الضباط العرب الذين يخدمون فى الجيش التركى وضمهم للتعاون الإيجابى فى الحركة الوطنية . وكان نشاط الجمعية قويا فى سنتها الأولى ، ولم يعلن حلها بعد ذلك الا أنها أوقفت نشاطها بسبب شكها فى أن أمرها يبلغ إلى السلطات التركية^(١).

الجمعية العربية الفتاة ١٩٠٩ :

وقد أسست « الجمعية العربية الفتاة » بباريس فى ١٤ من نوفمبر ١٩٠٩ من سبعة طلبة عرب كان من بينهم توفيق الناطورى (لبنانى) وجميل مردم رئيس الوزارة السورية فيما بعد وعونى عبد الهادى (فلسطينى) رئيس الوزارة الاردنية الهاشمية فيما بعد ومحمد رستم حيدر (لبنانى وزير مالية العراق فيما بعد) ومحمد المحصانى (لبنانى) اعلم فيما بعد وأحمد قدرى (سوري) ورفيق التميمى (فلسطينى) وعبد الغنى العيسى لبنانى اعلم فيما بعد وكان هدف هذه

(١) انطونيوس ، ص ١١٠ و « لويبييه » ص ٤٧ ، والفورى ص ١٢٢ وحريف ص ٢٠٢ .

الجمعية لتحرير العرب من الحكم التركي أو من أي حكم أجنبي . وقد استفاد أعضاء هذه الجمعية من التجارب التي مرت بها الجمعيات العربية السابقة ، ولذلك عنى أعضاؤها بالتزام السرية المطلقة في أعمالها وبالحرص على ألا يضموا إليها أحدا إلا بعد امتحان إيمانه بمبادئ الجمعية امتحانا دقيقا .

وقد ذهب مؤرخ عربي إلى أن الدور الحاسم الذي لعبته هذه الجمعية في الحركة الوطنية لم تستطع أن تلمبه أية جمعية أخرى ، وإن تكوينها بعيد إلى الذاكرة جمعية بيروت السرية التي انشئت في عام ١٨٧٥ (١) .

ورذهب آخر ، بعد أن قرر أن في الامكان القول بحق ان بنور الحركة الانفصالية العربية بدأت تنبثق كرد فعل على القومية التركية ابتداء من عام ١٩٠٩ ، إلى أن « الفتاة » كانت تسمى عند انشائها في عام ١٩٠٩ « جمعية الناطقين بالضاد » ، ولم تحمل اسمها الجديد الا في عام ١٩١١ . وأن غرضها هو الحصول سياسيا على استقلال العرب داخل اطار الدولة العثمانية على نسق شكل دولة النمسا والمجر ورفع الأمة العربية إلى مستوى التقسيم الاجتماعي والتربوي في الأمم القريبة (٢) .

وعقدت الجمعية عام ١٩١٢ في باريس مؤتمرا استمر ستة أيام حضره أربعة وعشرون مندوبا يمثلون البلاد العربية منهم أحد عشر مسيحيا . وكان من بين ممثلي العراق توفيق السويدي الذي أصبح رئيسا للوزارة العراقية فيما بعد . وقد أبدى المؤتمر رغبته في أن تظل البلاد العربية في نطاق الدولة العثمانية بشرط أن تنال البلاد العربية حقا في الحكم الذاتي ، وشدد المؤتمر على أهمية منح الدول الاوروبية من التدخل في هذه المسألة ، وعلى أن تكون اللغة العربية هي اللغة الرسمية ، وعلى انشاء ادارة لا مركزية في كل ولاية عربية ، وعلى عد هذه القرارات برنامجا سياسيا للعرب .

وفي نفس العام نقل مركز الجمعية إلى سوريا ووصل عدد أعضائها إلى ألفين من بينهم شكرى القوتلي رئيس الجمهورية السورية فيما بعد وتوفيق الناطور ، لبناني أعلم فيما بعد والملك فيصل الأول الذي انضم إلى الجمعية عام ١٩١٧ ، ويس الهاشمي (عراقي) . ثم انضم إليها عام

(١) الطريوس ، ص ١١١ . ويجدر بنا أن نشير هنا إلى أن الطريوس يرى أن

هذه الجمعية أسست في عام ١٩١١ .

(٢) نين ، ص ٧٧ - ٨١ .

١٩١٨ رضا الركابي وإبراهيم هنانو (سوريان) ورياض الصلح
ورضا الصلح (لبنانيان) . (١)

حزب اللامركزية العثماني ١٩١٢ :

وفي عام ١٩١٢ أسس في القاهرة حزب « اللامركزية » الإدارية
العثماني . وقد أسست له فروع في سوريا والعراق . وكان يهدف إلى
إنقاذ الدولة العلية بضرورة تطبيق اللامركزية في حكم الأقطار العربية
وتوجيه الرأي العربي إلى المطالبة بذلك « وقد ظهر الحزب لأول مرة جريشا
ووقف وجهها لوجه أمام الاتحاديين ، فجاء في المسادة الثالثة من منهاجه :
« ليس هذا الحزب خفيا وليس فيه ما يعد من الأسرار فهو ينشر مقصده
المبني على المطالبة باللامركزية الواسعة جهرا وعلاية دون الخفية من أحد
لاعتقاده يقينا أن الدولة لا تبقى في العالم السياسي إلا اذا بنيت حكومتها
على أساس اللامركزية الإدارية » (٢) .

وقد جاء في هذا القانون ما يدل على احكام نظامه الحزبي ، وعهد
بإدارته إلى لجنة قوية من عشرين عضوا يقيمون في مصر ولجنة تنفيذية من
ستة أعضاء كما نظمت العلاقة الوثيقة بين فروعها المختلفة وغيره من الجمعيات
السياسية العربية ، وخاصة مع « المنتدى الأدبي » في القسطنطينية ، ولم
يكذ ينقضى عام حتى أصبحت هيئة « حزب اللامركزية » افضل الهيئات
التي تنطق بلسان التطلعات العربية نظاما واعظما تمثيلا لها : وأهمية

(١) يقرر بعض مؤرخي الوحدة العربية انه « لما بدا الترك يدون نياهم التركية
نحو العرب اخلت تنشأ جمعيات سرية عربية عسكرية وغير عسكرية مثل الجمعية
التطانية وجمعية العهد وجمعية العربية الفتاة .. وقد كان قيامها ظاهرة بالرة تتم
أكثر مما سبقتها على ذلك الشعور، حيث كانت تهدف إلى قيام كيان عربي قومي يضم
جميع بلاد العرب ، ويكون له استقلال ذاتي تحت السلطان العثماني المشترك .. ثم
تطورت إلى الانفصال عن الدولة العثمانية حينما اجتمع منهم الترك ضد العرب »

محمد حرة دودرة ، (الوحدة العربية) ص ١١٨ ، ويراجع حافظ وجيه « جزيرة
العرب في القرن العشرين » ، القاهرة ، ١٩٥٦ ، ص ١٥٣ - ٤ .

ويضيف الطويريس في ص ١١١ : بعد أن أشار إلى أن إنشاء هذه الجمعية يذكرنا
بجمعية بيروت السرية التي أنشئت سنة ١٨٧٥ أن الفرق بينهما أن زمام المبادرة قد سبغ
إلى يده المسلح ، وكانت أهداف الجمعية السرية لاستقلال البلاد العربية .

(٢) شريف ص ٢٠٠ ، ولويليه ص ٤٧ : داتويريس ص ١١٣ .

هذه الجمعية في تاريخ الحركة العربية أنها كانت أول محاولة في ارساء قواعد علمية للجهد المنظم . (١)

لجنة الإصلاح : بيروت ١٩١٢ :

وفي الأيام الأخيرة من عام ١٩١٢ أسست في بيروت « لجنة الإصلاح » فلم تمنح السلطات التركية في عقد جلسات هذه الجمعية بدار المجلس البلدي . وقد تضمن برنامجها « ان اللغة العربية تعتبر اللغة الرسمية في جميع المعاملات داخل الولاية وتعتبر أيضا لغة رسمية كاللغة التركية في مجلس الاعيان » .

وقد عقدت هذه الجمعية التي كانت تضم ستة وثمانين عضوا من جميع الاديان والمثل أول اجتماع عام لها في يناير عام ١٩١٣ ، وطالبوا بحكومة دستورية عثمانية على أن تترك الشؤون المحلية العربية لمجلس عام للولاية ، فأجابت الحكومة التركية على ذلك بحل اللجنة (٢) .

وأسست في البصرة لجنة اصلاح أخرى تتفق في برنامجها مع باقي الجمعيات العربية . وعقدت الاجتماعات العربية العامة بدعوة من هذه اللجان في دمشق وحلب وعكا وناپلس وبغداد والبصرة ، ونادت بالتخلي عن تجنيد العرب للخدمة بالجيش التركي في زمن السلم خارج ولايتهم . وتجد في برنامج هذه اللجان صدى لمطالب جمعية بيروت السرية التي انشئت في عام ١٨٧٥ والتي سبقت الإشارة إليها .

جمعية العهد : ١٩١٢ - ١٩١٤ :

ولما اوقفت « الجمعية الصحفانية » نشاطها أسس عزيز على المصري في مستهل عام ١٩١٤ « جمعية العهد » مستفيدا من تجارب عمله مع الجمعية الأولى . وكانت خطته أن تقتصر عضويتها على ضباط الجيش ولو ان برنامجها كان مشابها لبرنامج الاولى . ولم ينضم من المدنيين إليها الا اثنان أحدهما عادل أرسلان وكان من مؤسسي الجمعية الاولى . ولما كان المنصر العراقي هو المنصر العربي الغالب في الجيش التركي ، فقد كانت غالبية الاعضاء منهم ، وأسس لها فرعان أحدهما في بغداد والآخر في

(١) تونبوس ، ص ١٠٦ ، والخورى ص ١٢٤ ، وحافظ وهب ، ص ١٥٢ .

(٢) زين ، ص ٨٦ ، والطربوس ص ١١٣ - ٤ .

الموصل . وأصبحت « العهد » رابطة للضباط كما أصبحت « الجمعية العربية الفتاة » من قبل رابطة للمدنيين . ورغم أن كلا منهما لم يكن على علم بنشاط الأخرى نظرا للسرية الشديدة التي كانت تراعيها كلتاها فإن كلا منهما كانت تكمل نشاط الأخرى حتى عام ١٩١٥ عندما نشأت صلة بينهما في دمشق وجمعتا مواردهما للقيام بالثورة العربية (١) .

وقد أشار البعض إلى أن هدف « العهد » كان استقلال البلاد العربية على أن تظل مرتبطة برباط اتحادى مع حكومة الاستانة ، وأن الجمعية تدرجت إلى الدعوة للاستقلال الكلى بعد سنة ١٩١٦ وكان لأعضائها دور فى الحركات الاستقلالية التالية (٢) .

وأسست فى العراق جمعية وطنية اتخذت بفسداد مقرا لها وكان هدفها طرد الأتراك وإنشاء حكومة مستقلة . وقد ضمت هذه الجمعية أكثر من مائة من ضباط الجيش وعددا كبيرا من الأعيان العراقيين كان من بينهم حمدي الباجي رئيس الوزارة العراقية فيما بعد .

وفى مارس عام ١٩١٣ عقد العرب فى العراق الأسفل وفى الأراضى المجاورة له مؤتمرا فى المحمرة لتنظيم العمل على استقلال العراق والأراضى العربية الخاضعة للحكم التركى .

وقد سبق أن أشرنا إلى أنه فى نوفمبر من ذلك العام اتصل زعماء هذه الحركة العربية العراقية بالأمير عبد العزيز بن عبد الرحمن آل سعود ، الذى كان قد بسط سيادته على نجد ، فأبدى عطفه على هذه الحركة وتأييده لها ، ولكنه أوضح خشيته من خصمه التقليدى الذى كان مواليا للحكومة التركية أمير جبل شمر .

وقد تبينت الحكومة التركية خطورة هذا الوعي العربى ، فحاولت أن تفت فى عضد زعمائه من السوريين والعراقيين بإغرائهم بقبول وظائف سياسية هامة ، ولكن رغم ضعف بعض أولئك الزعماء أمام ذلك الإغراء فإن الأمانة على الحركة العربية ظلوا يتابعون جهودهم الموفقة ، وكان أعضاء « جمعية العهد » قد زاد عددهم حتى قيل أن هذا العدد وصل إلى أربعة آلاف .

(١) أنطونيوس ، ص ١١٩ - ١٢٠ ، و « لوبييه » ، ص ١٢٤ .

(٢) الدورى ، ص ٧٧ ، ووجه ، ص ١٥٣ ، وأحمد طريخ «الوحدة العربية» ، القاهرة ، معهد الدراسات العربية ، ١٩٥٩ ، ص ٤٦ ، ١١١ .

وفي يناير عام ١٩١٤ قبضت الحكومة التركية على عزيز على المصري في الاستانة واتهمته بأنه حاول انشاء دولة عربية في شمال افريقيا ، وبأن الايطاليين رشوه أثناء الحرب الطرابلسية عام ١٩١١ . وحكم عليه بالاعدام ولكنه أفرج عنه .

وفي رأى البعض أن العرب « الفيدراليين » كانوا متأثرين في اختياراتهم للنمط النمسي - المجري بالمصلحة العربية الخاصة وبروح الاسلام العالمية (١) .

ولكن مستشرقاً كان يرى أن برنامج العرب الوطني قد وضع قبل الحرب العالمية الأولى بعشر سنوات كاملة وكان يتضمن انشاء اتحاد فيديرالى « بين البلاد العربية وعودة الخلافة الى الأرض العربية التي نشأت فيها واستعادة دمشق وبغداد لجدهما القديم (٢) » أى أنه عد تظاهر العرب بالمطالبة بانشاء اتحاد عربى - تركى متناورة سياسية وإن حقيقة البرنامج الوطنى العربى هو انشاء اتحاد « فيديرالى » عربى .

وباستعراض نشاط جمعية « الاخاء » وغيرها من الجمعيات المماثلة التى سنعود اليها فى هذا الفصل نجد أنفسنا أمام هيئات دولية من الطراز الذى يصفه « سيل » بأنه مكون دائماً من مواطنى دول مختلفة ولكنها تندرج تحت اسم « هيئات تزاوّل نشاطاً منفصلاً عن نشاط الدول » لتحقيق أغراض خاصة بها دون أن تلجأ الى نشاط الحكومات ودون أن تستعين بمثل هذه الدول التى ينتمى إليها هؤلاء المواطنون . بل ان التضامن بين أعضاء هذه الهيئات الذى يتخذ أساساً لصلها يتجه الى التخلص من القيود التى تفرضها حكومات الدول وإلى استبعاد تدخل الحكام والممثلين الدوليين فى أعمالها (٣) .

وقد أشرنا ونعود الآن الى الإشارة الى أن أعضاء هذه الهيئات العربية، التى كانت تباشر نشاطاً منفصلاً عن نشاط الدول ، من مواطنى عدة أقطار عربية مختلفة كانت تابعة اذ ذاك للإمبراطورية العثمانية وأصبحت الآن دولا مستقلة .

ومن سمات هذه الجمعيات التى كانت تستهدف الوحدة العربية - أن أعضائها كانوا لا يحسبون حساباً - كرعايا عثمانيين - للصلة التى كانت تربطهم بالإمبراطورية العثمانية وهى صلة الجنسية ، باعتبار أن

(١) ص ٢٧٠ .

(٢) « كون » تاريخ القومية ، ص ٢٧٩ .

(٣) باريس ، ١٩٢٢ ، ج ١ ، ص ٥٨ .

George Soelle : Précis de Droit des Gens, 2ème partie, Sirey.

هذه الدولة التي ينتمون إليها لا تأبه بالأهداف التي يعملون لها . ولذلك تتولى إدارة هذه التكتلات هيئات تزاوّل عمل الحكومات ويمثلون يستمدون سلطتهم من نفس الهيئات التي تبأشر نشاطا منفصلا عن نشاط الدولة عملها بطريقة مستقلة لا دخل لغيرها فيها لأن القانون الذي يحكمها والمبادئ الاجتماعية الأساسية التي تنبثق منها مستقلة عن النظم القانونية التي تقوم عليها الدولة (١) العثمانية في حالتنا . والقانون المنفصل عن قوانين الدولة droit extra-étatique الذي تخضع له هذه الهيئات في هذه الحالة هو قانون انشأ نفسه في مجال اقتحم على أرض الامبراطورية العثمانية التي ينتمى إليها أعضاء هذه الهيئات التي تستهدف الوحدة العربية باعتبارهم من مواطني هذه الامبراطورية .

إن اسهام الهيئات العربية التي كانت تزاوّل نشاطا منفصلا عن نشاط الدولة عظيم في تاريخ العروبة السياسي وله أهمية خاصة . وقد أبرز مؤرخ فرنسي معاصر هذه الأهمية وأضاف أن أحد الذين أسهموا في تلك الحركة العربية قد ذكر أنه في ذلك الوقت كانت تقاوم كل حركة وطنية وكل فكرة حرة ، كنا نجلس على مقاعد المدرسة تقيض نفوسنا تحمسا لاستعادة مجد العرب ولقتهم ، وفي أركان البيوت وعلى قمم الجبال كنا نجتمع سرا لنعيد دراسة تاريخ الوطن العربي وكبار قادته وعظماء شعرائه وضرورة التكتل وراء إيمان وطني (٢) .

وقد أوجز بعض الباحثين نشاط هذه الهيئات العربية التي باشرت مهامها خارج نطاق الدولة العثمانية التي كان ينتمى أعضاؤها إلى جنسياتها سياسيا ودون أي اعتبار لأية تفرقة جغرافية بين قطر عربي وأي قطر عربي آخر من الأقطار التي ينتمى إليها أعضاء هذه الهيئات تاريخيا وروحيا وثقافيا فقرروا أن القادة العرب فقدوا ثقتهم في رجاله « تركية الفتاة » بسبب تشجيعهم لفكرة الوحدة التركية ولا تجاهاتهم غير الدينية . وفي مقابل ما اتسمت به حركة « تركية الفتاة » من طابع « وطني » تركي رد العرب معارضين بقوميتهم العربية التي تمثلت في انشأ الجمعيات والمنظمات والتجمعات التي تستهدف الدفاع عن القضية العربية وعن حقوق العرب . (٣)

(١) المرجع السابق - ص ٢٨٨ .

(٢) Jacques Berque : Les Arabes d'hier à demain, Editions du Seuil.

باريس ، ١٩٦٠ م ص ٢٢٨ .

(٣) « للورى » و « ماتيران » ، ص ٧١ .

الفصل الثالث

المرحلة العربية للحركة العربية

أساس المرحلة الثانية للقومية العربية :

لنلاحظ على برامج الجمعيات العربية المختلفة التي تحدثنا عنها في الفصل السابق أنها مستوحاة من ماضي العرب المجيد في عهد الخلفاء . ولكن تبين في الزمن الذي أنشئت فيه هذه الجمعيات أنها برامج طموح قد لا يتيسر تحقيقها عمليا . فانها لم تهتم بالتوازن بين الدول العظمى الذي كانت تحرص هذه الدول على تحقيقه ، ولا بمناقصات هذه الدول على اقتسام الشرق ولا بالامكانيات المحدودة المتوفرة حتى لدى أشد دعاة الإصلاح جرأة في هذا الشرق ، فان محمد علي ، الذي أراد أن ينشئ امبراطورية عربية ، سرعان ما اصطلم بمعارضة أوروبا . وقد تكرر ذلك في أعقاب الحرب العالمية الاولى . اذ تبين واضمو برنامج احياء الوطن العربي - من سوريين وعراقيين وحجازيين - أنه يجب ، قبل كل شيء ، - في سبيل مصلحة الاسلام ومصلحة الأمة العربية - فصل السلطة المدنية عن السلطة الدينية وإنشاء امبراطورية عربية تمتد من الدجلة والفرات الى خليج السويس ومن البحر الأبيض المتوسط الى بحر عمان (١) .

(١) « لوجول » ، ص ١٧٥ .

كما أن ما يلاحظه الباحث في تاريخ الحركة العربية أن التمرد لانتزاع الاستقلال قد انتهى إلى العمل وفق برنامج أكثر طموحا بمراحل عن البرامج السابقة ، فقد توثقت الصلة بين الوطنيين العرب في تركيا والوطنيين في مصر وشمال إفريقيا الذي كان قد سيطرت عليه فرنسا . فاختلت القومية العربية نرفع صوتها بما كانت تردده همسا من قبل وهو المناداة بانشاء امبراطورية عربية كبيرة تمتد عبر إفريقيا من المحيط الأطلسي إلى المحيط الهندي وتضم آسيا العربية . وبهذا الشكل دخلت القومية العربية مرحلتها الثانية : المرحلة العرقية (١) .

وقد حلل كاتب عربي أساس هذه المرحلة الثانية فذهب إلى أن الشعوب التي تقطن الأرض الممتدة من إيران إلى البحر الأبيض المتوسط ومن جبال طوروس إلى المحيط الهندي تنتمي جميعها تقريبا إلى الجنس السامي ، وفروع الشجرة السامية التي تترابط إلى حد أنه ليس من المتيسر فصلها . وقد وضع جميع الذين من سلالة الجنس السامي معا كل أمجادهم وقواهم وذكرياتهم لكي يكونوا تراثا مشتركا حول هذه اللغة التي نطقوا بها جميعا وهم بعد في أحضان أمهاتهم وذلك دون أن يشعر فرع من تلك الفروع أنه قدم تضحية ما أو أنكر تقليدا من تقاليد الفروع الذي ينتمي إليه . وهذا التكتل للقوى المشتتة ليس عمل فرد أو مجموعة معينة وإنما هي انطلاقة مندفعة لا تلوى على شيء ولا يعرف سرها . إنها جهد متصل قامت به أجيال عديدة في قرون عديدة . إنها واقع روح مشتركة يمكن أن نعرف عنها بما وصفت هي نفسها به : الروح العربية (٢) .

الروح العربية في المغرب :

أما بشأن المغرب العربي فقد ركز المتوفرون على دراسة أوضاعه الاجتماعية - السياسية على أن الاستعمار قد عمل جامدا على التفرقة بين عرب المشرق وعرب المغرب ولكن هذه التفرقة تفرقة مصطنعة بل يمكن القول أنها ضد الطبيعة . فالواقع أن الحدود الجغرافية الإدارية بين مختلف أقطار المشرق والمغرب كانت مفروضة فرضا . كما أن اليهود قد بذلت لاذكاه الخلافات بين القبائل والجماعات العرقية . ولانارة

(١) « ستودايد » ، ص ١٥٧ - ٨ .

(٢) خبر الله : نفس المرجع ، ص ١٥ .

المضامعات بينها • وفي معظم الأحيان للتحريض عليها • وقد ذلك بقيت
المضارة العربية • واللغة العربية أساسين مشتركين لتثريف هؤلاء
العرب جميعا ، وبقي الامتزاج العرقي السريع عاملا من عوامل الاندماج
بينهم ، كما بقي الاسلام • دينهم الواحد الذي لا يفرق بين عرب المشرق
وعرب المغرب (١) •

ولا يمكن التحدث عن المرحلة العرقية للقومية العربية دون التوقف
أمام المجاهدين الوطنيين المغاربة الذين عملوا لاستخلاص استقلالهم من
فرنسا • مثل (اللجنة الجزائرية للتونسية لتحرير المغرب العربي) بتونس
عام ١٩١٢ • ومجلة « المغرب » التي أنشأها محمد باشي هميا التونسي
الشباب وأحد زعماء هذه الحركة القومية الوطنية في جنتيف عام ١٩١٦ •
فقد جاء في طلبات أولئك الوطنيين العرب المغاربة التي نشرتها مجلة
« المغرب » في يوليو عام ١٩١٦ : « أننا نطالب بدستور يؤكد احترام
الانسان ويحمي أموال الجزائريين والتونسيين وأحوالهم الشخصية •
ولفتهم » •

أما بشأن التعليم فقد طالبت هذه الجماعة بأن « يكون التعليم
الابتدائي الزاميا لاطفالنا بلغتنا » •

وقد تكررت شكاوى الوطنيين المغاربة • وترددت أصداؤها على
صفحات مجلة « المغرب » مركزة على ما سموه « الاسماحة المتعمدة الى اللغة
العربية • فان اللغة كانت تمثل بالنسبة لهؤلاء المجاهدين الوطنيين عاملا
مركزيا للصراع ضد جهود الاستعمار لاندماج المغرب في الثقافة الفرنسية ،
وتجدر هنا الإشارة الى أنه في نفس العام الذي أنشئت فيه « اللجنة
الجزائرية - التونسية » ، أي عام ١٩١٢ • انشئت « جمعية الطلبة المسلمين
في شمال افريقيا A.R.M.A.N. بالجزائر ، وهي الجمعية التي خلفتها « جمعية
الطلبة المسلمين من شمال افريقيا » بفرنسا A.E.M.N.A.F.
في عام ١٩٢٧ وهو نفس العام الذي انشئت فيه جماعة « نجم شمال
افريقيا » •

وكانت « جمعية الطلبة المسلمين من شمال افريقيا بفرنسا » في ذلك
الوقت الجماعة الطلابية الوحيدة المنظمة • واتخذ أعضاؤها مواقف بشأن
المشاكل المحددة الخاصة بتعليم اللغة العربية وتاريخ شمال افريقيا

R. Le Tournau : Tendances unitaires du Maghreb jusqu'en 1962, (١)

aperçu historique, C.N.R.S.

باريس : ١٩٧٢ ، ص ٢٢

وتعريب المدرسين الذين تحتاج إليهم برامج ذلك التعليم . وبشأن مشكلة أهم وهي مشكلة توحيد نظم التعليم في شمال أفريقيا . (١)

أما بشأن توحيد هذه النظم فقد قرر أعضاء « جمعية الطلبة المسلمين من شمال أفريقيا » في مؤتمرهم الخامس المنعقد بتلمسان عام ١٩٣٥ : « إن هذه الإجراءات لا ترمي إلى انشاء وحدة مصطنعة • كلا ! إنما – بالعكس – تهدف إلى احياء وحدة قديمة سجلها التاريخ وهو شاهد عليها • إن توحيد نظم التعليم يجب أن يكفل خلق الوعي بالوحدة الوطنية لشمال إفريقيا • وهي الوحدة التي تركز على أساس من عقلية واحدة ودين واحد • وعواطف مشتركة » .

مراسلات كيتشنر – مكماهون – حسين
والامة العربية ١٩١٥ – ١٩١٦ :

ومنذ فبراير عام ١٩١٤ كان كيتشنر وسكرتيره الشرقي رونالد ستورز قد تبادلوا مراسلات مع الشريف حسين حاكم مكة الذي كان قد بدأ سخطه على نظام المركزية في الحكومة العثمانية وعلى تبعيته للوالى التركى الذى كانت تعينه حكومة الاستانة • ولذلك وجد من الحكمة أن يستعين بالبريطانيين في مصر للتحرر من السيادة العثمانية • (٢)

وكان المفاوضون البريطانيون حذرين أثناء المفاوضات طالما كانت تركيا متخذة موقف الحياد الا انهم في اكتوبر عام ١٩١٤ أقروا فكرة تحرير العرب كما أقروا فكرة « الامة العربية » في مقابل مساعدة العرب لهم ضد تركيا • وفى نفس الوقت اتصل ستورز وجلبيرت كليتون – من المخابرات البريطانية – بعزيز المصرى وبآخرين لدراسة احتمالات القيام بشورة عربية ، ولكن هؤلاء الوطنيين صمموا كشرط أول رئيسى على الحصول على ضمانات بشأن استقلال الاقطار العربية ، وهو أمر لم يكن المفاوضون البريطانيون يملكون سلطة ألبت فيه •

(١) Noureddine Sraieb : Politiques culturelles nationales et unité maghrébine, C.N.R.S.

باريس ، ١٩٧٢ ؛ ص ١١٠ – ١١١ •

وقد أوضح الباحث أن مجلة « المغرب » كانت تفتى بأن تشر تحت عنوانها أسماء هذه الاقطار : الجزائر ، تونس ، مراکش ، طرابلس •

(٢) George Kirk : A Short History of the Middle East, Methuen.

لندن ، ١٩٥٢ ؛ ص ١٢٥ ذكر أن عيد الله وفيصلا أبناء الشريف حسين لم يثنى والدهما على الاعتماد على الفرنج – أى أعداء تركيا في الحرب العالمية الأولى – ولا على مجاهرة الارتداد قبل الأوان بالعداء •

وفي يناير حمل عضو من أسرة البكرى في دمشق ، كانت قد كلفته السلطات الرسمية التركية بمهمة في مكة ، رسالة من الجمعية العربية الفتاة الى الشريف حسين تطلب منه التعاون معها في القيام بثورة عربية . وبناء على ذلك ارسل الشريف ابنه فيصل الى الاستانة متظاهرا بمهمة رسمية ، ولكنه كان في الحقيقة موفدا للرئاسة لدى استعانة السلطات التركية والوطنيين السوريين . وقد زار فيصل اثناء رحلته أسرة البكرى في دمشق وقابل أعضاء من جمعيتي « العربية الفتاة » و « العهد » وصارحهم بمحادثات أبيه مع البريطانيين . وعند عودته الى دمشق في مايو من ذلك العام تبين أن تينك الجمعيتين السريتين قد أعدتا ميثاقا مشتركا يشترط للقيام بثورة عربية ضد الحكومة التركية أن تعترف بريطانيا باستقلال الدولة العربية التي تضم شبه الجزيرة - ماعدا عدن - كما تضم فلسطين وسوريا والعراق . وفي يوليو - بعد أن أعلنت بريطانيا عزمها على الاعتراف باستقلال الدولة العربية في شبه الجزيرة - ارسل الشريف حسين الى سيد هنري ماكماهون - المندوب السامي البريطاني في مصر - مذكرة كرر فيها ما تضمنه ميثاق دمشق الذي حملته معه الامير فيصل . وكان المكتب العربي ، الذي أنشأه البريطانيون في القاهرة ، حتى ذلك الوقت لا يكاد يعلم شيئا عن وجود تينك الجمعيتين العربيتين السريتين اللتين أعدتا ذلك الميثاق ، ولذلك خيل الى البريطانيين ان طلبات الشريف حسين الخاصة بانشاء دولة عربية كبرى انما كانت من وحي اطماعه الشخصية ، بينما الحقيقة ان تلك الطلبات انما كانت تمثل وجهات نظر الحركة الوطنية العربية ، باستثناء الوطنيين السوريين الذين لم يكونوا مجتمعين على قبول حسين ملكا للعالم العربي .

وفي نفس الوقت اشتدت سياسة جمال باشا الحاكم التركي والقائد العام في ظل الحكم العرفي بسوريا ضد العرب بعد خيبة الهجوم التركي الالمانى الاول على قناة السويس في فبراير عام ١٩١٥ . وكان قد استطاع أن يصر على وثائق قنصلية فرنسية استل منها على تأمر شخصيات سورية وفلسطينية عديدة على حكومته التركية ، وهي الوثائق التي لم يستطيع « بيكو » القنصل الفرنسي العام أن يتلفها بل تركها في عهدة القنصل الامريكي فوكت في أيدي الاتراك . وقد أجرى جمال باشا خلال عام ١٩١٥ ومستهل عام ١٩١٦ عدة محاكمات ضد أربعة وثلاثين من الوطنيين العرب مسيحيين ومسلمين قضى عليهم بالاعدام . (١)

الثورة العربية ١٩١٦ :

وفي ٥ من يونيو عام ١٩١٦ بدأت الثورة العربية التي قرر أحد كبار القادة البريطانيين عنها « أن فائدتها للقائد البريطاني كانت عظيمة إذ أنها أرغمت السلطات التركية على إرسال إمدادات ومواد تموين عظيمة إلى الحجاز وحمت الجناح الأيمن من الجيوش البريطانية أثناء تقسيمها في فلسطين ، كما أنها وضعت حدا للدعاية الألمانية في جنوب الجزيرة العربية وقضت على كل خطر قد ينجم من إنشاء قاعدة غواصات ألمانية في البحر الأحمر . وهي خدمات هامة تساوى المساعدات المالية والمؤن الحربية التي أعطيت للقوات العربية » (١) .

وقد نشرت إحدى المجلات الفرنسية الكبرى رسالة في أول أغسطس ١٩١٦ جاءتها من بيروت وصفت فيها كاتبها العربي تطور الشعور الوطني العربي إذ قرر أنه « ليست هناك حدود تقصص بين سوريا والعراق ولا أي فارق في الجنس وإنما هناك أمة عربية واحدة » . وقد تختلف العقائد الدينية ولكن هذا الاختلاف - إذا لم يلق تحريضا من الحكام الترك - لا يثير أي احتكاك أو صراع . . . يوما ما مسنهب تؤيدنا القوى العظيمة المستكنة في سهول الجزيرة العربية الوسطى تتعرق شوقا إلى اليوم الذي تستيقظ فيه الامبراطورية العربية » (٢) .

وفي أبريل - مايو ١٩١٦ وقعت إنجلترا وفرنسا الاتفاقية التي عرفت باسم « سايكس - بيكو » والتي ظلت سرا حتى نشرتها الحكومة البولشيفية في ٢١ من فبراير ١٩١٨ . وقد نصت المادة الأولى منها على أن فرنسا وبريطانيا العظمى مستعدتان أن تعترفا وتحميا دولة عربية مستقلة أو حلف دول عربية تحت رئاسة رئيس عربي في المنطقتين (أ) (داخلية سوريا) و (ب) (داخلية العراق) . وقد حددتا على خريطة ملحق بالمعاهدة ويكون لفرنسا في منطقة (أ) ولانجلترا في منطقة (ب) حق الأولوية في المشروعات والقروض المحلية ، وتنفرد فرنسا في المنطقة (أ) وانجلترا في منطقة (ب) بتقديم المستشارين والوظائف الأجانب بناء على طلب الحكومة العربية أو حلف الحكومات العربية . ونصت المادة الثانية على أنه يباح لفرنسا في المنطقة الزرقاء (شقة سوريا الساحلية) ولانجلترا في المنطقة الحمراء (شقة العراق الساحلية

(١) لورد ريفيل : حملة فلسطين ، ص ٥٦ .

(٢) « تون » ، تاريخ القومية ، ص ٢٨٢ .

من بغداد حتى الخليج العربي) انشاء ما ترغبان فيه من شكل الحكم مباشرة أو بالواسطة أو من المراقبة بعد الاتفاق مع الحكومة أو حلف الحكومات العربية (١) .

ولم يفت المؤرخين الأجانب الذين توفروا على دراسة هذه المرحلة من مراحل تطور القومية العربية أن يلاحظوا أن الانجليز عندما دخلوا بغداد في عام ١٩١٧ قد علقوا بياناً كرروا فيه : « يا شعب بغداد تذكر انك خلال ستة وعشرين جيلاً قد عانيت حكم أجنبي طغاة حاولوا دائماً أن يحرضوا فريقاً عربياً على فريق آخر لكي يستفيدوا من فرقتمكم ، ولذلك كلفت بأن أدعوك الى أن تسهموا بواسطة اشرافكم وكبار السن منكم وممثلينكم في تسوية شئونكم المدنية بالتعاون مع ممثل بريطانيا العظمى الذين يرافقون الجيش لكي يتحدوا مع اهلكم في الشمال والشرق والجنوب والغرب في تحقيق تطلعات الجنس الذي ينتمون اليه » ! (٢) .

المذكرة الفرنسية - البريطانية ، ١٩١٨ والجنس العربي :

وفي ٤ من يناير عام ١٩١٨ أصدرت الحكومة البريطانية تعليماتها الى « الكوماندير هوجارت » أحد رجال المكتب العربي بالقاهرة أن يسلم الى الملك حسين ملك الحجاز رسالة تؤكد أن وعد بلفور لا يتعارض مع الوعود السابقة المطاة للعرب (٣) .

وقد قرر المؤرخون البريطانيون المحدثون ان الثورة العربية اذا كانت لم تنجح ببعض الولايات العربية في اثاره المدنيين فان ذلك يمود في سوريا الى بطش الحكم التركي ويعود في العراق الى أن السلطات العسكرية الهندية تعلمت أن تقلل من أهمية الانباء التي كانت ترد عن نجاح تلك الثورة لكي لا تشجع فكرة الاستقلال بين الشعب العربي العراقي . اذ ان السلطات البريطانية في الهند - متأثرة بفكرة ضم العراق الأسفل الى بريطانيا - كانت تنظر الى سياسة المكتب العربي بالقاهرة في تشجيع استقلال العرب على انها سياسة خيالية ، وان تأييد قيام ثورة

(١) الوثائق الرئيسية في قضية فلسطين ، ص ٨٤ وقد استندت على ترجمة أمين الريحاني في كتابه « الثورة العربية الكبرى » ، ج ١ ص ١٨٩ .

(٢) « لويليه » ص ٥٤ ، و « كون » ، تاريخ القومية ، ص ٢٨٥ .

(٣) نمت هذه المذكرة البريطانية على « ان دول الحلفاء مصممة على أن تتاح للشعب العربي فرصة كاملة لاستعادة كيانه كامة في العالم وهذا لا يتم الا بواسطة العرب أنفسهم بانضمامهم » جامعة الدول العربية الامانة العامة ، الوثائق الرئيسية في قضية فلسطين ، المجموعة الاولى ، ١٩١٥ - ١٩٢٦ ، ص ٧٧ .

عربية ضد سلطان تركيا وخليفة المسلمين قد يثير متاعب بين المسلمين الهنود الذين كانت عواطفهم متعلقة بالخلافة باعتبار أنهم لم يحسوا بأحوال الحكم التركي . وقد وصف نائب الملك في الهند الثورة العربية بأنها مفاجأة غير سارة قد تكون خيبتها أقل ضررا لنا من تدخلنا العسكري لمعاونتها وقد قرر ليمان فون ساندروز قائد الجيش الألماني أنه بعد موقعة غزة الثالثة وجدت القوات البريطانية نفسها وهي تتقدم نحو القدس بين شعب صديق بينما واجه الأتراك شعبا احتلا كراهية لهم ولكن مهما كانت المقاييس التي تقابى بها فائدة الثورة العربية كعملية حربية فإن أهميتها التي تبدو في إثارة آمال العرب السياسية لا يمكن إنكارها ، وأثار ذلك قد بلغت بعد نهاية الحرب العالمية الأولى مباشرة . (١)

ولم يلبث أن شهد الشرق العربي عقب الحرب العالمية الأولى نقطة عامة تبين زعمائها أن العبارات الشاعرية التي ردها الحلفاء أثناء الحرب تمخضت عن روح استعمارية آثمة لا تتفق إطلاقا مع ما استقر عليه الوعي العربي من عزم على التحرر والتكتل ، ولقد حاول أحد كبار المؤرخين البريطانيين بعد أن اعترف أن الوطنيين في الشرق العربي قد استطاعوا عقب عام ١٩١٨ أن ينالوا امتيازات عظيمة بواسطة الضغط والصنف أكثر مما كان يحتمل أن ينالوه بواسطة المناقشات التي تستند إلى العقل والحكمة حاول أن يقرر أن الرأي العام البريطاني كانت قد ظهرت فيه اتجاهات تفرط مطالب أولئك الوطنيين . ثم انتهى إلى أن أولئك الوطنيين يعززون نجاحهم إلى استعمال العنف وحده وإن ذلك النجاح شجعهم على المضي فيه . (٢)

وفد تبلورت الآراء في هذه المرحلة من تاريخ الحركة العربية في أعقاب الحرب العالمية الأولى بشأن شكل الوحدة العربية ، فرأى الحزب السوري المعتدل في يوليو عام ١٩١٨ بالقاهرة انشاء ولايات متحدة عربية مكونة من ولايات مستقلة في شتونها الداخلية ومنتحدة تحت حكومة برلمانية مركزية علمانية . ورأى حزب الاتحاد السوري في ديسمبر من نفس العام بالقاهرة انشاء دولة غير مركزية تضم الجزيرة العربية وسوريا والعراق على تسق الولايات المتحدة الأمريكية . (٣)

(١) كوك ، نفس المرجع ، ص ١٢٧ - ١٢٨ .

(٢) « تويتش » : العالم الإسلامي منذ مؤتمر الصلح .

(٣) مصعب ، ص ٢٢٧ .

وفي أول يناير ١٩١٩ وجه الأمير فيصل - الذي كان يرأس الوفد الحجازي إلى مؤتمر الصلح بباريس - رسالة إلى المجلس الأعلى لهذا المؤتمر جاء فيها : ان كل البلاد التي تقع جنوب خط الاسكندرونه - إيران حتى المحيط الهندي يقطنها العرب ، ونقصد بالعرب الشعوب السامية التي تربط بينها صلات وثيقة من القربى والتي تتكلم جميعها اللغة العربية ولا تتجاوز العناصر غير العربية في هذه المنطقة فيما نعتقد واحدا إلى المائة من مجموع السكان . وهذه الحركات الوطنية العربية - التي أصبح والدنا زعيمها أثناء الحرب بناء على طلب فروع هذه الحركات في سوريا والعراق - هو توحيد العرب في كيان وطني اننا نعتقد ان مثلنا الاعلى في الوحدة العربية يأمرنا له ما يبرره دون حاجة إلى دليل . فاذا طلب اليك تقديم هذا الدليل فاننا مستعدون بالمبادئ العامة التي قبلها الحلفاء عندما انضمت الولايات المتحدة اليهم وبمضامين المجيد وبالصراع الذي خاضه جنسنا خلال ستين عاما عام لمقاومة المحاولات التركية لامتصاص شخصيتنا ، وأخيرا بالواقع المائل في اننا بذلنا في هذه الحرب أقصى الجهد كحلفاء . ان وحدة العرب في آسيا قد تيسرت في الأعوام الأخيرة بعد تقسم طرق السكك الحديدية والبرق والنقل الجوي إذ انه فيما سبق كان للمنطقة من الاتساع وقلة السكان في بعض أرجائها ما تعذر معه سرعة انتشار الآراء المشتركة . (١)

مشروع توصيات أمريكية بشأن العراق وسوريا وفلسطين والحجاز ، يناير ١٩١٩ :

وفي ٢١ من يناير ١٩١٩ وضعت إدارة المخابرات الملحق بوفد الولايات المتحدة الأمريكية إلى مؤتمر الصلح مشروعا رفعت إلى الرئيس ويلسون جاءت فيه التوصية بعدم تأييد أية تسوية يمكن أن تعوق اندماج العراق في اتحاد « كونغريدالي » لدول عربية اذا انضمت رغبة العراق في ذلك . وأنه لا يجوز أن يتخذ أي إجراء في المستقبل لمنع التطور نحو انشاء ذلك الاتحاد « الكونغريدالي » العربي . اما بشأن سوريا فقد أوصى بوجوب إزالة كل عقبة تحول دون اندماج الدولة السورية في اتحاد « كونغريدالي » عربي اذا تبين جليا الاتجاه إلى ذلك في البلاد . ان إمكان التطور في المستقبل نحو انشاء اتحاد « كونغريدالي » يضم كل

(١) «لوجرله» ، ص ٢٠٥ و «هرووديتز» جزء ٢ ص ٢٨ و «لوبييه» ، ص ٥٥ .

الأقطار العربية التي كانت أجزاء من الامبراطورية التركية قائم فصلا وسوف يكون ذلك أفضل حل من وجهة نظر تحسين حالة الدول العربية وتقدمها ، وأما الحجاز فقد جاء في هذا المشروع عنه أنه رغم أهمية ملك الحجاز السياسية فلا يجوز مساعدته في فرض سيطرة مصطنعة ولا سند لها على قبائل لا ترغب في قبول سيطرته ، وإن ملك الحجاز وإنه لا يجوز أن يتلقوا أى تأييد في فرض هذه السيطرة على قبائل أخرى لا تقل قوتها عن قوتهم . ومع ذلك فإذا كان في الامكان اثبات أن حركة الوحدة العربية طبيعية وحقيقية وإن هذه الوحدة يمكن بناؤها بدون استخدام القوة فإن هذه الحركة يجب أن تلقى التأييد والتشجيع ، ولكن هذا المشروع تضمن - مجازاة للاتجاهات الاستعمارية - مساندة المزاعم الصهيونية في فلسطين ! (١)

الصراع الفرنسي - البريطاني في مجلس الحلفاء الأعلى ، مارس ١٩١٩ :

وفي ٢٠ من مارس ١٩١٩ عقد مجلس الحلفاء الأعلى جلسة سرية دارت فيها مناقشة عن السياستين الفرنسية والبريطانية في الشرق العربي ، وقد ثبت في هذه المناقشة أن لويد جورج صرح بأن عصبة الأمم لا يمكن أن تستخدم لنبد تعهدات بريطانيا للملك حسين ، وتساءل عما إذا كانت فرنسا تنوى احتلال دمشق ، وأضاف أن ذلك لو تم يعد خرقا للمعاهدة الموقعة مع العرب ! ولما أجاب « بيشسون » ممثل فرنسا أن تلك المعاهدة عقدتها إنجلترا بمفردها فلم تطلع فرنسا عليها الا قبل ذلك ببضعة أسابيع عقب لويد جورج بأن مساعدة العرب كانت جوهرية وإن الجنرال اللنبي يقرر أن مساعدة العرب لا يمكن تقديرها ، وأشار الى أن فرنسا - بتوقيعها اتفاق عام ١٩١٦ أى اتفاق « سايكس - بيكو » - قد اقرت تعهد إنجلترا نحو الملك حسين لاسباب عملية . (٢)

(١) «ديفيد هنتر ميلر» : يومياتي في مؤتمر باريس ، نيويورك ، ١٩٢٤ ، جزء ٤ ص ٢٥٤ - ٣٦٧ .
(٢) وثائق العلاقات الخارجية للولايات المتحدة ، مؤتمر باريس ١٩١٤ ، جزء ٥ ص ١ - ١٤ .

تقرير لجنة « كنج - كرين » الأمريكية الى مؤتمر الصلح ، اغسطس ١٩١٩ :

وفى مارس ١٩١٩ - بناء على قرار مجلس الحلفاء الأعلى - شكلت لجنة تضم « هنرى كنج » و « تشارلز كرين » لدراسة الوضع فى سوريا لاقناع العالم بان مؤتمر الصلح قد بذل أقصى جهده للوصول الى أفضل حل . وقد رفضت فرنسا وانجلترا الاشتراك فى هذه اللجنة التى اقتصرت عضويتها على الولايات المتحدة الأمريكية . وقسمت اللجنة تقريرها فى ٢٨ من اغسطس ١٩١٩ الى مؤتمر الصلح وجاء فيه : لقد اتضح لهذه اللجنة أن الشعور العدائى نحو الصهيونية ليس قاصرا على فلسطين فحسب بل يشمل سكان سوريا بوجه عام ، فان ٧٢ فى المائة من مجموع العرائض التى تلقتها اللجنة فى سوريا مضادة للصهيونية ولم ينل مطلب نسبة أكثر من هذه النسبة سوى الوحدة السورية والاستقلال .

ان الرئيس ولسن فى خطبته التى القاها فى ٤ يوليو سنة ١٩١٨ وضع المبدأ التالى كواحد من المقاصد الاربعة الكبرى التى يحارب الحلفاء من أجلها وهو :

« حل كل مسألة . سواء كانت تتعلق بالأرض أو السيادة أو المسائل الاقتصادية والسياسية ، يجب أن يبنى على قبول الناس الذين يتعلق بهم قبولاً حراً لا على المصالح المادية أو لفائدة أى دولة أو أمة ترغب فى حل آخر ختمه لنفوذها الخارجى أو لسيادتها » فإذا كان هذا المبدأ سيسود وإذا كانت رغائب السكان فى فلسطين سيعمل بها فيما يتعلق بفلسطين فيجب الاعتراف بأن السكان غير اليهود فى فلسطين - وهم تسعة أعشار السكان كلهم تقريباً - يرفضون البرنامج الصهيونى رفضاً باتاً . والمداولات تثبت أن سكان فلسطين لم يجمعوا على شيء مثل إجماعهم على هذا الرفض . فتمرض شعب هذه حالته النفسية لمهاجرة يهودية لاحت لها ولضبط اقتصادى اجتماعى متواصل ليسلم بلاده ، نقض شأن المبدأ العادل الذى تقدم شرحه ، واعتداء على حقوق الشعب وان كان ضمن صور قانونية . (١)

(١) لم ينشر هذا التقرير الا فى ٢ من ديسمبر ١٩٢٢ وقد ترجمه امين سميد فى كتابه « الثورة العربية الكبرى » ، ١٩٥٧ ، ج ٢ وأشار اليه « العهد الملكى للشئون الدولية » : الشرق الاوسط ، ١٩٥٥ ، ص ٢٦ - ٢٧ الذى استند على انطونيوس ، ص ٤٤٢ ، ٥٨ ، الوثائق الرئيسية فى قضية فلسطين : ص ١١٨ - ١١٩ .

الولايات المتحدة والبلاد العربية التي تحت انتداب عصبة الأمم ، ٢٠ مايو ١٩٢٠ :

في ١٢ من مايو ١٩٢٠ وجه « ديفيز » سفير الولايات المتحدة في لندن الى « كيرزون » وزير الخارجية البريطانية مذكرة قرر فيها ان حكومة الولايات المتحدة تود ان تؤكد انه في أثناء مفاوضات الصلح بباريس التي انتهت بمعاهدة « فيرساي » قد نادت بأن مستقبل السلم في العالم يستلعي التزام مبدا عام يقتضى بأن كل ارض أجنبية تمت حيازتها بمقتضى معاهدة الصلح مع دول وسط أوروبا يجب ان تدار بطريقة تكفل المساواة القانونية في التجارة مع كل الشعوب . وعلى أساس هذه الفكرة رأت الولايات المتحدة ايداء رغبتها في ان يطبق هذا المبدأ الذي اعترف الحلفاء اثناء مناقشة مبادئ الانتداب بعدائه وحكمته على الاراضي التركية التي وضعت تحت الانتداب .

وقد وصف مستشرق فرنسي اشتراك الولايات المتحدة الأمريكية في صراع الدول الأوروبية الاستعمارية في الشرق العربي بأنه خلط صحيح بين المبادئ المناوئة للاستعمار والدفاع عن الحريات الغربية والبحث عن اسواق جديدة وتنمية الخطوط الجوية والكشف عن الموارد الخام . وانه لكي تكسب واشنطن صدقات وزبائن ، أوفدت بعثات ثقافية ومالية وفنية وانشأت مراكز للاعلام ، وسارعت بإرسال عملاء في مهمات سرية جدا أو دبلوماسية جدا ، وكلفتهم بتشجيع وتأييد المطالبات الوطنية في العالم العربي لا في الشرق فحسب بل في شمال إفريقيا ايضا ، حتى لو كانت هذه المطالبات موجهة ضد إنجلترا وفرنسا . -ليفيتها في ميثاق شمال الأطلسي (١) .

نهاية المرحلة العربية للحركة العربية وتصويبها :

وهكذا يبدو ان المرحلة العربية للحركة العربية التي ترددت فيها: تصبیرات «الجنس العربي» و«الأصل السامي» و« الشجرة السامية» والتي اقتصرمت على المطالبة بوحدة الأقطار العربية في آسيا أحيانا ، وعلى انشاء اتحادات «كونفيدرالية» أحيانا أخرى لاتضم الا بعض أقطار معينة من الأقطار العربية التي كانت خاضعة للحكم التركي دون أقطار أخرى وخاصة

(١) Bernard Simiot : Lignes de force en Moyen-Orient, Revue des

Deux Mondes.

باريس ؛ أكتوبر ١٩٥٦ ، ص ٤٤٧ .

الاقطار العربية في شمال أفريقيا متأثرة بوجه أن الوحدة أساسها عرقى
فحسب ، وأن بعض هذه الاقطار العربية تنتمي الى اصول عرقية أخرى
— هذه المرحلة سرعان ما صهرتها بوتقة الاحداث التي ستكون موضوع
الفصول التالية وأهمها ما تبين للعرب من أن قوميتهم لا تستند الى عامل
عرقى بقدر استنادها الى وحدة التاريخ ، ووحدة اللغة والثقافة ، ووحدة
الكفاح ، ووحدة المصير .

ولعل التماس هذا العامل العرقى قد اقتضاه التلهف على تمييز
بعض حركة عربية شاملة مع الحرص على فكرة التضامن الاسلامي كما اقتضته
الاستفادة من منجزات مذهب الوحدة الاسلامية في ارساء قواعد المذهب
الوحدة العربية .

ومع ذلك فإن هذه المرحلة قد تركت روايتها في « أدب » الحركة
العربية الذي أخذ يستعرض مقوماته فيما بعد مفكر عربي ، فرد عناصر
القومية الى سبعة عناصر : اللغة والدين والتاريخ والارادة المشتركة والعرق
والبلقة الجغرافية والمصالح الاقتصادية ، وذهب الى أن عنصر اللغة هو العنصر
الأساسي في القومية العربية . وأضاف : أن هناك عناصر أساسية وعناصر
ثانوية في تكوين كل كيان قومي، غير أن تحديد هذه العناصر الأساسية وتلك
العناصر الثانوية من شأن كل أمة على حدة . . وإذا نحن طبقنا هذا المعيار
على واقع الأمة العربية وجدنا أن الاولوية التي يعبر عنها هذا الواقع
ويفصح عنها ايما افصح هي أولوية اللغة على سائر العناصر الأخرى . .
وهذا لا يعني ان العناصر الأخرى لا تلعب دورا ذا بال في القومية
العربية « (١) واستعرض آخر — خلال نصف قرن — خمسة أطوار
متميزة للقومية العربية : فكرة دولة اسلامية متحدة ، والنزعات
الاصلاحية التي تصاعدت تحت وطأة هزائم العثمانيين في البلقان والشرق
الاطوسط ، وجواب العرب على تحدى الحركة التركية القومية التي راحت
تثبت وجودها تحت راية الجامعة الطورانية بالمطالبة باللامركزية
واستخدام اللغة العربية ووصف هذه الاطوار الثلاثة بالاطوار السلبية.
أما الطوران الايجليان اللذان عزاهما الى « الاحتكاكات الثقافية والسياسية
من بعد الحرب » فقد ضرب مثلا على اولهما وهو الطور الرابع : عقد
المؤتمر العربي الاول ببغداد في عام ١٩١٣ الذي أظهر « ان العرب

(١) عبد الله عبد الدائم ، التربية القومية ، دار الاداب ، بيروت ، ١٩٦٠ ،

كانوا يتطلعون الى تنظيم حياتهم من جديد على قاعدة القومية ، وإن ندره مطران أحد ممثلي لبنان في ذلك المؤتمر قد ألقي خطابا جاء فيه : إذا كان الوعي العنصري فضيلة - يشير بوضوح الى النظريات العنصرية التي كانت شائعة في تلك الايام - قلست أعرف أمة أشد تأثرا بهذا الوعي من الامة العربية . وإن الطور الخامس - ولا شك انه يقصد الطور الذي تعيشه الفكرة الآن والذي يصفه بأنه أهمها فقيه - لم تعد القومية العربية فكرة مثقف منزول ولا انشودة شاعر ولا حلم سياسي . لقد أصبحت حركة شعبية وقوة حية في ضمير الشعب » (١)

وذهب أحد اساتذة العلوم السياسية الاوروبيين وهو يصد تحليل هذه المرحلة من مراحل التحول الى ان العالم العربي قد أخذ ينفصل شيئا فشيئا ويكون نفسه داخل العالم الاسلامي ، وهو في هذا لا يسير على مدى الظاهرة العرقية في فتوحات العرب وتوسعهم وإنما على مدى عدد من العناصر القومية : عناصر الوحدة والعمل التي صاغت جماعة إنسانية كما صاغت سياسة معينة . فالجماعة العربية هي تلك التي تنهل من موارد ثقافة تنبثق من القاهرة ودمشق وبغداد . ولقد رأى «جيبب» في التعلق باللغة العربية وآثارها الظاهرة الرئيسية التي تربط بين العرب ، وعليها أن تعترف على أية حال بوفاء العرب لتاريخ محمد (ص) ولتاريخ الامبراطورية العربية ، والجماعة العربية - أخيرا - هي تلك التي انتقل مثقفوها من فكرة « الامة الاسلامية » - وهي فكرة انسانية ذات أساس ديني - الى فكرة الوطن الذي يضع في الاعتبار المنطقة الجغرافية ثم فكسرة القومية المرتبطة ارتباطا وثيقا باللغة ارتباطها بالدين وبالتاريخ . (٢)

ولقد صدرت في إنجلترا . وفي الولايات المتحدة كتب ودراسات عديدة عن العرب ولكن مؤلفيها اهتموا بالصالح الاسلامي أكثر من اهتمهم بالعالم العربي بمعنى الكلمة . ومع ذلك فهناك فرق كبير بين تاريخ الشعوب العربية وحركة التطور التاريخي المتعاقبة المراحل

(١) نسيبه ، ص ٦٢ - ٦٨ ، وقد استند على عبد الله العلياني في كتابه « دستور العمل القومي » ، بيروت ، ١٩٤١ .
(٢) « لويليه » ، ص ٧٨ .

للشعوب الإسلامية ، فخلق العالم العربى يوجد عامل محرك يسمى « العروبة » هناك حركة تركز على أساس « قومى » قبل كل شيء . وليس دينيا . ومن جهة أخرى . يجب أن ندرك دائما أن العرب إنما يمثلون فحسب سبب مجموع الشعوب الإسلامية .

هذا العالم العربى قد أصبح إذن عاملا من أهم العوامل فى العصر الحالى . ولكن لكى تتضح جليا رؤية هذا العالم . لكى ندرك كيانه الجوهرى . وتنتخلص من التعبيرات القامضة التى تموزها الدقة والتى تستخدم بصفة عامة كلما تعرض الحديث إليه يجب أن نتلمس العامل الحافز والعنصر الحاسم اللذين أتاحا - فى وقت قصير - تحقيق معجزة هذه النهضة العربية المعاصرة . فهذا الضبط الدقيق لا غنى عنه حتى قبل أن نحدد أبعاد هذا العالم العربى من وجهة النظر الجغرافية أو من وجهة نظر أهميته . أو تطوره . أو من وجهة نظر خصائصه المميزة .

فهذا العامل الحافز هو - بدقة - « العروبة » . رغم أن نحت هذه الكلمة من أصلها . أى من كلمة « العرب » أو « العربية » حديث للغاية فإنها استخدمت للمرة الأولى منذ نحو اربعمائة عاما بواسطة باحث مصرى معروف هو أحمد زكى باشا . فحين أسبانيا إلى حدود إيران نشر هذا العالم العربى امجاد وعظمة حضارة لها طابعها الذى يميزها عن حضارات بقية الشعوب الإسلامية . (١)

معاهدة التحالف بين مصر وبريطانيا ، ٢٦ من أغسطس ١٩٣٦ :

وفى ٢٦ من أغسطس عام ١٩٣٦ وقعت فى لندن معاهدة الصداقة والتحالف بين مصر وبريطانيا التى نصت على إنهاء الاحتلال البريطانى . ولكن عادت فنصت على أن « يرخّص لبريطانيا بأن تضع فى الاراضى المصرية بجوار القناة . قوات تتعاون مع القوات المصرية لضمان الدفاع عن القناة » . كما نصت على اعتراف بريطانيا : « بأن نظام الامتيازات القائم بمصر الآن لم يعد يلائم روح العصر ولا حالة مصر الحاضرة » .

(١) « ولف » ، ص ١٢ - ١٦ .

وفي ٨ من مايو ١٩٣٧ وقع في مونترو الاتفاق المخاص بالغاء
الامتيازات في مصر . (١)

وذهب بعض الكتاب الاوروبيين عند دراستهم لهذه الفترة الى أن
مصر قد دعت الى عقد صلات صداقة بالدول الاسلامية حديثة العهد
بالاستقلال كالحجاز واليمن والعراق . وارتفعت الاصوات يتمجيد وحدة
اللغة والثقافة والدين . ولم يعد لهذه العناصر الأخير ، أى عنصر الدين ،
ما كان قد اكتسبه قبلا من أولوية ، كما أنه لم يعد مهيئا على تحقيق أهداف
التوسع وإنما أصبح وسيلة للتعاون في جميع المجالات على تقدم هذه البلاد
الاسلامية . (٢)

وبنت « الوحدة العربية » في نظر أكثر المسلمين تزمنا كمقدمة .
لا غنى عنها لنهضة الاسلام والخطوة الأولى نحو إعادة الجماعة الاسلامية
الى وحدتها القطرية . فعكفت الجمعيات الدينية الرئيسية على الدعوة الى
تكتيل القوى العربية ، واتخذت المظاهرات ، التي خرجت في مصر لتأييد
أهل المغرب وفلسطين وسوريا والتي تزايدت حتى غداة الحرب العالمية
الثانية . طابعا مزدوجا يشهد بالاخوة الدينية والعرقية معا . (٣)

القومية للعربية والوحدة العربية :

وقد حاول مستعرب أميركي أن يميز بين « القومية العربية » و
« الوحدة العربية » فقرر : « عقدنا في عام ١٩٤٢ مؤتمرا عن الشرق
الاطلسي بجامعة شيكاغو . وقد حدد المستشرق الانجليزى « هاميلتون
جيب » المعروف بتخصصه في الشئون العربية الفرق بين القومية
العربية « و « الوحدة العربية » بأن الوحدة العربية حركة أكثر تطرفا .
إنها جهد جذري لتوحيد العالم العربى في ظل دولة واحدة . بينما

(١) تنازلت بمقتضى هذه الاتفاقية عن امتيازاتها حكومات اتحاد جنوب افريقيا
والولايات المتحدة الأمريكية واستراليا وبلجيكا والمملكة المتحدة والاندلس واسبانيا وفرنسا
واليونان والهند ودولة أيرلندا الحرة وإيطاليا والبروجيك وذيلاندا الجديدة وهولندا
والبرتغال والسويد .

(٢) Marcel Colombe : L'Evolution de l'Egypte (1924-1935), Maisonneuve.

باريس : ١٩٥١ ، ص ١٥١ ، وقد استند على مقال نشر في صحيفة «أورينت موديرن»
الإيطالية بالإسكندرية في ٢١ من يوليو ١٩٣٧ .
(٣) المرجع السابق - ١٧٥ .

القومية العربية تتجه الى تنمية الشخصية العربية داخل نطاق الدول العربية ذاتها كوحدات سياسية وهذا التمييز بين الحركتين - حركة القومية العربية وحركة الوحدة العربية لا يزال قائما حتى اليوم ويمكن تلمسه من خلال الأوضاع العربية - فالقومية العربية حركة قائمة في جميع الدول العربية من المغرب الى حدود ايران - وهي حركة أكثر اعتدالا - تعترف باستقلال الدول العربية المختلفة التي يتكون منها العالم العربي - والتي يعارض بعضها فكرة « الوحدة العربية » كحركة سياسية - ويبدو ان « الوحدة العربية » هدف لا يتساح تحقيقه في المستقبل القريب - فنحن أمام وضع يشبه - الى حد ما - اختفاء الامبراطورية الرومانية المقدسة في أوروبا - اذ شهد التاريخ في وقت ما اتحادا شبه سياسي وشبه ديني بين جميع بلاد أوروبا الغربية وهو الاتحاد الذي تفكك عقب القرن الخامس عشر بانقضاء عدة دول لها جنسياتها الخاصة في أوروبا - كما شاهدنا حديثا تفكك الامبراطورية العثمانية التي كانت تجمع الدول العربية الاسلامية في اتحاد شبه سياسي وشبه ديني - وبعد تلاشي الخلافة العثمانية نشأت داخل هذا الاتحاد عدة دول عربية اسلامية لها جنسياتها الخاصة - واطن ان هذه الدول ستستمر على البقاء - الا انها ستتهدى بفكرة « القومية العربية » كما اعتلت دول أوروبا الغربية بفكرة القومية المسيحية (١)

ولكن حركة الوحدة العربية - كما رأينا في هذا القسم الثاني - تركز على أساس وحدة اللغة - والثقافة - والتاريخ - والعرق والمصالح السياسية المشتركة - أو يتعير أخسر على أساس عوامل اجتماعية سياسية - فالوحدة العربية ليست مجرد عقيدة نظرية حتى يمكن أن يقال انها - هدف قد لا يتاح تحقيقه - اذ انها - بالعكس - حركة تمثل واقعا تاريخيا - فالشرق العربي قد اتحد مرتين قبل الاسلام ومرتين بعد الاسلام عبر الأربعة عشر قرنا الأخيرة - وهناك خلط آخر في هذه المقارنة بين « القومية العربية » و « القومية المسيحية » - فالقومية العربية ليست « قومية اسلامية » - فالاستعرب الفرنسي « لوليه » - الذي أشرنا اليه في هذا الفصل - قد ضبط بدقة ويحق تطور فكرة « الأمة » في العالم العربي الى فكرة « الوطن » - وقد شرحنا في القسم

Quincy Wright : Conditions making for instability in the Middle East, Middle East Report, The Middle East Institute,

الأول هذا التطور من فكرة الوحدة الإسلامية كحفنة تاريخية من حلقات التحول نحو القومية العربية كواقع اجتماعي - سياسي تم نحو الوحدة العربية الشاملة كامل منشود ، ويجدر التقويه - كما سوف نفعل في الفصل التالي - بأن في الامكان الجمع أو التداخل بين التضامن الإسلامي - كقاعدة من قواعد تحكم العلاقات بين الدول الإسلامية عربية كانت أو غير عربية - والعروبة التي تهدى وتنظم العلاقات بين الدول العربية وحدها دون غيرها . والدليل على أن الوحدة العربية لها مبرراتها . وعناصرها وأسسها عبر الواقع التاريخي العربي يبدو واضحا في أن هذه «الوحدة» قد لقيت ترحيبا في القرن التاسع عشر عندما حاولت مصر إحيائها كما أشرنا في الفصل الأول من هذا القسم الثاني . ويبدو أثر هذا الترحيب لدى الباحثين في العلاقات الدولية العربية وفي أدب المفكرين العرب الذين يجمعون على امكان إحياء الدولة العربية الكبرى . (١)

فالعرب - ضد كل التصنيفات والتقسيمات - يرغبون الاحتفاظ بالوحدة أو إحيائها . ومن هنا جاء نزوعهم إلى التمسك بالرمز (٢) . وأغلب الظن أن المقصود بالرمز هنا . هو العروبة . ومع ذلك . ورغم التمييز بين العالم الإسلامي والعالم العربي . ورغم التحول - منذ نهاية الحرب العالمية الأولى . وعلى وجه أدق منذ انتهاء الخلافة العثمانية في عام ١٩٢٤ - من فكرة « الأمة » الإسلامية الشاملة إلى فكرة « الوطن » الذي تتحدد معالمه ومسماته وفق قواعد اجتماعية - سياسية لكل دولة إسلامية - وبيتها الدول العربية - وهو التحول الذي احتفظ فيه نفس الوقت بمبدأ التضامن الإسلامي كأساس للعلاقات الدولية بين الدول الإسلامية - رغم ذلك فإن اثنين من الأساتذة المستعربين قد ذهبوا في كتاب حديث لهما وحما بصدد استعراض نهضة النظم السياسية - الاجتماعية في البلاد العربية إلى « أن شغل الوظائف القيادية في الإدارة والسياسة أصعب بالنسبة لعرب المسلمين منه بالنسبة للمسلمين » . والمثل الواضح على ذلك حالة الأقباط في مصر . . . وقد استنطرد المؤلفان فذكرا أن مبدأ « الأمة » الإسلامية الشاملة لكل المسلمين لا يزال باقيا مستقرا بين الشعب . أي الشعب العربي في مصر . وفي غيرها من البلاد العربية وأن ذلك يمكن التحقق منه

(١) محمود كامل : الدولة العربية الكبرى ، القاهرة ، دار المعارف ، الطبعة الثانية ، ١٩٦٦ ، ص ٣٩٢ - ٤١٢ .
(٢) « بيرك » ، ص ٢٦٢ .

لا بالنسبة لمعاملة غير المسلمين فحسب بل بالنسبة لسلوك هذا الشعب أيضا وبصفة خاصة ، وأنه مادام « الانتماء » الحقيقي إلى الوطن • لا يزال حتى اليوم - في الوضع الحالي - هو ذلك الانتماء الذي يضيفه الإسلام فليس هناك ما يدعو إلى الدهشة إذا استمر الشعب - أي الشعب العربي الإسلامي - محتفظا بالمصانص الأساسية لفكرة « الأمة » الإسلامية الشاملة ومبديا - على الأخص - تلاحما عميقا مع بقية المسلمين في البلاد الأخرى ، وهذا « الشعب » الذي لا يزال في حقيقته جزء من « الأمة » الإسلامية الشاملة والذي ينتمى إلى نفس الأسرة التي ينتمى إليها المسلمون الآخرون ليس لديه ما يدعو إلى أن يتفصل عن هذه الأسرة • أو أن يفترق عن بقية المنتسبين إلى هذه « الأمة » ، والخلافات في الرأي بين الشعوب الإسلامية - وبينها العربية - ليست الا خلافات عارضة مؤقتة • وثانوية (١)

ولرد على هذا التحليل يحسن أن نبرز أن « الجنسية الروحية » التي كانت تلحق المسلمين في البلاد العربية بالأمة الإسلامية في عهود الخلافة قد حل محلها إحساس بالتضامن الإسلامي كما سبق أن كررنا • وإذا وجب أن نتحدث عن الجنسية أو « الانتماء » فمن الأفضل - عمليا - التحدث عن « الجنسية » العربية أو « الانتماء » العربي الذي سجلته كل الدساتير التي أصدرتها الدول العربية وأضفته على كل مواطني هذه الدول من العرب • مسلمين أو غير مسلمين • بإبرازها أن شعوب هذه الدول أجزاء من « الأمة العربية » •

أما « الجنسية » الحقيقية في الوضع الحالي - عبر كل البلاد العربية بلا استثناء - فهي الجنسية السياسية التي تضيفها تشريعات الجنسية الحديثة المبنية على « حق السلم » أي الولادة لأب أو أم ينتمى أحدهما إلى الدولة ، أو « حق الأرض » أي الولادة على أرض هذه الدولة دون تفريق في كل حالة بين العربي المسلم • والعربي غير المسلم •

وأما بالنسبة لاقباط مصر فيكفي أن نقرر أن منهم من تولى رئاسة مجلس الوزراء ، أكثر من مرة ، ومن بينهم الآلاف الذين تولوا مناصب الوزراء ، وكلاء الوزارات ، والمستشارين بمحكمة النقض ، ومحاكم الاستئناف ، والسفراء الخ والنخبة من الأقباط تبرز انتماءها إلى « العروبة » • فقد أعلن أحدهم بعد أن حصل على أعلى رتب الدولة

(١) « للورى » « حانتران » ، ص ١٢٨ •

ونياشينها وأوصمتها • وبعد أن مارس نشاطا سياسيا ضخما : « نحن
عرب • ويجب أن نذكر في هذا العصر دائما أننا عرب • قد وجدت بيننا
الآلام والآمال • وثقت روابطنا الكوارث والاشجان • وصهرتها المظالم
وخطوب الزمان • فأحدثت منا أمما متشابهة متماثلة في كل ناحية من
نواحي الحياة • » (١)

(١) محرم عبيد : « المصريون عرب » ، القاهرة : « الهلال » ، العدد الثماني عن
« العرب والإسلام في العصر الحديث » ، أبريل ١٩٣٦ ، ص ٣٢ •

الفصل الرابع

العلاقات الدولية والمعاهدات والنسابة التسمية بالعروبة

الدول العربية منذ استقلالها حتى الاتفاقيات المبنية
من ميثاق جامعة الدول العربية

تقسيم البلاد العربية الآسيوية الخاضعة للسيادة التركية ،
الاتفاق السرى بين بريطانيا وفرنسا وروسيا مارس ١٩١٥ :

لم تكذ تنقضى ستة أشهر على اعلان الحرب العالمية الأولى حتى
عقدت بريطانيا وفرنسا وروسيا فى مارس عام ١٩١٥ معاهدة سرية
نشرت فى ديسمبر عام ١٩١٧ بعد الثورة السوفيتية واستيلاء البولشفيك
على السلطة . وكانت تلك المعاهدة تهدف الى تقسيم الامبراطورية
العثمانية . وقد قضت المعاهدة بأن تعترف بريطانيا وفرنسا بحق روسيا
فى ضم القسطنطينية والمضائق وبعض المناطق المجاورة للحدود الروسية
الجنوبية فى تركيا الآسيوية . كما قضى الاتفاق الذى عقد بسان بطرسبرج
فى مايو عام ١٩١٦ بين وزير الخارجية الروسية «سازونوف» والدبلوماسى
الانجليزى «سايكس» والقنصل الفرنسى السابق ببيروت «بيكو» بتنظيم
تقسيم الامبراطورية التركية فى المستقبل . وهذا الاتفاق السرى هو
الذى أصبح فيما بعد معاهدة «سايكس - بيكو» والذى اقتصر تطبيقه
على الولايات العربية فى الامبراطورية العثمانية بعد ان انسحبت روسيا
من ذلك الاتفاق ، وقضى بأن تخضع فلسطين لادارة دولية . وأن يباح
لفرنسا فى المنطقة الساحلية لسوريا ، ولانجلترا فى المنطقة الساحلية
للعراق ، انشاء ما ترغبان فيه من شكل الحكم - كما سبق أن أشرنا فى
الفصل السابق - وأن تنال انجلترا ميثاقى حيفا وعكا ، وأن تكون

الإسكندرونة ميناء حراً لتجارة الامبراطورية البريطانية ، وأن تكون حيفا ميناء حراً لتجارة فرنسا ومستعمراتها والبلاد الواقعة تحت حمايتها . ويعود تعدد الدول العربية بصفة عامة إلى الحكم الأجنبي الذي جاء في أعقاب تمزيق الامبراطورية العثمانية وتطور الحركات الاستقلالية الانفصالية في المنطقة . وتقسيم العالم العربي - وخاصة في الشرق - إلى بلاد كثيرة نتيجة مباشرة لتقسيمات مفتعلة فرضت عليه دون أن تكون متجاوبة مع تصوره التقليدي لوحدة السيادة ، ولذلك نشأ عدد من دول عربية مستقلة لكل منها أنظمة قانونية وإدارية مختلفة ، مع أن الاتجاه التقليدي الطبيعي هو إلى دولة متحدة أو « فيديرالية » وسيادة موحدة . (١)

الانتداب على لبنان وسوريا وشرق الأردن والعراق وفلسطين :

وفي ٢٥ من إبريل ١٩٢٠ عهد مجلس الحلفاء الأعلى في «سان ريمو» بانتداب عصبة الأمم على لبنان وسوريا إلى فرنسا ، وعلى شرق الأردن والعراق وفلسطين إلى بريطانيا .

وفي ١٠ من أغسطس ١٩٢٠ فصلت معاهدة « سيفر » الأقطار العربية الستة الآسيوية : لبنان وسوريا وشرق الأردن والعراق وفلسطين والحجاز عن الامبراطورية العثمانية واعترفت بتلك الأقطار كنول مستقلة بشرط أن توجه إدارتها طبقاً لمشورة ومساعدة بواسطة دولة تنتدب لذلك حتى يحين الوقت الذي تصبح فيه تلك الأقطار العربية قادرة على حكم نفسها بنفسها . ولكن هذه المعاهدة لم تنفذ لأن تركيا لم تصدق عليها .

وقد عين الاتفاق الموقود بين فرنسا وبريطانيا في ٢٣ من ديسمبر ١٩٢٠ بباريس بشأن الانتداب على سوريا ولبنان والعراق الحنود بين الأقطار العربية الثلاثة . (٢)

معاهدة لوزان ١٩٢٣ : فصل الأقطار العربية عن تركيا

وفي ٢٤ من يوليو ١٩٢٣ وقعت بلوزان بين الامبراطورية البريطانية وإيطاليا واليابان واليونان ورومانيا والدولة الصربية - الكرواتية -

(١) نواده ، ص ٣٩٢ - ٣ .

(٢) عصبة الأمم ، مجموعة الملاحات ، ١٩٢٤ ، جزء ٢٢ ، ص ٣٥٤ .

السلوفاكية من جانب وتركيا من جانب آخر معاهدة صلح عينت حدود تركيا الجديدة بعد فصل الأقطار العربية . ونصت المادة ١٦ منها على أن تركيا تملن تنازلها عن كل حقوق أو أسانيد من أى نوع على الأراضى الواقعة خارج الحدود التى عينتها هذه المعاهدة . ونصت المادة ١٧ على أن أثر تنازل تركيا عن كل الحقوق أو الأسانيد على مصر وعلى السودان يعود الى ٥ من نوفمبر ١٩١٤ . ونصت المادة ١٩ على أن الدول المعنية ستتولى المسائل التى ستنشأ من الاعتراف بالدولة المصرية التى لا تسرى عليها نصوص هذه المعاهدة بشأن الأراضى المنفصلة عن تركيا . ونصت المادة ٢٢ على إعلان تركيا الاعتراف بالغاء كل الحقوق والامتيازات من أى نوع التى كانت تتمتع بها فى ليبيا بمقتضى معاهدة لوزان المعقودة فى ١٨ من أكتوبر ١٩١٢ الغاء نهائيا . ونصت المادة ٣٠ على أن الرعايا الترك المقيمين فى الأراضى التى فصلت بمقتضى هذه المعاهدة عن تركيا يصبحون بحكم القانون وطبقا للتشريع المحلى مواطنين للدولة التى آلت اليها هذه الأراضى . (١)

وقد عقب أحد القانونيين العرب على هذه المعاهدات بأن تقسيم العالم العربى الى دول صغيرة لم يكن لها من قبل وجود ، كانشاء المملكة الهاشمية فى الاردن انشاء مصطنعا لكى تصبح معتمدة حتى ماليا على بريطانيا ، قد قامت به الدول التى عهد اليها باحتلال هذه الأراضى العربية ، وكانت تساندها بعض الاسر المالكة وبعض الأقليات الدينية والجماعات التى ازدهرت مصالحها الاقتصادية والسياسية بسبب ذلك التصدد . (٢)

وقد استند آخر على أثر معاهدة لوزان فى خلق عدة دول اسلامية مستقلة بعد تمزيق الامبراطورية العثمانية لتأييد وجهة نظر عبد الرازق التى بسطها فى كتابه « الاسلام وأصول الحكم » ، فقرر ان نظرية عبد الرازق فى الحكم قد تم اقرارها ضمنا كأساس للدولة الاسلامية الحديثة ، وقد سبق ان اقرت تركيا فى عهد مصطفى كمال هذه الحقيقة رسميا فى ميثاقها الوطنى وفى معاهدة لوزان المعقودة فى ٢٤ من يوليو ١٩٢٣ التى تنازلت بمقتضاها عن الأراضى التى كانت أغلبية أهلها من غير الترك ، وتحقق هذا الاتجاه بشكل واضح عندما رحب منلو تركيا

(١) معية الأمم ، معيرة المعاهدات ، ١٩٢٤ ، جزء ٢٨ ، ص ١٦ ، ٢٢ ، ٢٤

(٢) فوده ، ص ١١٤ .

ورئيس عصبة الأمم في الاجتماع الخاص الذي عقدته العصبة بقبول مصر
عضواً في العصبة بعد أن استكملت المراحل المتعاقبة للتقدم والتطور
كدولة محبة للسلم وعظيمة . (١)

المملكة العربية السعودية

معاهدة بين بريطانيا والعصر ٣٠ أبريل ١٩١٥ :

لم تبق على ولائها للباب العالي من الامارات العربية التي تقع على
الشاطئ الشرقي للبحر الأحمر الا اليمن خلال الحرب العالمية الأولى .
ولذلك عقدت بريطانيا - احتياطاً لما يمكن أن يثيره الامام يحيى حاكم
اليمن من قلق - معاهدة مع محمد بن علي الادريسي أمير أو حاكم صبيية
وملحقاتها التي كانت جزءاً من المنطقة التي تسمى العسير وتقع شمال
اليمن . وقد وصفت المعاهدة بأنها معاهدة صداقة وسلم . ونصت المادة
الثانية منها على أن أغراضها الرئيسية هي الحرب ضد الترك . كما نصت
المادة الثالثة على موافقة السيد الادريسي على مهاجمة الترك وبذل الجهد
لاخراجهم من مواقعهم في اليمن ، وأن يبذل أقصى قوته لازعاج القوات
التركية في اليمن ، وأن يضم اليه ما يستولى عليه من أراض يحتلها
الترك . ومما يلفت النظر في هذه المعاهدة ما نصت عليه المادة ٤ من أن
غرض السيد الادريسي هو مهاجمة الترك فقط وأنه مسموح عن أي عمل
عدائي أو استفزازي ضد الامام يحيى طالما لا ينضم الأخير الى الترك .
وقد ضم الى هذه المعاهدة ملحق في ٢٢ من يناير ١٩١٧ اعترفت فيه
بريطانيا باحتلال الادريسي لجزر فرسان وانتزاعها من أيدي الترك وأنها
أصبحت جزءاً من أراضيه (٢) .

(١) مجيد خدوري Islam and the Modern Law of Nations, American
Journal of International Law. واشنطن ١٩٥٦ ، جزء ٥٠.
وتراجع معاهدة لوفلان : هورويتز ؛ ج ٢ . ص ١١٩ - ١٢٧
(٢) « هورويتز » ج ٢ ص ١٢ ، وقد أشار الى ان إمارة الادريسي كانت ملكها
بريطانيا أقرب الى صلة الحليفة منها الى صلة الحمية .

معاهدة القصر بين بريطانيا ونجد ٢٦ من ديسمبر ١٩١٥ قيود على السيادة السعودية :

تبين عبد العزيز بن عبد الرحمن آل سعود أنه لا يجب أن يظل
وحده فأعاد فتح باب المفاوضات مع بريطانيا والتقى في « القصر » ميناء
الإحساء بالسير « برسي كوكس » ووقع الاثنان في ٢٦ من ديسمبر عام
١٩١٥ أول معاهدة بين الطرفين . (١)

(١) نصت هذه المعاهدة التي وصفها الشيخ حافظ وهي بأنها تدل على قصر نظر
مستشاري ابن سعود وجعلهم بما يجري في العالم وعلى أعمالهم الاستفادة من القصر
المنوالية .

أولاً : أن الحكومة البريطانية تعترف وتقبل بأن نجد والإحساء والتخيف وجبيل
وملحقها التي عين هنا والمرافق التابعة على ساحل خليج العجم ، كل هذه المقاطعات
هي تابعة للامير ابن سعود وأبائه من قبل وهي تعترف بإبن سعود حاكماً مستقلاً على
هذه الأراضي ورئيساً مطلقاً على جميع القبائل الموجودة فيها . وتعترف بذلك لأولاده وأغلبه
من بعده على أن يكون خليفته منتخبا من قبل الأمير الحاكم ولا يكون مخصصاً لإنجلترا
بوجه من الوجه ؛ أي أنه يجب ألا يكون ضد المبادئ التي قبلت في هذه المعاهدة .
ثانياً : إذا تجاوزت إحدى الدول على أراضي ابن سعود وأغلبه من بعده دون
إعلام الحكومة البريطانية ودون أن تمنح الوقت المناسب للمخاطبة مع ابن سعود لأجل
تسوية الخلاف للحكومة البريطانية تعاون ابن سعود ضد هذه الحكومة . وفي مثل هذه
الظروف يمكن للحكومة البريطانية بمساعدة ابن سعود أن تتخذ تدابير شديدة لأجل
محافظة وحماية مصالحه .

ثالثاً : يتعهد ابن سعود أن يمتنع عن كل مخاطبة أو اتفاق أو مصادرة مع أية
حكومة أو دولة أجنبية . وغلاوة على ذلك فإنه يتعهد بإعلام الحكومة البريطانية من
كل تعرض أو تجاوز يقع من قبل حكومة أخرى على الأراضي التي ذكرت آنفاً .
رابعاً : يتعهد ابن سعود - بصورة قطعية - ألا يتخلى ولا يبيع ولا يرهن ولا
بصورة من الصور يقبل بترك قطعة أو التخلي عن الأراضي التي ذكرت آنفاً ولا يمنح
امتيازاً في تلك الأراضي لدولة أجنبية أو لتسمية دولة أجنبية دون رضا الحكومة
البريطانية وأنه يتبع مصالحها التي لا تضر بمصالحه .

خامساً : يتعهد ابن سعود بأن يبقى الطرق المؤدية إلى الأماكن المقدسة مفتوحة
وأن يحافظ على الحاجج أثناء زيارتهم إلى الأماكن المقدسة ووجوبهم منها .

سادساً : يتعهد ابن سعود كما يتعهد والده من قبل بأن يمتنع عن كل تجاوز
وتدخل في أرض الكويت والبحرين وأراضي مشايخ قطر وعمان ومواهلها وكل القبائل
الوجودية تحت حماية إنجلترا والذين لهم معاهدات معها - « حافظ وهبه » ، نفس
المرجع ، ص ٢٤٩ ، ٢٤٨ - ٢٤٩ - و « هورويتز » ؛ جزء ٢ ص ١٧ - ١٨ ؛ وقد أشار
« بريبي » أن كل هذه المعاهدة شبيهة بباقي المعاهدات التي عقدت مع جميع أمراء الخليج
الفارسي (العربي) .

J.J. Berceby : Le Golfe Persique, Payot.

باريس ، ١٩٥٩ ، ص ١٢٨

وقد علق بعض المؤرخين الأوروبيين على معاهدة « العقير » البريطانية - السعودية بأن عبد العزيز أعلن فيها « انضمامه رسميا الى جانب إنجلترا وتعهد صراحة بالآلا يهاجم حلفاءها والا يساعد أعداءها ٠٠٠ وقد اعترف الانجليز من جانبهم بمملكة ابن سعود في نجد والاحساء مستقلا بهما عن الأتراك ، كما تعهدوا بأن يدفعوا له خمسة آلاف جنيه استرليني شهريا كأعانة وأن يمدوه بالأسلحة وأن يقدموا اليه المساعدة اذا وقع عليه هجوم جديد (١) .

ضم حائل الى نجد ، عبد العزيز آل سعود سلطان هذه الدولة العربية ١٩٢١ :

وبدا لعبد العزيز ان تركيا قد بدأ انهيارها فلم يضع الفرصة ومجم على قبائل « شمر » في « حائل » وشنت قوات آل الرشيد واضطر محمد بن الرشيد للهرب الى العراق وضم عبد العزيز « حائل » الى دولته في ٢ من نوفمبر ١٩٢١ بعد أن ظلت منفصلة عنها منذ عهد جده سعود . واعترفت بريطانيا بعبد العزيز سلطانا على نجد وملحقاتها كما كان قد نادى بنفسه في ٢٣ من أغسطس من نفس العام .

وقد لاحظ مستشرق في معرض تحليل القومية العربية والاسلام ان عبد العزيز آل سعود في سنة ١٩٠٤ سعى الى استرجاع نجد التي كانت قد احتلتها قوات اماره حائل المجاورة . ولم يستطع التفكير في رفع نير قبيلة شمر الحائلية قبل أن يربح الى جانبه الرأي العام النجدي في القصيم . وكان مستحيلا أن يدعو اليه باسم الاسلام لأن شمر تدين مثله بدين الاسلام . والدعوة باسم العروبة كانت غير ممكنة أيضا لأن أبناء شمر أيضا من أصفى العروق العربية . لذلك لم يجد ابن سعود بدا من ان يدعو باسم الوطنية الاقليمية ، فاستخدمها ونجح في مهمته .

وبعد مرور بضعة أشهر اضطر ابن سعود أن يحارب قبيلة شمر التي ساندتها هذه المرة ثمانية فيالق مدفعية من القوات التركية . ولاثارة القبائل الى جانبه ضد أعدائه حرك العاطفة القومية قائلا : « ان ابن رشيد زعيم حائل ارتكب الجريمة التي لا تفتقر باقحامه الأتراك في خلافاتنا وادخالهم الى أواسط الجزيرة العربية . وإذا لم ننصر عليهم

Benoit-Méchin : Le Loup et le Léopard, Ibn-Séoud ou la naissance (١)

sance d'un royaume, Albin Michel.

باريس : ١٩٥٥ ، ص ١٩٨

تعلى حريتكم السلام » وعقب المؤلف على ذلك بأنه عندما يكون الحسم مسلماً هو الآخر ، عندئذ لا يتردد المتخاصمون في اللجوء الى الاقليمية او القومية . (١)

كما فعلت قبيلة شمر العربية عندما استعادت غير العرب من الأتراك على السعوديين العرب مع ملاحظة أن الأطراف الثلاثة يدينون بالاسلام .

وفي ٥ من مايو عام ١٩٢٢ عقد عبد العزيز معاهدة المحمرة مع العراق التي عينت الحدود بينها وبين نجد .

وفي ٢ من ديسمبر عقد عبد العزيز معاهدة بين الكويت - تمثلها بريطانيا - ونجد لتعيين الحدود وهي المعاهدة المعروفة باسم بروتوكول « العتير » والتي اعترفت بسيادة نجد على شمر .

وفي مارس ١٩٢٤ قررت الجمعية الوطنية بآنقرة إلغاء الخلافة وطرد آخر الخلفاء العثمانيين عبد المجيد فاعتزم عبد العزيز غزو الحجاز .

وفي ١٣ من أكتوبر ١٩٢٤ استولى عبد العزيز على مكة ، بعد أن غزا الحجاز ، واضطر حسين للتنازل عن العرش لابنه على الذي أبقاه عبد العزيز بضعة أشهر حتى يستكمل إجراءات ضم الحجاز الى دولته كما سوف نرى .

أول معاهدة متسمة بالعروبة بين الحجاز وشرق الأردن : ١٩٢٥ : بيان عن « انقاذ الشرق العربي »

وفي ٥ من يونيو ١٩٢٥ عقدت معاهدة بين الحجاز يمثلها الملك على الذي خلف والده الملك حسين بعد تنازل الأخير وشرق الأردن ويمثلها الأمير عبد الله لضم العقبة ومعان الى شرق الأردن . وكل ما يعرف عن هذه المعاهدة هو أنها تتضمن بياناً عن انقاذ « الشرق العربي » . ولكن الى جانب هذا البيان الذي له صفة عامة اقتضت المعاهدة على نقطة معينة هي تصحيح الحدود . وقد ذهب أحد القانونيين العرب في تحليل هذه المرحلة الأولى للعلاقات الدولية بين الدول العربية الى أن وضع الدول

(١) جاك بولين ، « مع القومية العربية » ، ترجمة هاجر والتر ، بيروت ، المكتب التجاري للطباعة والتوزيع والنشر ، ١٩٥٦ ، ص ٦٤ .

العربية التي انفصلت عن الامبراطورية العثمانية القديمة قد حددته دوليا بمعاهدتا « فيرساي » و « سان ريمو » كما حددته اتفاقا « سايكس - بيكو » و « ليج - هاردنج » ولذلك لم تستطع الدول العربية لمدة طويلة ان تتخلص من القيود التي فرضت عليها . أما جهدها في سبيل التقارب فكان متقطعا وشاقا . وبطبيعة الحال لم يتيسر للأقطار التي وضعت تحت الانتداب ان تبدي رغبتها بحرية في نطاق العلاقات الدولية ، أما البلاد الأخرى التي احتفظت بسيادتها فقد بدأت بالتأثر بنفوذ الشعوب الأوروبية التي ساعدت على تحريرها من الوصاية العثمانية القديمة . ولكن هذه الدول والأقطار العربية من جانبها تبينت أواصر القربى وأسباب التفاهم بينها واتسمت المعاهدات بينها بطابع الأخوة . وفي هذا النطاق أصبحت هذه الدول شيئا فشيئا حرة في ارتباطاتها السياسية ذات المدى الطويل (١) .

ومنذ ٢٢ من سبتمبر ١٩٢٥ عقدت فرنسا باعتبارها ممثلة للدول العربية التي تحت انتدابها مع مملكة الحجاز معاهدة تجارية . (٢)
وفي أول نوفمبر عام ١٩٢٥ عقدت معاهدة مع العراق لتأمين الحدود بينها وبين نجد .

وفي ٢ من نوفمبر عقدت معاهدة مع بريطانيا لتعيين الحدود بين نجد وشرق الأردن وقد اعترف فيها بتبعية الجوف ووادي سرحان لنجد ولم تتعرض هذه المعاهدة للحدود بين الحجاز وشرق الأردن .

وفي ١٨ من ديسمبر استولى عبد العزيز على جدة واضطر الملك عليا ان يلجأ الى العراق . وبعد ذلك استطاع عبد العزيز ان يعيد ارادته على السياسة البريطانية بينما يظن بعض المؤرخين البريطانيين أنه كان لا يزال خاضعا الى حد ما لتلك السياسة . (٣)

عبد العزيز آل سعود ملك الحجاز وسلطان نجد
٨ يناير ١٩٢٦ ، المستور ٣٦ أغسطس ١٩٢٦ :

وفي ٨ من يناير عام ١٩٢٦ تولى بالسلطان عبد العزيز ملكا على الحجاز وسلطانا على نجد وملحقاتها .

(١) *Traité et Accords de Fraternité entre les Pays Arabes.* المير نصيف

المجلة المصرية للقانون الدولي ، ١٩٤٩ ، ص ٤٩ .

Bertréby : *La Péninsule Arabique*, Paris, Payot, 1958, p. 26. (٢)

(٣) « نيك » ، ص ١٦٢ .

وفي ١٩ من مارس عقد اتفاق مكة بين الحجاز ونجد من جانب
وسوريا - تمثيلها فرنسا - من جانب آخر بشأن الجمارك وتنقلات القبايل .
وفي المدة من ٧ من يونيو ، ٥ من يوليو عقد في مكة مؤتمر اسلامي
قرر انشاء لجنة لبحث احوال العالم الاسلامي . (١)

ويستفد « فلوري » ان مؤتمر مكة الذي عقد في يونيو عام ١٩٢٦ ،
أى غداة الفاء الخلافة العثمانية ، انما كان يهدف الى محاولة احياء هذا
النظام الذي يعتنه كثيرون من المسلمين نظاما ضروريا ، ومع ذلك فانه
أضاف أن الجماعات الاسلامية التي اشتركت في هذه الاجتماعات ومنها
اجتماع مكة في عام ١٩٢٦ ، كانت متناقضة الاتجاهات يحكم تكوينها .
وكانت أقرب الى الندوات التي تضم أساقفة جامعيين وعلماء منها الى
اجتماعات تضم مندوبين عن البلاد الاسلامية . (٢) ولكننا نعتقد - في
ضوء تاريخ الخلافة الأخيرة - أى الخلافة العثمانية التي لم تقم بواجبها في
حماية المسلمين وفي تنفيذ مبادئ الاسلام الرئيسية - أن عدم توفيق
المجتمعين في مكة قد أوضح الحاجة القصوى لتنظيم العلاقات الدولية
الاسلامية على أساس جديد من التضامن أكثر من دلالاته على عد نظام
الخلافة نظاما ضروريا كما ذهب الأستاذ « فلوري » ، وفي رأينا أن مولد
القومية العربية ، وتكوين عدة دول عربية ذات سيادة ، والاتجاه الجديد
الى التمييز بين العالم العربي والعالم الاسلامي ، والمشاكل الجديدة التي
صادت هذه الكتلة من الدول العربية الاسلامية منذ تكوينها قد اثارت
اهتمام مؤتمر مكة في عام ١٩٢٦ أكثر من غيرها من المسائل .

وفي ٣١ من أغسطس أعلن دستور مملكة الحجاز وقد نص في المادة
الثانية على أن « الدولة العربية الحجازية دولة ملكية شورية اسلامية
مستقلة في داخليتها وخارجيتها » .

ونصت المادة الرابعة على أن اللغة العربية هي لغة الدولة الرسمية .

ثاني معاهدة متسمة بالعروة بين الحجاز ونجد من جانب والعصر من جانب آخر ١٩٢٦ :

وفي ٢١ من أكتوبر ١٩٢٦ عقدت في مكة معاهدة مع امام العسير

(١) كان قد عقد في القاهرة مؤتمر الخلافة في المدة من ١٢ ، ١٩ من مايو عام
١٩٢٦ ثم ألقت هذه اللجنة في مكة في ٢٦ من مايو عام ١٩٢٧ .

(٢) M. Flory : Les Conférences Islamiques, Annuaire Français de

Droit International, XVI, C.N.R.S.

باريس ، ١٩٧٠ ، ص ٣٣٤

وضع فيه الأخير نفسه تحت سيادة ابن مسعود وإن احتفظ بشيء من الاستقلال الداخلي ، فقد بدأت هذه المعاهدة بتسجيل الرغبة في التفاهم التام بين البلاد العربية والحرس على كيائها وتقوية الصلات بين امراء الجزيرة العربية . (١)

وفي ٢٩ من يناير ١٩٢٧ أصبح عبد العزيز ملك الحجاز ومسلطان نجد وملحقاتها ملكا للحجاز ونجد وملحقاتها .

معاهدة الصداقة بين دولة الحجاز - نجد والعراق :

٢٣ من فبراير ١٩٣٠ :

وفي ٢٠ من مايو ١٩٢٧ اعترفت بريطانيا في معاهدة « جدة » بمملكة الحجاز ونجد وملحقاتها وهي التي انضمت فيما بعد في « المملكة العربية السعودية » التي عدلها مؤرخ انجليزى من الدول العربية التي حققت كامل استقلالها السياسي . (٢)

وفي السنة بين ١٩ ، ٢١ من مايو من نفس العام تبادل سير جيلبرت كلايتون مع الحكومة السعودية مذكرات لتعيين الحسود بين شرق الاردن والحجاز بفرض الابقاء على الحالة الراحنة بشأن صان والعقبة .

وفي ٢٣ من فبراير ١٩٣٠ التقى الملك عبد العزيز والملك فيصل على ظهر البارجة الحربية « لوين » بحضور « سير فرنسيس هامفريز » المنسوب السامي في العراق ووقع الملكان معاهدة صداقة .

وفي ٢٠ من نوفمبر ١٩٣٠ قفلت « المسير » استقلالها الداخلي واصبحت جزءا من « العربية السعودية » .

ثالث معاهدة متسمة بالعروبة : الحجاز ونجد - للعراق

١٩٣١ ، إعادة وحدة الأمة العربية والتوفيق بين أبنائها :

وفي ٧ من ابريل ١٩٣١ عقلت مملكة الحجاز ونجد مع العراق معاهدة صداقة وحسن جوار « قائمة على رغبة الملكين في بذل أقصى جهدهما لإعادة وحدة الأمة العربية والتوفيق بين أبنائها » . وقد بدأت

(١) « هودويزر » ، ج ٢ ص ١٤٨ ، ونصف ص ٥٠ . وقد اشار الى ان المعاهدة نمت في ديباجتها على (الاتحاد) بين البلاد العربية وان هذه المعاهدة تضمنت في الواقع بسط حماية الحجاز ونجد على مصر ، ووصفها حائط وعبه الذي اشترك في وضع هذه المعاهدة بأنها معاهدة حماية « جزيرة العرب » ص ٤٤ .

(٢) « كريك » ، ص ١٩٢ .

هذه المعاهدة ببيان عن السلم الدائم والصدقة الوطنية بين الدولتين .
وبتمهيد الملكين ببذل أقصى جهدهما لحفظ السلم ولحل الخلافات والمنازعات
التي يمكن أن تنشأ بينهما بروح المسالمة والصدقة . . نصت المعاهدة
في المادة ١٤ على رغبة الطرفين المتعاهدين للمرة الأولى للدخول في
مباحثات لعقد اتفاقات بشأن المسائل الاقتصادية والتقنية ومسائل
الإقامة والجنسية . والحق بالمعاهدة بروتوكول خاص بالتحكيم مؤرخ في
٨ من أبريل . (١) »

وفي ٦ من نوفمبر ١٩٣١ اجتمع الممثلون السعوديون واليمينيون
لتسوية النزاع الخاص بجبل « ارو » بين اليمن والامارة الادريسية . وقد
تنازل الجانب السعودي بمقتضى الاتفاق الذي عقد في ذلك الاجتماع عن
جبل « ارو » لليمن .

وفي ١٠ من نوفمبر عقدت معاهدة الجزيرة مع فرنسا وهي معاهدة
صدقة اعترفت فيها فرنسا بمملكة الحجاز وتجد وملحقاتها ، كما عقدت
في جدة معاهدة صدقة وحسن جوار مع سوريا ولبنان تمثلهما فرنسا .
وفي ١٦ من ديسمبر عقدت معاهدة صدقة وحسن جوار مع
اليمن .

تأسيس المملكة العربية السعودية ١٨ من سبتمبر ١٩٣٢ :

وفي ١٨ من سبتمبر عام ١٩٣٢ صدر الأمر الملكي رقم ٢٧١٦
بتأسيس « المملكة العربية السعودية » التي نصت ذيلاجته على أنه
« نزولا على رغبة الرأي العام في بلادنا وجبا في توحيد أجزاء هذه
المملكة العربية » .

ونصت المادة الأولى منه على أن :

« يحول اسم المملكة الحجازية النجدية وملحقاتها الى اسم « المملكة
العربية السعودية » .

(١) نصيف ، ص ٥١ .

رابع معاهدة متسمة بالعروبة ، العربية السعودية - اليمن ، ١٩٣٤ ، الجمع بين التضامن الاسلامي والعروبة :

وفى ٢٠ من مايو ١٩٣٤ عقدت في « الطائف » معاهدة « الصداقة الاسلامية والاخوة العربية » بين العربية السعودية واليمن . ولاهمية هذه الوثيقة الدولية يحسن أن نثبت أهم ما تضمنته ماسا بموضوع هذا البحث . فقد اشارت ديباجة المعاهدة الى رغبة الطرفين المتعاهدين في وحدة الأمة الاسلامية العربية وفي تعيين الحدود بين البلدين ، وانشاء علاقات جوار حسن و « صلات صداقة اسلامية وتقوية أسس السلم والاستقرار بين البلدين وشعبيهما » وفي العزم على وجود « جبهة متحدة ضد الكوارث المفاجئة وتماسك قوى لحفظ الأمن في الجزيرة العربية » ثم عادت المادة الأولى من المعاهدة فنصت على انتهاء حالة الحرب بين الملكيتين وعلى أنه ستقوم في المستقبل بين الملكيتين وبليديهما وشعبيهما « حالة سلم دائم وصداقة وطيدة واخوة اسلامية عربية خالصة لا يمكن أن يعتدى عليها كلها أو بعضها . وأن الطرفين المتعاهدين يلتزمان بتسوية كل نزاع أو خلاف يمكن أن ينشأ بينهما بروح الود والصداقة ويؤكدان أن روح « الأخوة الاسلامية العربية » سوف تسود علاقاتهما في كل الاحوال والظروف ، وانهما يبتهران الى الله تعالى أن يوفقهما في هذا السبيل القويم الذي يشرف « جنسهما » و « دينهما » ونصت المادة ١٦ على أن الطرفين المتعاهدين اللذين تربطهما اواصر « الأخوة الاسلامية والاصل العربي » يعلنان أن امتيهما أمة واحدة . ونصت المادة ٢٣ على أن هذه المعاهدة سوف تسمى « معاهدة الطائف » (١)

وهذه المعاهدة التي استخلصت تعبيرات « الأمة الاسلامية العربية » و « أمن الجزيرة العربية » و « الأخوة الاسلامية العربية الخالصة » و « الأصل العربي » و « الامتان أمة واحدة » تثير انتباه الباحث من وجهة نظر العلاقات الدولية العربية وبصفة خاصة لأنها تتعرض للمجالات التي يمكن أن تتطور العلاقات فيها بحيث تزيد الاتصالات وينمو التعاون بين الامتين اللتين يجب ان تندمجا آخر الأمر في أمة واحدة . ومعاهدة « الطائف » تنفرد مع ذلك بأنها أيرعت بعد فترة حروب بين الدولتين المتعاهدتين . ولكن قيمتها تكمن في عناصر الاستمرار التي تضمنتها ،

Hellen M. Davis : Constitutions, Electoral Laws, Treaties of States (1)
in the Near and Middle East, Duke University.

دبرهام ، ١٩٥٣ ص ٣٦٢ - ٩ .

اذ أنه يمكن اعتبارها أول خطوة في سبيل التعاون الحقيقي بين دولتين عريبتين مستقلتين . وكما تقرر بحق صحيفة « الطان » في مقال نشر عقب إبرامها : ان مما يضيء أهمية عليها الجهد لتحقيق الوحدة الوطنية والوحدة السياسية والاقتصادية الذي اعتزم الحصان أن يبذله في المستقبل . وإذا كانت المعاهدة قد سجلت انتصار ابن سعود فإنها لم تطنطن لذلك الانتصار ولم تمنحه . وقد تبين منها ان ابن سعود يعتزم ارساء سلطته على القانون ويترك للزمن أن يعمل عمله . وقد اضافت « الطان » ان هذه المعاهدة تعد أكثر من نموذج للحكمة والاعتدال فإنها تأكيد للرابطة المشتركة بين الطرفين ، رابطة الأخوة والأصل العربي » (١)

خامس معاهدة متسجمة بالعروبة ،

العربية السعودية - العراق ١٩٣٧ :

وفي ٢ من ابريل ١٩٣٦ وقعت في بغداد معاهدة « الأخوة العربية » والتحالف بين العربية السعودية والعراق التي نصت في ديباجتها على « روابط الأخوة الإسلامية ووحدة الجنس التي تربط بين الطرفين المتعاهدين » ونصت المادة ٦ على أنه نظرا لروابط « الدين الاسلامي » التي تربط مملكة اليمن بالطرفين المتعاهدين فان هذين الطرفين سيسعيان لضم حكومة اليمن الى هذه المعاهدة . وان كل دولة عربية مستقلة سيقبل انضمامها الى هذه المعاهدة اذا طلبت ذلك . كما نصت المادة ٧ على أن الطرفين سيتعاونان لتوحيد الثقافة الإسلامية والعربية والأنظمة العسكرية في بلديهما عن طريق تبادل البعثات المدرسية والعسكرية التي تكلف بدراسة الأنظمة المطبقة في كل من البلدين لتوحيد هذه الأنظمة بقدر الامكان والعمل على الاستفادة المتبادلة من تلك الأنظمة المدرسية والعسكرية ومن برامج التربية والتعليم فيها . ونصت المادة ٨ على امكان أن يتولى المثلون الدبلوماسيون والقنصليون لاحد الطرفين مصالح الطرف الآخر بناء على طلبه في البلاد الأجنبية التي لا يكون لهذا الطرف الآخر تمثيل فيها » (٢)

(١) نصيف ، ص ٥٢ - ٥٣ . ومن جهة أخرى أعلنت صحيفة « التايمس » بحق ان هذه المعاهدة تعد أكثر من مثل على التنقل والاعتدال وهي تأكيد لمعلاقة الاخوة والأصل العربي المشتركة .

(٢) عصبة الأمم ، مجموعة المعاهدات ، ج ١٧٤ ، ص ١٤٢ - ٤ .

واللمرة الثانية منذ تمزيق الشرق العربي الذي كان خاضعا للسيادة العثمانية وتقسيمه الى عدة دول مستقلة برز الجمع بين « التضامن الاسلامي » و « العربية » في المعاهدات المعقودة بين هذه الدول العربية ، فقد استخلصت هذه المعاهدة تعبيرات « روابط الدين الاسلامي » و « وحدة الجنس » و « الأخوة الاسلامية » و « الوحدة العربية » و « توحيد الثقافة الاسلامية والعربية » . ويرى أحد القانونيين العرب أن المعاهدة تهتم أولا بالأمن الخارجي ثم بإحتمال الاضطرابات الداخلية وأخيرا بالمجالات التي يمكن أن يتيسر التعاون فيها . وقد عقيبت صحيفة « أم القرى » السعودية في ١٩ من يونيو ١٩٣٦ على هذه المعاهدة بأن الحلف العربي بين العراق والعربية السعودية لم يبرم لتفضيل دولة أجنبية ولا بلدافع من رغبة أحد الطرفين المتعاهدين في الآخر وإنما استهدف مصلحة العراق والعربية السعودية والدفاع عن كليهما فحسب . يضاف الى ذلك أن الدولتين اللتين أبرمتا هذا الحلف لا تعلمان على نقضه . فهدفهما هو إمكان أن يعيشا في سلام داخل بلديهما وأن يتبادلا المعونة في الضراء مع الرغبة في تسوية كل المصاعب سلميا . ومعااهدة بغداد يمكن أن تعد مرحلة أخرى في الاتجاهات نحو التقارب بين دولتين عربيتين متجاورتين ولكنها تبدو أيضا كمرکز للتجمع بالنسبة للدول المستقلة الأخرى التي ترغب في الانضمام اليها إذ أن المادة ٦ منها تنص صراحة على هذه الامنية بالنسبة لليمن . (١)

الجمهورية العربية اليمنية

كانت تركيا قد هاجمت اليمن في القرن السادس عشر ثم فقدتها في القرن التالي وعادت الى احتلالها في القرن التاسع عشر .

وظلت اليمن تعد ولاية من ولايات الامبراطورية العثمانية بين عامي ١٨٤٠ ، ١٩١٨ الا أن احتلال الترك لها لم يستقر قط ، فان الثورات والمعارك ضلهم لم تنقطع الى أن استطاعوا في عام ١٨٧٢ أن يحتلوا صنعاء ومعظم أنحاء البلاد وأقاموا حكومة عسكرية ، ولكن هذه الحكومة الأجنبية لم تمنع اندلاع ثورات اليمنيين المتقطعة حتى بويع يحيى بن

(١) نصيف ، ص ٥١ - ٥٢ .

محمد حميد الدين المولود في عام ١٨٦٩ اماما لليمن في ٤ من يونيو ١٩٠٤ ، وهو من أسرة القاسم الراسي التي كانت تحكم اليمن منذ عام ٨٦٠ طبقا للمذهب الشيعية الزيدية .

وفي عام ١٩٠٥ هاجم الامام يحيى صنعاء على رأس الثوار اليمنيين، فلما استولى عليها أعلن استقلاله قبل أن يتابع كفاحه ضد الغزاة . (١)

معاهدة دعان مع تركيا ، ١٩١١ :

وفي خلال المئة بين عامي ١٩٠٤ ، ١٩١٠ استمرت مقاومة العرب اليمنيين للأتراك في سبيل تحرير وطنهم من الحكم الأجنبي ، ولم ينته هذا الصراع الا في شهر مايو عام ١٩١١ بتوقيع معاهدة بين البلدين وهي المعروفة بمعاهدة « دعان » .

وقد اعترفت هذه المعاهدة بالامام كتابع للخليفة وكرئيس لطائفة الزيدية . ومنذ ذلك الوقت أصبح له أن يعين حكام المناطق الزيدية ورؤساء القبائل على ان يدفع عشر موارده للحكومة التركية .

وأيدى السلطان يفرمان في عام ١٩١٣ .

وفي نوفمبر عام ١٩١٨ - بعد أن جلا الأتراك عن اليمن تنفيذا لمعاهدة الصلح عقب الحرب العالمية الأولى - اتخذ الامام يحيى صنعاء مقرا لحكمه .

ولما نال الامام يحيى استقلاله بعد هزيمة الترك في عام ١٩١٩ اتخذ من العزلة المطلقة المتناهية في القسوة أساسا جوهريا لكل سياسته .

وفي مارس ١٩٢٥ ارسل الامام ابنه سيف الاسلام أحمد ، على رأس قوة يمنية احتلت كل أراضي تهامة ، بما فيها لحيا والحديدة .

وفي ١٨ من أغسطس عام ١٩٢٦ عينت الحدود بين اليمن من جهة ونجد والحجاز من جهة أخرى .

(١) « يحيى » ، « الجزيرة العربية » ، ص ١١٧ .

معاهدة مع إيطاليا ، ١٩٢٦ - الامام ملك اليمن :

وفي ٢ من سبتمبر ١٩٢٦ صدق على معاهدة صداقة وتبادل تجارى مع إيطاليا لقب فيها الامام يحيى باسم « جلالة ملك اليمن » (١) وبذلك دخلت دولة أوروبية جديدة هذا الميدان للمرة الأولى منذ رحيل تركيا .

وفي أول نوفمبر ١٩٢٨ عقدت معاهدة بين الاتحاد السوفيتي واليمن وكان واضحا أن موسكو حاولت بهذه المعاهدة الاستمرار في نفوذ بريطانيا في الجزيرة العربية بعد أن وقعت مع عبد العزيز آل سعود معاهدة في ١١ من فبراير ١٩٢٦ اعترفت به فيها ملكا على الحجاز بعد أن نادى بنفسه ملكا بشهر واحد .

وفي ١٦ من ديسمبر ١٩٣١ عقدت اليمن معاهدة صداقة وحسن جوار مع مملكة الحجاز - نجد وملحقاتها . وتضمنت هذه المعاهدة النص على التزام الدولتين بعلاقات حسن جوار ، ويدعم عرى التعاطف والامتناع عن أى عمل يسيء الى الدولة الأخرى . ويشان تسليم المجرمين السياسيين التزمت كل من الدولتين بالا تسمح بأن تكون ملجأ لثبوى الشكشب السياسيين الذين يفنون اليها من الدولة الأخرى وبأن تكون محاكمة هؤلاء المشاغبيين أمام محاكم الدولة التى ارتكبت فيها الجرائم السياسية موضوع طلب التسليم .

المعاهدة الانجليزية اليمنية ، ١١ من فبراير ١٩٣٤ :

وفي ١١ من فبراير عام ١٩٣٤ وقعت في صنعاء معاهدة صداقة وتعاون متبادل بين بريطانيا واليمن مدتها اربعون عاما نصت على الإبقاء على الحالة الراهنة بشأن الحدود بين اليمن وأراضى عدن . وقد اعترفت بكامل استقلال ملك اليمن الامام واستقلال مملكته في كافة الشئون . كما اعترفت بريطانيا للمرة الأولى لامام اليمن بهذه الصفة . وقد علق بعض الباحثين على هذه المعاهدة بأن بريطانيا لم تتمكن فيها من الحصول على تنازل الامام عن مطالبه الاقليمية في المحميات (سلطنات ومشيخات وامارات عدن التى كانت قد ارتبطت مع بريطانيا بمعاهدات حماية) ، وأنها لم تتعرض الا لتعيين الحدود اليمنية الجنوبية الحالية لليمن الى الحدود الانجليزية التركية القديمة (١٩٠٥) (٢) .

(١) « هورويتز » ج ٢ ص ١٤٦ - ٧ .

Royal Institute of International Affairs : The Middle East ; a political and economical survey, Oxford University Press . لندن ، ١٩٥٨ : ص ١٠٣ .

(٢) المعهد الملكى ، الطبعة الثانية ؛ ١٩٥٥ ص ١٠٢ ، « هورويتز » ج ٢ ص ١٦٦ - ٧ .

معاهدة الطائف ، ٢٠ من مايو ١٩٣٩ اليمن - العربية السعودية ،
بيان صريح عن روابط الأخوة والجنس العربي التي تربط الدولتين :

وفي ٢٠ من مايو ١٩٣٤ وقعت اليمن معاهدة «الطائف» مع العربية
السعودية ، التي سبق أن اشترنا إلى أنها سجلت تغييرات « الأمة
الإسلامية العربية » و « أمن الجزيرة العربية » و « الأخوة الإسلامية
الحالدة » و « الأصل العربي » و « الامتياز أمة واحدة » . وقد تم توقيعها
في جدة ونص على أن مدتها عشرون عاما . وفي ١٤ من فبراير ١٩٣٦
أضيف إلى معاهدة « الطائف » ملحقان عنيا بتعيين الحدود بين العربية
السعودية واليمن . وفي ١٩ من إبريل ١٩٣٧ انضمت اليمن إلى معاهدة
الصدقة العربية والتحالف التي كانت قد وقعت في ٢ من إبريل ١٩٣٦
بين العربية السعودية والعراق . وقد وقع ميثاق انضمام اليمن في
صنعاء ولم يتضمن هذا الميثاق إشارة إلى الالتزامات الدولية التي ارتبطت
بها العراق بمقتضى انضمامها إلى عصبة الأمم ولا إلى غيرها من ارتباطات
العراق الدولية . وأما بشأن ما نصت عليه معاهدة الطائف بشأن
التعاون في توحيد الثقافة الإسلامية والعربية فقد استبدل في ميثاق
الانضمام بنص أقل وضوحا بكثير إذ أشار هذا النص الجديد إلى إمكان
تبادل البعثات العلمية بين اليمن والعربية السعودية بعد صدور الأذن
اللازم ، مع أن المعاهدة تقضى بإيفاد هذه البعثات دون محادثات مسبقة
بين الطرفين بين وقت وآخر إلا بشأن عدد أعضاء هذه البعثات فحسب .
وقد توج ميثاق انضمام اليمن إلى المعاهدة الموقع في صنعاء بإنداء موجه
إلى باقي الدول العربية المستقلة التي ترغب في الانضمام أن تنضم
إليها . وانضمام اليمن الذي كان له من الأهمية ما سمح بتسميته
« ميثاقا عربيا » صادقا قد لقي من كل العالم العربي ترحيبا مصحوبا
بالفرح ، كان على الأخص موضوع مناقشة في البرلمان السوري إذ أعلن
أحد النواب أنه يأمل من بلده ومن مصر الانضمام أيضا إلى « الميثاق
العربي » . (١)

وفي ٢٩ من يونيو عام ١٩٣٩ احتج الامام يحيى على ملك بريطانيا
بسبب احتلال القوات البريطانية لمنطقة شبوة في المنطقة التي تقطنها
قبيلة الكرب والصيهر في ناحية مأرب التاريخية وهي تقع على الحدود
بين اليمن وحضرموت . وكان احتلال بريطانيا لهذه المنطقة يزعم أنها

(١) نصيف ، ص ٥٢ - ٢ .

تدخل ضمن الأراضي الحضرية التابعة للسلطان الكثيرى ، مع أن هذا السلطان العربى لم يكن حتى ذلك الوقت قد وقع معاهدة الحماية مع بريطانيا .

وفى كتاب نشر بعد ذلك بمشرة أعوام اعترف قائد القوات البريطانية التى تولت ضم شبوه بوجود رشح يتروى فى المناطق التى احتلتها قواته . (١)

الجمهورية العراقية

المؤتمر العراقى بدمشق ، مارس ١٩٢٠ :
الاتحاد السياسى والاقتصادى بين العراق والشام :

فى ٨ من مارس عام ١٩٢٠ - أى فى نفس اليوم الذى اجتمع فيه المؤتمر السورى لاعلان استقلال سوريا ومبايعة فيصل الأول ملكا عليها كما سوف نرى - اجتمع المؤتمر العراقى بدمشق : « ليقدر اعلان استقلال العراق التام الناجز من شمال ولاية الموصل الى الخليج يرثا من أية شائبة تحت ملكية الأمير عبد الله بن الحسين ، وقد شهد هذا المؤتمر كثير من رجال الحركة العربية العراقيين حيث نص فى قراره هذا على اعلان الاتحاد السياسى والاقتصادى بين العراق وبلاد الشام » (٢) .

وفى ١٠ من أغسطس عام ١٩٢٠ وقعت معاهدة : « سيفر » التى ظلت شروطها معطلة بسبب عدم مصادقة تركيا عليها ، والتى فصلت العراق عن الامبراطورية العثمانية واعترفت بها - مؤقتا - دولة مستقلة بشرط أن تتولى ادارتها دولة منتدبة طبقا لما نصت عليه المادة ٢٢ من معاهدة « فيرساي » الموقعة فى ١٨ من يوليو ١٩١٩ .

وفى نفس الوقت انتقل النشاط الوطنى العربى من مرحلة الاثارة

(١) « بيمى » ، الجزيرة العربية ، ص ١٢٠ .

وأىضا ب . خالى ، المجلة العربية للقانون الدولى ، ١٩٥٥ ، ص ١٥ ، النزاع الانجليزى - اليمنى » .

(٢) دروزه ، ص ١٢٢ .

الى مرحلة التحدى السافر ، ففي مستهل ذلك العام استطاعت القوات العراقية غير النظامية بقيادة رمضان شلاش - بتشجيع من حكومة دمشق العربية - أن ترغم القوات البريطانية على الانسحاب من « دير الزور » وهي أقصى نقطة لتلك القوات في اتجاه سوريا ، وفي يونيو استطاعت قوة عراقية أخرى بقيادة جميل المدفعي - الذي تولى رئاسة الوزارة فيما بعد - أن تجهز على الحامية البريطانية في « تل اعفر » غرب الموصل ، وفي نفس العام أجرى استفتاء بغية إقناع الفرق بين الشيعة والسنيين ولكن الاستفتاء أسفر في النجف على « أن يكون للعراق الممتد من شمال الموصل الى خليج فارس حكومة عربية اسلامية يرأسها ملك عربي مسلم وهو أحد أنجال الملك حسين على أن يكون مقيدا بمجلس تشريعي » (١) .

وفي ٢٣ من أكتوبر ١٩٢٠ ألفت حكومة مؤقتة برئاسة عبد الرحمن الجيلاني نقيب بغداد ، وفي ١١ من نوفمبر ألف « مجلس دولة » ،

وفي ٢٣ من ديسمبر وقع بين فرنسا وانجلترا اتفاق « ليج - هاردنج » لتعيين الحدود بين سوريا ولبنان من جهة ، وبين العراق وفلسطين من جهة أخرى .

وفي مارس ١٩٢١ قرر مؤتمر القاهرة - بناء على دعوة تشرشل وزير المستعمرات البريطاني وقتئذ - أن يكون فيصل ملكا على العراق . وفي ٢٣ من أغسطس نودي بفيصل ملكا ودعى الشعب العراقي لبايعته .

معاهدة التحالف مع بريطانيا ، ١٩٢٢ :

في ١٠ من أكتوبر عام ١٩٢٢ أقر العراق معاهدة تحالف مدتها عشرون عاما مع بريطانيا . وقد تهلت بريطانيا في المادة السادسة من هذه المعاهدة ببذل وساطتها للحصول على قبول العراق عضوا في عصبة الأمم في أقرب وقت ممكن (٢) .

وفي ٢١ من مارس عام ١٩٢٥ صدر القانون الأساسي العراقي . ونصت المادة ١٧ منه على أن :

« العربية هي اللغة الرسمية سوى ما ينص عليه بقانون خاص » .

(١) البزاد ، ص ٣١ - ٣٣ .

(٢) عصبة الأمم : مجموعة الماحمل ، ج ٣٥ ، ١٩٢٥ ؛ ص ٢٩ - ٣٠ .

معاهدة التحالف والصداقة مع بريطانيا ، الاعتراف بسيادة العراق وتأييد طلبها الانضمام الى عصبة الأمم :

وفي ٣٠ من يونيو ١٩٣٠ وقعت معاهدة بين العراق والمملكة المتحدة جاء في ديباجتها انه نظرا الى أن المملكة قد اخطرت حكومة العراق - بدون قيد ولا تحفظ - في ١٤ من سبتمبر ١٩٢٩ باستعمالها لتأييد طلب العراق الخاص بانضمامها الى عصبة الأمم في عام ١٩٣٢ ، والى أنها اخطرت مجلس العصبة بذلك ، والى أن العلاقات التي ستقوم بين الطرفين ككولتين كاملتي السيادة والاستقلال يجب أن تحد بعقد معاهدة تحالف وصداقة ، فقد اتفق الطرفان في نطاق الحرية والمساواة والاستقلال التام على عقد معاهدة جديدة تنفذ عند دخول العراق عصبة الأمم * (١)

جمهورية مصر العربية

الثورة المصرية ١٩١٩ ، الوفاق بين المسلمين والأقباط :

في أول مارس ١٩١٩ رفضت الوزارة المصرية التي كانت تتولى الحكم اذ ذاك سفر « الوفد المصري » لحضور مؤتمر الصلح بباريس . واضطرت الوزارة الى الاستقالة ، فبدأ الاضراب العام واندلعت أعمال العنف في جميع أنحاء مصر ، وأمرت دار المندوب السامي البريطاني بالقبض على الزعماء المصريين الثلاثة سعد زغلول ومحمد محمود واسماعيل صدقي ونفثتهم الى مالمطة ، وقد وصف كاتب إبطال المظاهرات التي عمت البلاد في صيف عام ١٩١٩ بأنه : « للمرة الأولى في التاريخ رفرفت الاعلام تحمل الهلال متحدا مع الصليب ، والى هذا الوقت كان كل فريق يمتأى عن الفريق الآخر ، أما اليوم - وكما حدث في الهند عندما اتحد المسلمون والهندوس - فقد اختفى كل خلاف ديني بين عنصري الأمة وانضم كل المصريين تحت نفس العلم وكل واحد منهم يطوى تحت قناع الصمت نفس الايمان الملتهم ونفس اليقين بأن قضيته الوطنية ستكون بالنجاح » ، كما قررت كاتبة فرنسية قضت معظم حياتها في مصر بأنها شاعلت في هذا البلد الذي طالما مزقته الخلافات العقائدية والسياسية ، شاعلت هذه الظاهرة المذهلة : الفسوس الأقباط

(١) عصبة الأمم ، مجموعة المعاهدات ، ج ١٢٢ ، ١٩٢٢ - ٣ ، ص ٣٦٦ - ٧ .

وهودويتز ، ج ٢ ، ص ١٧٨ - ١٨١

يعطون في المساجد وعلماء المسلمين يخطبون في الكنائس ، وطلبة صوريين - موارنة ومسلمين - وتلاميذ من جميع المذاهب ونساء مصريات من أصل تركي أو مصريات صميميات ، وقد وحلت بينهم جميعا نفس الحمى ونفس الرغبة العنيفة : العمل على أن يطلع فوق الأرض القديسة فجر الاستقلال بأشعته الوضاعة (١) .

ومصر التي تذكر كل مناسبة أنها تتزعم الاسلام بازهرها العتيد أقدم جامعات العالم الدينية ، كان يثير حفيظتها مايفعله الاستعمار الغربي في ديار الاسلام ، وتجل دفاعها عن المسلمين ونضالهم بمناسبة ثورة الريف (١٩٢٤ - ١٩٢٥) وضرب دمشق (١٩٢٥) وحوادث حائط المبكى (١٩٢٩) وحوادث الظهير البربرى (١٩٣٠) الذى استهدف تنصير ملايين المسلمين من قبل فرنسا في الشمال الاقريقي . ولا نكران أن معظم هذه العواطف نحو البلاد العربية الأخرى وبخاصة فلسطين كان حافزها الدين . (٢)

تصريح ٢٨ من فبراير ١٩٢٢ - السيادة المصرية :

وتوالى محاولات الحكومة البريطانية لتهدة الحالة عيشا الى أن اضطرت في ٢٨ من فبراير ١٩٢٢ الى إصدار التصريح المعروف الذى اعترف فيه بانها «الحماية البريطانية وبإستقلال مصر مع اربعة تحفظات خاصة بالمواصلات البريطانية وبالدفاع عن مصر ، وبحماية الأجانب والأقليات وبالسودان » وقد اعترف « توينبى » أحد كبار المؤرخين البريطانيين بأن « هذه التحفظات حلت من استقلال مصر فهوت بسيادتها الى أقل من مستوى الممتلكات البريطانية » . وقد استقبلها المصريون كفسط من أقساط الاستقلال . (٣)

ومع ذلك فقد كان تصريح ٢٨ من فبراير ١٩٢٢ موضوع تعقيب لكاتبة فرنسية عرفت بتوفرها على تاريخ الحركة الوطنية المصرية فلهبت

(١) « ستودارد » ص ١٩٢ - ٣ وقد استند على مقال « سيلينى » في صحيفة « كوريرى ديلاسيا » في ٣٠ ديسمبر ١٩١٩ ومقال « جهان ديلرى » بعنوان « في مصر » بجملة « ويغره يبرى » في ١٥ سبتمبر ١٩٢٠ .

(٢) أحمد طربى : الرحلة العربية ، القاهرة ، جامعة الدول العربية ؛ ١٩٥٧ ص ١٩١ .

(٣) اعترفت الولايات المتحدة الأمريكية بالإعلان الذى أصدرته بريطانيا باستقلال مصر ، بشرط المحافظة على حقوق الولايات المتحدة .. المترتبة الى الآن « وقيل انتفاء عام ١٩٢٢ ، وفست الوكالة الأمريكية في القاهرة الى درجة ملغوية .

الى أن مصر كانت مستقلة وعلى رأس جميع الدول الإسلامية المجاورة منذ حكم الخليفة الفاطمي المعز الذي اتخذ القاهرة عاصمة له في عام ٩٧٢ ، وحكم الماليك الى عام ١٥١٧ عندما غزا سليم الأول سلطان تركيا مصر ، وكان حكام مصر يزاولون سلطة الملوك . وقد أعلن على بك الكبير نائب السلطان العثماني استقلال مصر عن تركيا في عام ١٧٦٩ فليس لقب ملك مصر وهو اللقب الذي أصبح سلطان مصر يحمله عقب تصريح ٢٨ فبراير ١٩٢٢ جديدة منذ عهد البطالسة (١) .

وفي ١٩ من إبريل عام ١٩٢٣ صدر الدستور المصري الذي نصت المادة الأولى منه على أن :

« مصر دولة ذات سيادة وهي حرة مستقلة ملكها لا يجزأ ولا ينزل عن شيء منه » .

ونصت المادة ١٤٩ منه على أن :

« الاسلام دين الدولة . واللغة العربية لغتها الرسمية » .

وفي ٢٤ من يوليو عام ١٩٢٣ تنازلت تركيا بمقتضى المادة ١٧ من معاهدة لوزان عن كل حقوقها على مصر والسودان من ٥ نوفمبر عام ١٩١٤ . وقد تكررت محاولات بريطانيا لاختعاد الوعي المصري فكانت مفاوضات « سعد - مكدونالد » عام ١٩٢٤ ، ومفاوضات « ثروت - تشمبرلين » عام ١٩٢٧ ، ومفاوضات « محمد محمود - هندرسن » عام ١٩٢٩ ، ومفاوضات « النحاس - هندرسن » عام ١٩٣٠ . وكانت الولايات المتحدة الأمريكية قد وقعت مع مصر معاهدة تحكيم وتوفيق في ٢٧ من أغسطس سنة ١٩٢٩ .

وبدأت تتردد أحاديث « العرب » و « العروبة » وعنى بعض المكرين العرب بتحليل « دور مصر في النهضة القومية العربية » فنشرت الصحف العراقية : « لقد زودت الطبيعة مصر بكل الصفات والمزايا التي تحتم عليها أن تقوم بإوجب الزعامة والقيادة في انهاء القومية العربية » ، لأنها تقع في مركز البلاد العربية بين القسمين الأفريقي والآسيوي منها . كما أنها تكون كتلة من الكتل التي انقسم اليها العالم العربي بحكم السياسة والظروف .. وكل ذلك ، من الموقع الجغرافي ، الى الكثرة ، والثروة الصامة ، ومستوى الثقافة ، وتشكيلات الدولة ، وانتشار الأدب والفصاحة ، مما يجعل مصر الزعيمة

(١) Juliette Adam : L'Angleterre en Egypte ، ١٩٢٢ ، ص ٢٠٦ .

الطبيعية للقومية العربية • « وقد لاحظ هذا المفكر بعد تحليل أهداف الرابطة الشرقية التي تحدثنا عنها في الفصل الأول من هذا القسم - إنه « لا نكران في أن بعض مفكرى مصر لم يصلوا بعد إلى مرحلة رابطة القومية العربية بل توقفوا عند نوع من الرابطة تؤلف جسر انتقال من مرحلة الرابطة الإسلامية العامة إلى مرحلة الرابطة العربية القومية ، هذه الرابطة اسموها باسم الرابطة الشرقية ، غير أننا لا نشك في أن هذه الرابطة عندما تتحرر من عناصرها اللغوية وتصطلم بالمخاتق العملية وتنصهر بالتمارف الحقيقى • مستتحول بالتدريج إلى رابطة عربية بحتة » • (١)

معاهدة الصداقة بين مصر والعربية السعودية ١٩٣٦ ، عودة إلى التضامن الإسلامى :

وفي ٦ من مايو ١٩٣٦ وقعت مصر معاهدة مع العربية بالسعودية اعترفت فيها باستقلال السعودية التام المطلق ، ونصت المعاهدة على السلام الدائم والصداقة الخالصة بين المملكتين وبين رعاياها كما نصت على إنشاء علاقات سياسية وقنصلية بين الدولتين • ومما يلفت النظر بالنسبة لموضوع هذا البحث ما نصت عليه المادة ٥ من أن ملك السعودية يوافق « عملاً بالتضامن والتعاون الإسلامى على تمكين الحكومة المصرية التطوع لمهارة الحرمين الشريفين » • وقد اقتضت هذه المعاهدة على ذكر « التضامن الإسلامى » دون « العروبة » التي تضمنتها المعاهدات الخمس التي سبقت الإشارة إلى أنها قد اتسمت بها ، ولكن يجب ألا يغيب عنا أن المادة ٥ من هذه المعاهدة قد عنيت فحسب بموضوع دينى بحت •

وكان ارتباط مصر بمعاهدات صداقة مع الدول العربية التي اكتسبت استقلالها وسيادتها ، قد بحث الاطمئنان في قلوب الجميع ولم يتردد الوطنيون بسوريا والعراق في أزمته من الالتفات إلى القاهرة • وفي ديسمبر ١٩٣٨ صاح موفى عراقى كبير « إلى الأمام يا مصر ونحن خلفك ! » • ولم تصم مصر سمعها عن هذا النداء بل عقدت العزم على أن تسير قلما فى طريق العروبة • ومنذ ذلك الوقت توالى فى القاهرة والاسكندرية المؤتمرات العديدة التي أكد فيها الجميع إيمانهم

(١) أبو خلفون : ساطع الحصرى ، آراء وأحاديث في الوطنية والقومية ، القاهرة ١٩٥١ ، ص ١١٨ ، مستنداً إلى صحيفة « البلاد » بغداد ، ١٩ من إبريل ١٩٣٦ .

بالمصير الرائع الذى ينتظر الشعب العربى . ومن جهة أخرى اتسع أفق العروبة ، فبعد أن كان محصورا فى الدول العربية التى أنشئت فى ولايات الامبراطورية العثمانية القديمة امتد عبر بورخ قناة السويس الى ليبيا وشمال افريقيا حتى مياه الاطلنطى (١) .

وذهب باحث عربى الى أن الحق أن دعاة العروبة فى بلاد الشام والعراق اذ أقاموا دعوتهم على أساس لغوى وثقافى أكثر منه دينى ، فإن هذا ما كان ميسورا فى مصر لأن النزعة الدينية وجدت الى جانب النزعة القومية سواء بسواء فى أذهان الناس . حتى ان الوفد المصرى الى المؤتمر الاسلامى المنعقد فى القدس عام ١٩٣١ اشترك هو نفسه فى المؤتمر العربى الذى انعقد بعد المؤتمر الاول بقليل ، ودافع الوفد عن وجهة النظر بالدينية فى المؤتمر الأول ، كما دافع عن وجهة النظر العربية القومية فى المؤتمر الثانى ، وكان الحال كذلك فى مؤتمر بلودان عام ١٩٣٧ وفى المؤتمر البرلمانى الاسلامى العربى فى القاهرة عام ١٩٣٨ .

معاهدة التحالف مع بريطانيا ،

٢٦ من أغسطس ١٩٣٦

أشرنا فى الفصل السابق الى أثر هذه المعاهدة فى مسار العلاقات الدولية بين مصر والعالم الاسلامى وبين مصر وبقية الدول العربية ، وإلى طابع الاخوة الدينية والعرقية الذى يربط مصر بالعالم العربى .

ونضيف هنا انه بعد ابرام المعاهدة البريطانية المصرية عام ١٩٣٦ اطمأنت مصر الى وضعها الدولى كدولة ذات سيادة، وبدأت تتطلع الى من حولها من الدول العربية . فادركت المدى الذى توصلت اليه بعض هذه الدول فى طريق السيادة الوطنية والاستقلال ، وانها - أى مصر - من الزاوية العربية أقوى وأغنى الدول العربية ، ومن الزاوية الاسلامية الشرقية تؤهلها ثقافتها وجامعاتها وإمكاناتها البشرية وحضارتها الى أن تقوم بدور هام بين دول الشرق الأدنى العربى . (٢)

وعقب آخر على هذه الفترة بأنه « حين خففت مصر عن كاهلها عبء السيطرة الأجنبية أسرع فى الكشف عن الطابع العربى لحركتها فى الفترة بين الحربين ، ولما تحررت كلية من الاستعمار بلغت حركتها عربية قومية » (٣)

(١) المرجع السابق - ص ١٧٧ - أ .

(٢) طرين : ص ١٩٢ - ١٩٤ .

(٣) النورى ، ص ٨٥ .

ولكن الامر اختلط في نظر البعض فذهبوا في تحليل الحركة العربية في تلك الفترة الى أن العالم الاسلامي والعربي منه خاصة إجتاحتها موجة من النحر ، ومن الاحساس بالخطر دعت الى التماسك والى الاستجابة لنداء الداعين الى الجامعة الاسلامية .

« فوجدنا في سنة ١٩٢٢ جمعية الرابطة الشرقية . ومع ان الجمعية قد صرحت بأن عرضها غير سياسي ولا ديني فقد كان اتجاهها الاسلامي واضحا . فهي ترسل مندوبا لمقابلة الخليفة في الاستانة . وهي تبدأ نشاطها بالمساهمة في جميع التبرعات لترميم مبنى المسجد الأقصى والصخرة سنة ١٩٢٣ ثم تحيي في العام التالي ذكرى جمال الدين الافغانى وتدخل محاولة التوسط بين الملك حسين ملك الحجاز وبين السعوديين . ثم تساعد بعد ذلك في جمع التبرعات لجرحى الريف المراكشي في ثورته ولضحايا الاحتلال الفرنسي في دمشق وللدفاع عن عرب فلسطين ويدا عند ذلك ان هناك وعيا اسلاميا جديدا قد استيقظ . واستطاع تيار هذا الوعي أن يجنب اليه كثيرا من الكتاب ، فظهر كتاب « على هامش السيرة » و « عثمان » لعله حسين ، و « حياة محمد » و « في منزل الوحي » و « أبو بكر الصديق » و « عمر الفاروق » لهيكل . وظهرت عبقريات العقاد وأشهر مشاهير الاسلام لرقيق العظيم ، والاسلام والحضارة العربية لمحمد كرد علي ، والشخصية المحمدية لمعروف الرصافي . (١) وفي رأينا ان هذا الاتجاه الذي أشار اليه انما هو اتجاه الى مذهب « الوحدة الشرقية » الذي سبق أن تولينا دراسته وتحليله والذي تطور فيما بعد الى مذهب « الأفرو - آسيوية » . أما ما أشار اليه من مؤلفات فهي دراسات ثقافية عربية ذات اطار اسلامي .

وقد قرر آخر وهو في صدد تحليل الحركة العربية بصيغة عامة في الفترة بين ١٩٢٠ ، ١٩٢٨ أن مما له أهمية دائمة الشهور التزايد بالتضامن والعزم على استكمال الاستقلال الذي اتسم به العالم العربي . ولكنه لما أشار الى المؤتمر الاسلامي الذي عقد في ديسمبر عام ١٩٣١ بالقديس ، والذي اشترك فيه مندوبون مصريون ، ذهب الى أن شعورا بالوحدة العربية بين مختلف أجزاء العالم العربي قد اتجه الى التزايد كما تمثل في الميثاق الذي وضعه المندوبون العرب في مؤتمر القدس ، اذ أعلن في هذا الميثاق أن الأرض العربية كل لا يتجزأ ، وأن الهدف الذي تتجه اليه جميع الجهود العربية هو الاستقلال التام الذي يوحد بين جميع

(١) ماهر حسان ، القومية العربية والشعر المعاصر ، القاهرة ، مؤسسة الطبوعات الحديثة ، ١٩٦٠ ، ص ٤٣ - ٤٥ .

البلاد العربية . وقد تجل التضامن العربي فيما بعد في الاهتمام
الإيجابي بالشئون العربية وجهود الوساطة التي بذلت في هذا
السبيل . (١)

الجمهورية العربية السورية

فيصل يكون حكومة تضم كل سوريا ١٩١٨ ،
لجنة كنج - كرين ترى توحيد سوريا ١٩١٩ :
في ٥ من أكتوبر ١٩١٨ أعلن الأمير فيصل قائد جنود الثورة
العربية تأليف حكومة تشغل جميع البلاد السورية .
وفي ٣٠ من يناير ١٩١٩ أصدر مؤتمر الصلح قراراً بفصل البلاد
العربية عن تركيا ثم أصدر قراراً لاحقاً في ٢١ من مارس بإيفاد لجنة تحقيق
دولية لدراسة أحوال تلك البلاد العربية وتبين رغبات أهلها . ولكنه في
٢٨ من إبريل عامئذ أصدر قراره المعروف بالتصديق على ميثاق عصبة
الأمم ، وهو الميثاق الذي ابتدعت المادة ٢٢ منه نظام الانتداب .
وقد أنجزت اللجنة الأمريكية التي تدبها مؤتمر الصلح عملها في
سوريا وعادت الى باريس في منتصف سبتمبر ١٩١٩ لتقديم تقريرها الى
المؤتمر (٢) . ولكن الشعب الأمريكي كان قد تخل عن رئيسه ولسين
فاسارعت اللجنة بالسودة الى وطنها وقدمت ذلك التقرير الى حكومة
واشنطن . وهذا التقرير هو « التقرير الوحيد الذي صدر عن جماعة
أمريكية توصي برفض مطالب الصهيونيين وتقترح أن تضم فلسطين الى
سوريا وأقسامها الأخرى . وكذلك كان رأيها ضم لبنان الى سوريا على أن
يتمتع باستقلال إداري واسع » (٣) .

Guthorne-Hardy : A Short History of International Affairs, Oxford (١)

University Press.

لندن ، ١٩٢٨ ، ص ٢٨٢ - ٤ .

(٢) هذه اللجنة هي لجنة « كنج - كرين » التي سبق أن أشرنا اليها وكانت قد
كللت باستفتاء الشعب السوري والشعب العراقي ولكن الحكومة البريطانية لم تمكنها
من القيام بعملها في العراق . ومنعود اليها في هذا الكتاب .
(٣) لجيب الامنلى ، « سورية من الاحتلال حتى الجلاء » ص ٨ ؛ وقد ذكر أن
التقرير نشر في ملاحق كتاب « البقطة العربية » لاثونبوس بالانجليزية وان اللجنة
التنفيذية اذاعته عام ١٩٢٧ .

وفي ١٣ من سبتمبر ١٩١٩ أرسل لويد جورج الى الأمير فيصل
والحكومة الفرنسية مذكرة تضمنت :

١ - انسحاب الجيوش الانجليزية من سوريا وكيليكية في أول
نوفمبر ١٩١٩ .

٢ - يحل محل الحاميات البريطانية جنود فرنسيون في غرب
الخط المعتبر في معاهدة سايكس بيكو وفي كيليكية .

٣ - المقاطعات التي يبقى فيها المهنود الانجليز هي العراق
وفلسطين .

وفي ٢١ سبتمبر ١٩١٩ اجاب فيصل بمذكرة تضمنت :

١ - ايجاف هذا القرار بقانون الصلح وما كان يتوقعه العرب
من الخلفاء .

٢ - انه ما دام هذا التغيير مؤقتا فما هي الضرورة الملحة لهذا التغيير
ولماذا لا يبقى الاحتلال البريطاني كما هو الى أن يتم الصلح مع تركيا .

٣ - الاحتجاج بشدة على تعيين الحدود لأنه مقدمة لتجزئة البلاد .

٤ - اذا كان لا بد من انسحاب الجيش البريطاني من سوريا فيجب
أن تنسحب أيضا سائر الجيوش الأوروبية وتترك المسئولية للجيش
العربي .

٥ - رفض العرب لتجزئة بلادهم وانكارهم لكل اتفاق لم يكن لهم
علم به (١) .

وقد ذهب بعض المؤرخين العرب الى أن اشاعات كانت قد ذاعت
اذ ذاك بأن فيصلا عقد اتفاقا أوليا مع الحكومة الفرنسية في باريس في
٦ من ديسمبر ١٩١٩ يتضمن « الاعتراف بالانتداب على سوريا وطلب
المستشارين اللازمين لتنظيم الادارات الملكية والعدلية والأشغال العمومية
من الحكومة الفرنسية وحدها ومدربين للدرك والشرطة » كما ان الممثلين
السياسيين والقناصل الفرنسيين في الخارج يقومون بتمثيل المصالح
الخارجية للدولة السورية (٢) ، ومع أن هؤلاء المؤرخين قد اعترفوا بأنهم
لم يعتروا على وثيقة بذلك ، الا أنهم أشاروا الى الخطاب المؤرخ في

(١) حافظ وصيه ، ص ١٧٢ - ١٧٣ .

(٢) المرجع السابق ؛ ص ١٨٠ .

١٦ نوفمبر ١٩١٩ المرسل من فيصل الى سكرتير عام وزارة الخارجية الفرنسية والذي جاء فيه :

« ان قصدي كان الوصول الى عقد ائتلاف مع الحكومة الفرنسية التي - مع قبول ما يضمن للشعب السوري سيادته الوطنية - مستنح للبلاد يطلب منى معونتها المالية ومستشارين بقصد التعاون مع الحكومة الوطنية المؤسسة من قبل الأهالي » .

المؤتمر السوري : ٢ من يوليو ١٩١٩ ، استقلال سوريا

وكان المؤتمر السوري العام قد عقد بدمشق في ٢ من يوليو ١٩١٩ واصدر قراراته التاريخية التي طالب فيها بالاستقلال السياسي التام الناجز للبلاد السورية من جبال طوروس شمالا والى رفح جنوبا فمن القررات شرقا فالبحر الابيض المتوسط غربا « واننا نطلب أن تكون حكومة هذه البلاد السورية ملكية ، مدنية ، نيابية تدار مقاطعاتها على طريقة اللامركزية الواسعة وتحفظ فيها حقوق الاقليات على ان يكون ملك هذه البلاد الامير فيصل » واحتج المؤتمر على المادة ٢٢ من عهد عصبة الأمم القاضية بإدخال سوريا في عداد الأمم المتوسطة التي تحتاج الى دولة منتدبة ، ولم يعترف المؤتمر بأى حق لتعصيه فرنسا في أية بقعة من سوريا ورفض « أن يكون لها مساعدة ويد في بلادنا بأى حال من الأحوال » كما رفض المؤتمر « مطالب الصهيونيين بجعل الجزء الجنوبي من البلاد السورية أى فلسطين وطناً قومياً للسامريين ورفض هجرتهم الى أى قسم من بلادنا ، لأنه ليس لهم فيها أدنى حق لأنهم خطر شديد جداً على شعبنا » . وطالب المؤتمر بمنع فصل القسم الجنوبي من سوريا المعروف بفلسطين والمنطقة الغربية الساحلية التي من جملتها لبنان ، وطالب بالاستقلال التام للقطر العراقي وعدم إيجاد حواجز اقتصادية بين القطرين (١) .

وفي ٨ من مارس عام ١٩٢٠ أعلن المؤتمر الوطني المنعقد في دمشق اختيار فيصل ملكاً على سوريا - من كيليكية الى الحدود المصرية ومن البحر الأبيض المتوسط الى الصحراء - أى أنها تضم أراضي الأردن وفلسطين ولبنان ، وطلب استقلال العراق وتكوين اتحاد سياسي واقتصادي بينه وبين سوريا (٢) . كما أن مجلس الحلفاء الأعلى في

(١) نشرت هذه القرارات في الترجمة العربية لكتاب أنطونيوس ، ص ٥٦٦ - ٥٦٩ .

وعد أشار الى أن نصها منقول عن كتاب أمين الريحاني « اللوحة العربية الكبرى » .

(٢) الامنلازى : نفس المرجع ، ص ٤ .

الانتداب على سوريا • وقد اشترك في هذا المؤتمر مندوبو بريطانيا وفرنسا وإيطاليا واليابان ولم تشترك الولايات المتحدة فيه بعد أن التزمت بسياسة العزلة ، وفي ضوء قرارات مؤتمر سان ريمو عملت فرنسا « سان ريمو » قد صدق في ٢٥ من إبريل عامئذ على منح فرنسا سلطات إلى تقسيم بلاد الشام (سوريا التاريخية) إلى ثلاثة أقسام : فلسطين ولبنان وما تبقى من سوريا •

وتمكن القوات الفرنسية في ٢٦ من يوليو عامئذ من دخول دمشق واجلاء قوات الملك فيصل عنها بعد أن هب الشعب السوري للدفاع عن استقلاله ، وكانت معركة « ميسلون » التي استشهد فيها وزير الدفاع يوسف العظمة في ١٤ من يوليو عند مقاومته لقوات الجنرال « جور » ، وهو يوم من أيام سوريا الحائلة • وقد سبق أن ذكرنا - عند الكلام عن الجمهورية العراقية - أن معاهدة سيفر - التي لم تنفذ بسبب عدم تصديق تركيا عليها - قد نصت في ١٠ من أغسطس عامئذ على فصل سوريا عن الامبراطورية العثمانية •

ونضيف الآن انه في ١٠ من أغسطس عام ١٩٢٠ - أي في يوم توقيع معاهدة سيفر - وقع اتفاق بين فرنسا وإيطاليا وبريطانيا منح الدولتين الأولىين مناطق نفوذ اقتصادية في آسيا الصغرى • وكانت منطقة النفوذ الفرنسية تشمل شمال سوريا حتى « سيفاس » وتشمل كل كيليكية • ولم ينفذ هذا الاتفاق لأن تركيا لم تصدق عليه • (١)

المؤتمر العربي بجنيف : أغسطس ١٩٢١ ،
نداء إلى عصبة الأمم بالاعتراف باستقلال
سوريا ولبنان وفلسطين وحققها في الاتحاد :

وفي أواخر أغسطس ١٩٢١ اجتمع في جنيف مؤتمر ضم ممثل الاتحاد السوري والمؤتمر الفلسطيني ومجلس الإدارة اللبناني والاستقلال العربي واللجنة الفلسطينية بصر ، وعدة جمعيات عربية في الولايات المتحدة وشيل والارجنتين • ووجه هذا المؤتمر في أول سبتمبر ١٩٢١ نداء إلى عصبة الأمم ختمه بهذه المطالب :

١ - الاعتراف بالاستقلال والسلطان القومي لسوريا ولبنان وفلسطين •

(١) هودوين : ج ٢ ص ٨٧ - ٨٩ •

٢ - الاعتراف بحق هذه البلاد بأن تتحد معا بحكومة مدنية مسئولة أمام مجلس نيابي ينتخبه الشعب وأن تتحد مع باقي البلاد العربية المستقلة في شكل ولايات متحدة « فلوراسيون » .

٣ - اعلان الفاء الانتداب حالا .

٤ - جلاء الجنود الفرنسيين والانجليز عن سوريا ولبنان وفلسطين .

٥ - الفاء تصريح بلفور المتعلق بوطن قومي لليهود في فلسطين (١) .

وفي ٣ من فبراير عام ١٩٢٢ وقع في بيروت تقرير اللجنة التي كلفت بتعيين الحدود المشتركة بين لبنان وسوريا وفلسطين .

**وفى سوريا ولبنان يطلبان وحدة الارض السورية .
ثورة جبل الدروز ١٩٢٥ :**

وفي يناير ١٩٢٥ تقدم وفدان يمثلان سوريا ولبنان الى الجنرال « سري » الفرنسي بطلب وحدة البلاد السورية التي تضم بلاد العلويين وجبل الدروز والاسكندرونة والاراضي الملحقة بلبنان . وعقب ذلك أعلن تاليف حزب « الشعب » وأنشئت له فروع في حلب وحمص وحماة وهو أول حزب منظم عهدته الحياة السياسية في سوريا (٢) .

وفي يوليو عام ١٩٢٥ اندلعت ثورة جبل الدروز وقد تاججت هذه الثورة الدرزية في معركة « المزرعة » التي انهزم فيها جيش الجنرال « ميشو » الفرنسي أمام مقاتلي الدروز ، وتبينت السلطات الفرنسية تعاون حزب الشعب مع الدروز فأغلقت نادي الحزب ، وأرسلت الحكومة

(١) الارشاقى ، ص ٢٠ - ٢١ .

(٢) نصت المادة الأولى من برنامج الحزب على :

يعمل حزب الشعب المؤسس في دمشق على تحقيق المبادئ الآتية :

(أ) السيادة القومية .

(ب) وحدة البلاد السورية بحدودها الطبيعية .

(ج) ضمان جميع الحريات الشخصية .

(د) لتدريب البلاد نحو سياسة اجتماعية ديمقراطية مدنية .

(هـ) حماية المصالحات الوطنية واتقاء الوارد الاقتصادية .

(و) توحيد نظام التربية والتعليم في البلاد وجعل التعليم الابتدائي اجباريا عاما .

الفرنسية الجنرال « جاملان » قائدا عاما لجيش الشرق فوصل دمشق في ١٤ من سبتمبر ١٩٢٥ .

. وكان النداء الأول الذي أذاعه سلطان الأتروش « قائد جيوش الثورة الوطنية السورية العام » يتضمن :

١ - وحدة البلاد السورية ساحلها وداخلها ، والاعتراف بدولة سوريا عربية واحدة مستقلة استقلالاً تاماً .

٢ - قيام حكومة شعبية تجمع مجلسا تأسيسيا لوُضِعَ دستور يقرر سيادة الأمة سيادة مطلقة

٣ - سحب القوى المحتلة من البلاد السورية وتأليف جيش وطني لصيانة الأمن .

٤ - تأييد مبدأ الثورة الفرنسية وإعلان حقوق الإنسان في الحرية والمساواة والإخاء .

الثورة السورية العامة ١٩٢٦ :

وبعد ثورة الدروز اندلعت ثورة دمشق في أكتوبر ١٩٢٥ ، ولم تبدأ الثورة العامة الا في ابريل عام ١٩٢٦ .

وقد حاول المندوب السامي الفرنسي أن يستعرض السياسيين السوريين المعتدلين بواسطة التلويح بوضع دستور ، ووضع مشروع هذا الدستور فعلا في عام ١٩٢٨ ولكن المندوب السامي اعترض على بعض موادها التي بدا أنها هدفت الى الحد مما زعمته فرنسا لنفسها من حقوق ، وعلى مواد أخرى كانت تهدف الى تحقيق وحدة سياسية لسوريا الكبرى . وبعد عدة محاولات قصد بها الوصول الى تسوية ترضى الطرفين أصدر المندوب السامي في ١٠ من أغسطس ١٩٢٨ أمرا بتأجيل جلسات الجمعية التأسيسية لمدة ثلاثة أشهر تجددت في ٥ نوفمبر .

وفي ٣ من مايو عام ١٩٣٠ وقع بين فرنسا وتركيا والبروتوكول النهائي لتعيين الحدود بين سوريا وتركيا .

وفي ١٤ من مايو نشرت الشروط التي تم الاتفاق عليها بين فرنسا وتركيا والتي تتضمن انشاء دولة سورية وتنظيم ادارة منجق الاسكندرونة وحكومة اللاذقية التي كانت تسمى في ذلك الوقت دولة العلويين ، وحكومة جبل الدروز .

الدستور : استقلال وسيادة سوريا ، ١٩٣٠ :

وفي ١٤ من مايو أى فى نفس اليوم اصدر المندوب السامي الفرنسى أمره بحل الجمعية التأسيسية السورية التى كانت قد كلفت بوضع الدستور واصدر دستورا آخرأ نص على أن :

« سوريا دولة مستقلة ذات سيادة ، ولا يجوز السماح بأى جزء كان الدستور واصدر دستورا آخرأ نص على أن :

« اللغة العربية هى اللغة الرسمية فى جميع دوائر الدولة الا فى الأحوال التى تضاف إليها لغات أخرى بموجب اتفاق دولي » .

وفي ٧ من يونيو عام ١٩٣٢ اجتمع البرلمان الذى أسفرت عنه الانتخابات .

وفي ١٦ من نوفمبر عام ١٩٣٣ وقعت مع فرنسا معاهدة على نسق المعاهدة البريطانية العراقية التى عقدت عام ١٩٣٠ .

وقد عرض مشروع هذه المعاهدة على مجلس النواب السورى الذى اعترض على المشروع اعتراضا شديدا .

وفي ٢ من نوفمبر عام ١٩٣٢ أوقفت الحياة النيابية .

مؤتمر دمشق يطالب بالوحدة العربية

- الثورة السورية الثانية ، ١٩٣٦ :

وفي ١٠ من يناير عام ١٩٣٦ عقب موت الزعيم الوطنى ابراهيم هنانو اجتمع الزعماء الوطنيون فى دمشق بشكل مؤتمر وهاجموا سياسة حكومة الانتداب ونادوا بسياسة تهدف الى تحقيق الوحدة العربية ، واندلعت نار ثورة أخرى .

وفي ٢٢ من ديسمبر وقعت نى دمشق معاهدة صداقة وتحالف بين فرنسا وسوريا .

معاهدة حسن جوار بين سوريا والعراق ،

٢٣ من ابريل ١٩٣٧ :

وفي ٢٣ من ابريل عام ١٩٣٧ وقعت فى دمشق معاهدة حسن الجوار مع العراق وهى أول معاهدة يوقعها وزير خارجية سوريا ، وقد تضمنت تنظيم هجرات القبائل الدورية بين الدولتين .

وقد الفت فى سوريا حكومة من حزب الكتلة الوطنية وعاد الزعماء

الوطنيون من المتغى . وبدا كما لو ان الدولة كانت مقبلة على عهد جديد من التمسير والانشاء تحت قيادة زعماء الهب نشاطهم الوطنى السجين والنفى انعرا طويلة ، ولكن العامين التاليين لم يحققا الآمال المعقودة (١) .

الجمهورية اللبنانية

اتفاق القسطنطينية بشأن حكومة لبنان :

٩ من يونيو ١٨٦١ :

فى ٩ من يونيو سنة ١٨٦١ وقع فى الامستانة ممثلو تركيا من جانب والنمسا وفرنسا وبريطانيا العظمى وروسيا وروسيا من جانب آخر اتفاقا قضى بان يعمد بحكم لبنان الى مسيحي غير لبناني يقترحه الباب العالي وتوافق عليه الدول الأخرى . وقد استبعدت من حدود لبنان وادى التيم والبقاع وصيدا وبيروت (٢) .

وقد سبق أن أشرنا الى أن المطامع الفرنسية الاستعمارية لم تكن تنظر بعين الرضا الى الوعى العربى والى ما تطور اليه هذا الوعى من مطابقة بتحرر العرب من كل رقابة أجنبية وميل الى التكتل . وكان يبدو واضحا ان فرنسا كانت تقاوم هذا الوعى وهى تذكر دائما ملايين العرب أمالى الأقطار العربية فى شمال افريقيا التى فرضت عليها سيادتها قهرا .

وفى ٢٥ من ابريل عام ١٩٢٠ بعد انقضاء نحو شهر على قرار المؤتمر السورى العام الذى صدر فى ٨ من مارس والذى أعلن انشاء دولة سوريا الكبرى التى كانت تضم بمقتضى ذلك الاعلان لبنان وفلسطين والمندادة بفيصل ملكا ، منح مؤتمر سان ريمو لفرنسا سلطات الانتداب على سوريا ولبنان ، كما سبق أن أشرنا .

(١) « كريك » ، ص ١٩٠ .

(٢) « هورويتز » ، ج ١ ، ص ١٦٥ . عدل هذا الاتفاق فى ٦ من سبتمبر ١٨٦٤ وقد ظل هذا النظام الخاص بحكم لبنان قائما حتى أكتوبر ١٩١٤ عندما أعلنت تركيا انهائه ، وكان الحاكم المسيحى التركى غير اللبنانيى يمين فى أول الامر لمدة ثلاث سنوات وفى عام ١٨٦٤ مدت هذه المدة الى خمس سنوات ثم الى عشر سنوات فى عام ١٨٦٨ .

وفي ٣ من يوليو من نفس العام أرسل الجنرال « جورو » الى فيصل انذارا طلب منه خيه وقف الحملة على فرنسا ورفع العقبات التي كان العرب يسمونها في سبيل التجارة الفرنسية وقبول الانتداب الفرنسي على كل الدولة . وبينما كان فيصل يحاول التفاوض نشبت المارك بين قواته وبين الفرنسيين الذين احتلوا دمشق وأخرجوه منها .

وفي أول سبتمبر عام ١٩٢٠ اتسمت مساحة منجق لبنان الى ثلاثة امثال مساحته الأصلية بإعلان دولة لبنان الكبير التي ضمت مدن بيروت وطرابلس وحيدا ، وضم اليها جنوب لبنان الى حدود فلسطين التي يغلّب فيه السكان الشيعة . كما ضمت اليها البقاع ذات الأراضي الحصبية التي يسكنها خليط من المسلمين والمسيحيين الأرثوذكس . وفي حدود لبنان - بعد أن اتسمت مساحته الى هذا الحد - لم تعد للمارونيين أغلبية عددية كالأغلبية السابقة في منجق لبنان بحلوله القديمة ، بل ان المسيحيين اللبنانيين يجمع طوائفهم الدينية لا يكونون الا أغلبية مشكوكا فيها . وقد ذهب مستشرق فرنسي الى انه ربما كان هذا الانحساف لمركز المسيحيين مقصودا لمحاولة جعلهم أكثر اعتمادا على حماية فرنسا وأقل ميلا لتابعة الوعي العربي (١) . وهو زعم لم تثبت صحته تماما بما اتضح من تضامن العرب اللبنانيين - مسيحيين ومسلمين - بمختلف طوائف الفريقين - في حركة الوحدة العربية .

وفي ٢٣ من ديسمبر وقع اتفاق « ليج - هاردنج » بين بريطانيا وفرنسا الذي عين الحدود بين سوريا ولبنان من جهة والعراق وفلسطين من جهة أخرى .

ونشطت فرنسا في نشر اللغة الفرنسية الى حد أنه قيل ان الأطفال العرب الذين كانوا لا يكادون يقرأون العربية في بعض المناطق كانوا يلقنون انغام «المارسيين» : النشيد الوطني الفرنسي . وزيفت كتب تاريخية وضعت خصيصا لإثبات أن السوريين (واللبنانيين) ليسوا من الجنس العربي (٢) .

اعلان الجمهورية اللبنانية والدستور

٢٣ من مايو ١٩٢٦ :

وفي ٢٣ من مايو عام ١٩٢٦ أعلنت الجمهورية اللبنانية .

Pierre Rondot : Les Institutions Politiques du Liban.

(١)

باريس ، ١٩٤٧ ، ص ٢٥ : وهو من المراجع التي استند عليها « كريك »

(٢) « كريك » ، ص ١٦٢ - ١٦٥ .

وفي ٢٣ من يوليو عام ١٩٢٦ صدر الدستور اللبناني الذي نص على أن لبنان دولة مستقلة ذات وحدة لا تتجزأ وسيادة تامة .

كما نص على أنه :

« بصورة مؤقتة وبالتماسا للعدل والوفاق تمثل الطوائف بصورة عادلة في الوظائف العامة ويتشكيل الوزارة دون أن يؤول ذلك الى الاضرار بمصلحة الدولة » .

وفي ١٢ من نوفمبر في أعقاب مشروع المعاهدة التي وضعت بين فرنسا وسوريا في عام ١٩٢٣ والتي وضعت على نسق المعاهدة البريطانية - العراقية وان منحت فرنسا حقوقا في السياسة الخارجية والمسائل العسكرية أكثر من الحقوق التي منحت لبريطانيا في العراق . وقد صدق البرلمان اللبناني على مشروع هذه المعاهدة في ١٧ من نوفمبر عام ١٩٢٦ ولكن البرلمان الفرنسي لم يصدق عليها وبذلك لم يتحقق التحالف الذي تضمنته .

تسديد الدستور • شعب لبنان شعب عربي وتربطه بالعروبة صلات قوية :

وفي عام ١٩٤٣ بعد إعلان استقلال لبنان وتولى بشارة الخوري اللبناني رئاسة الجمهورية ورياض الصلح رئاسة الوزراء أعلن الأخير بمجلس النواب اللبناني في ١٧ من سبتمبر ١٩٤٣ اعتزامه تسديد الدستور وحذف المواد التي تتعارض مع ذلك الاستقلال كما أعلن في ذلك البيان التاريخي « ان لبنان عربي يست الى العروبة ياتوق المظاهر والصفات وانه يجب أن يتعاون مع البلاد العربية الأخرى على أساس هذا الاعتبار ، وان هذه البلاد تريد ألا يكون لبنان مقراً للاستعمار ولا ممرا له وانه سيحقق هذه الرغبة فيوطد للبنان عزته وكرامته » . ونادى بوجوب استعمال اللغة العربية وحدها دون غيرها في وزارات الدولة ومجالسها . وقد أثار هذا البيان ثائرة المستعمرين الفرنسيين ، فزعم المندوب السامي الفرنسي أن الدستور اللبناني الذي حصل رياض الصلح على إجماع البرلمان اللبناني على تعديله وفق الاتجاه التحرري العربي عقد بين فرنسا ولبنان ،

ولا يجوز لأحدهما أن يستأثر بتعديده • وصمم رئيس الوزارة على السير في التعديل قديما ، وركبت سلطات الانتداب رأسها فاعتقلتها مع بعض الوزراء في نوفمبر من ذلك العام وعطلت البرلمان وانفردت بإعلان إلغاء التعديلات الدستورية ، وعينت إميل إده - وهو الذي انفرد وحده بمعارضة قرار البرلمان بتأييد الحكومة - رئيسا للجمهورية • ولم يتهيب اللبنانيون ذلك المسبب فاجتمع قادتهم في جبل لبنان الذي اتخذوه مقرا للحكم ، وأعلنوا تأليف حكومة وطنية • ولما عرض هذا الموضوع على مجلس الأمن - وكان لبنان قد قبل عضوا بالأمم المتحدة في ٢٣ من أكتوبر ١٩٤٦ - أصدر قراره بوجوب جلاء القوات المحتلة وهو الجلاء الذي تم في آخر عام ١٩٤٦ •

ولما وقعت الأحداث الدامية في لبنان خلال عامي ١٩٧٥ و ١٩٧٦ تكررت الإشارة الى « الميثاق الوطني » الذي تم الاتفاق عليه عام ١٩٤٣ أثناء وضع الدستور وهو ميثاق شقوى ضمنى لم ينص عليه - بداية - في هذا الدستور ويرمى الى أن يكون رئيس الجمهورية من الطائفة المارونية ورئيس مجلس النواب من الطائفة الشيعية الإسلامية ورئيس الوزارة من الطائفة السنية الإسلامية ، ولكن تاريخ لبنان منذ استقلاله يثبت أن أول رئيس للدولة كان من طائفة « الروم الارثوذكس » ، في عام ١٩٢٦ ، ولما انتهت مدته في عام ١٩٣٢ كاد يفوز بالترئاسة - بتأييد الموارنة - مسلم سني لولا معارضة سلطات الانتداب الفرنسية التي عطلت الدستور وأبقت الرئيس - وهو من « الروم الارثوذكس » سنة أخرى حتى تم انتخاب أول رئيس ماروني في عام ١٩٣٣ ، وتوالى على المنصب بعد ذلك رؤساء من الطائفة المارونية •

فلسطين

مراسلات حسين - « ستورس » - « مكماهون »
١٩١٥ - ١٩١٦ :

رغم توقيع الحكومة البريطانية لاتفاقها السري مع روسيا ومع فرنسا (١٩١٥) وهو الذي سبقت الإشارة اليه في صدر هذا الفصل - بدأ سير رونالد ستورس مفاوضاته في أوائل عام ١٩١٥ مع الأمير علي

النجل الأكبر للشريف حسين الذي كان اذ ذاك حاكما على الحجاز من قبل الحكومة التركية لوضع أسس الاعتراف بحقوق العرب في الاستقلال بعد أن تضع الحرب أوزارها وطرق مساعدة العرب للحلفاء في حربهم ضد تركيا . وقد رد الشريف حسين على ذلك بخطاب مؤرخ في ١٤ من يوليو عام ١٩١٥ لم يوقعه وإنما وجهه الى سير رونالد ستورس قسور فيه :

« لما كان العرب بأجمعهم دون استثناء قد قرروا في الأعوام الأخيرة أن يعيشوا وأن يفوزوا بحريتهم المطلقة وأن يتسلموا مقاليد الحكم نظريا وعمليا بأيديهم .

« ولما كان من مصلحة العرب أن يفضلوا مساعدة حكومة بريطانيا عن أية حكومة أخرى بالنظر لمرکزها الجغرافي ومصالحهم الاقتصادية .. يرى الشعب العربي أنه من المناسب أن يسأل الحكومة البريطانية إذا كانت ترى من المناسب أن تصادق بواسطة مندوبيها أو ممثليها على الاقتراحات الأساسية الآتية :

« أولا - أن تعترف إنجلترا باستقلال البلاد العربية من مرسى - ادنه (حدود تركيا الجنوبية المتاخمة لسوريا) حتى الخليج الفارسي شمالا ومن بلاد فارس حتى خليج البصرة شرقا ، ومن المحيط الهندي للجزيرة جنوبا ، يستثنى من ذلك عدن التي تبقى كما هي ، ومن البحر الأحمر والبحر المتوسط حتى سيناء غربا » (١) .

وقد أجاب سير هنري ماكماهون على هذا الخطاب في ٣٠ من أغسطس عام ١٩١٥ بقوله :

« نؤكد لكم أقوال فخامة اللورد كيتشنر التي وصلت الى سيادتكم عن يد علي أفندي وهي التي كان موضحا بها رغبتنا في استقلال بلاد العرب وسكانها مع استصوابنا للخلافة العربية عند اعلانها .. وأما عن خصوص مسألة الحدود والتخوم فالمفاوضة فيها تظهر أنها سابقة لأوانها ، وتصرف الأوقات سدى في مثل هذه التفاصيل في حالة ان الحرب دائرة رحاها ولأن الأتراك أيضا لا يزالون محتلين لأغلب تلك الجهات فعليا » (٢)

(١) الأمانة العامة للجامعة العربية ، الوثائق الرئيسية في قضية فلسطين ،

للمجموعة الأولى ؛ ١٩١٥ - ١٩٤٦ : ص ٧ . والطنوبوس ؛ الترجمة العربية ص ٥٤٥ - ٧

(٢) الأمانة العامة للجامعة العربية ، ص ٩ ، والطنوبوس ؛ الترجمة العربية ؛

ص ٥٤٨ - ٩ .

ولكن الشريف حسبنا لم يطمئن الى غموض هذا الرد فكتب الى
سيرماكامهون رسالة في ٩ من سبتمبر عام ١٩١٥ قرر فيها :

« هذه الحدود المطلوبة ليست لرجل واحد تتمكن من ارضائه
ومفاوضاته بعد الحرب بل هي مطالب شعب يعتقد أن حياته في هذه
الحدود . وهو متفق بأجمعه على هذا الاعتقاد . ولذلك نرى أن من واجبنا
أن نؤكد لكم أننا سنطلب اليكم في أول فرصة بعد انتهاء الحرب ما ندعه
الآن لفرنسا في بيروت وسواحلها . . . وعلى هذا لا يمكن السماح لفرنسا
بالاستيلاء على قطعة صغيرة من تلك المنطقة » (١)

ورد سيرماكامهون على هذا الخطاب في ٢٤ من أكتوبر عام ١٩١٥ بأن
قرر :

« ان ولايتي مرسين واسكندرونه وأجزاء من بلاد الشام الواقعة
في الجهة الغربية لولايات دمشق والشام وحمص وحماه وحلب لا يمكن أن
يقال انها عربية محضة ، وعليه يجب أن تستثنى من الحدود المطلوبة . . .
اني مغوض من قبل حكومة بريطانيا العظمى أن أقدم المواقف الآتية واجيب
على كتابكم بما يأتي :

١ - انه مع مراعاة التعديلات المذكورة أعلاه فبريطانيا العظمى مستعدة
بأن تعترف باستقلال العرب وتؤيد ذلك الاستقلال في جميع الأقاليم الداخلية
في الحدود التي يطلبها دولة شريف مكة .

أما عن خصوص ولايتي بغداد والبصرة فان العرب تعترف ان مركز
ومصالح بريطانيا العظمى الموطدة هناك تستلزم اتخاذ تدابير إدارية
مخصوصة لوقاية هذه الأقاليم من الاعتداء الأجنبي وزيادة خير سكانها
وحماية مصالحنا الاقتصادية المتبادلة » (٢)

وهذا الاحتياط الذي اهتم السير ماكامهون بوضعه لم يدفعه اليه
الا الاتفاق السري الذي كانت قد وقعتة الحكومة البريطانية مع فرنسا
وروسيا في شهر مارس من نفس ذلك العام والذي وعلت فيه فرنسا
بأن تحصل على قطعة « قيمة » من أراضي سوريا ان لم تكن سوريا
بأكملها » (٣) .

(١) الأمانة العامة ، ص ١١ - ١٢ . وأطونيوس ؛ ص ٥٥ - ٥٤ .

(٢) الأمانة العامة ؛ ص ١٢ - ٥ ؛ وأطونيوس ٥٥٥ - ٨ .

(٣) أيتاريوس ؛ لندن ، ١٩٤٦ ؛ ص ٣٠ .

Palestine through the Fog of Propaganda, Hutchison and Co.

ولكن الشريف حسين اجاب في ٥ من نوفمبر عام ١٩١٥ بقوله :

« اما ولايتا حلب وبيروت وسواحلها فهي ولايات عربية محضة ولا فرق بين العربي المسيحي والمسلم فانهما أبناء جد واحد .. حيث ان الولايات العراقية هي من اجزاء المملكة العربية المحضة ، بل هي مقر حكوماتها على عهد علي بن ابي طالب كرم الله وجهه ثم على عهد عموم الخلفاء من بعده .. وبها قامت مدنيتي العرب وأول ما اختطوه من المدن والامصار ، لا يمكننا ارضاء الأمة العربية وارضاها لترك ذلك الشرف .. يمكننا الرضا بترك الجهات التي هي الآن تحت الاشغال البريطاني الى مدة يسيرة .. يدفع للمملكة العربية في مدة الاشغال المقدار المناسب من المال » (١) .

وفي ١٣ من ديسمبر عام ١٩١٥ ذكر سير ماكماهون في خطابه الى الشريف حسين :

« أما بشأن ولايتي حلب وبيروت فحكومة بريطانيا العظمى قد فهمت كل ما ذكرتم بشأنهما ودونت ذلك عندها ببنائية تامة ، ولكن لما كانت مصالح حليفها فرنسا داخلية فيها فالمسألة تحتاج الى نظر دقيق .. وفي هذه الأحوال فان حكومة بريطانيا العظمى قد فوضت لي ان ابلغ بولتكم ان تكونوا على ثقة من ان بريطانيا العظمى لا تنوي ابرام أى صلح كان الا اذا كان من ضمن شروطه الأساسية حرية الشعب العربية » (٢)

وكان لورد كتشنر ، عضو الوزارة البريطانية اذ ذاك ، يشك في امكان صد صحراء سيناء وقاية كافية من الهجوم على قناة السويس ، وهذا الاعتبار العسكري الهام ربما أثر في توجيه السياسة الانجليز الذين رأوا انشاء دولة يهودية في فلسطين لتؤدي ذلك الغرض (٣) ولذلك كلفت وزارة الخارجية البريطانية سير جورج بوكنان سفيرها في بتروجراد بتقديم مذكرة الى سازونوف وزير الخارجية الروسية لمعرفة رأى الحكومة الروسية في مشروع استعمار اليهود لفلسطين ، وتاريخ هذه المذكرة ١٣ من مارس عام ١٩١٦ ونصها : « مذكرة مقفلة من السفارة البريطانية في بتروجراد الى مستر سازونوف وزير الخارجية - وصلت برقية من سير ادوارد جراي

(١) الأمانة العامة للجامعة العربية : الوثائق الرئيسية في قضية فلسطين ص ١٧ .

وانطونيوس ، الترجمة العربية : ص ٥٥٩ - ٦٢ .

(٢) الأمانة العامة ، ص ١٧ وانطونيوس ص ٥٦٣ - ٥٦٠ .

(٣) انكاربوس ، ص ٤٦ .

تقرر ان اهتمام حكومة الملك قد انصرف أخيرا الى مسألة الاستعمار اليهودي في فلسطين ، ومع ان كثيرين من اليهود لا يكتفون لفكرة الصهيونية كما هو معروف فان طائفة كبيرة العدد شديدة النفوذ منهم في جميع الدول مستقروا تقديرا عاليا للاقتراح الخاص بوضع اتفاق عن فلسطين يحقق الآمال اليهودية تحقيقا كاملا . فاذا كانت وجهة النظر المشار اليها آنفا صحيحة فان الواضح ان نتائج سياسة عامة يمكن الوصول اليها بواسطة الانتفاع من الفكرة الصهيونية ، واحلى هذه النتائج هي اجتذاب العناصر اليهودية في الشرق وفي الولايات المتحدة وغيرها الى جانب الحلفاء ، وهي العناصر التي يدل موقفها الحالي من قضية الحلفاء على العداء الى حد كبير » (١)

وقد ظلت المفاوضات السرية بشأن تمزيق الشرق العربي دائرة بين الدول الثلاث انجلترا وفرنسا وروسيا من ابريل الى مايو عام ١٩١٦ .

وفي ١٦ من مايو عام ١٩١٦ وقعت بريطانيا وفرنسا وروسيا اتفاقا حرصت الحكومات الثلاث على أن يبقى سرا وعرف فيما بعد باسم اتفاق « سايكس - بيكو » نسبة الى مندوبي الحكومتين الانجليزية والفرنسية اللذين وقعا وقد نص هذا الاتفاق على تقسيم الشرق الأوسط العربي الى خمس مناطق كما سبق أن أشرنا وهي : « المنطقة الزرقاء » التي تشمل منطقة تبدأ على البحر الأبيض المتوسط قرب مرسينا الى قونية أعطيت فيها لفرنسا الحرية في انشاء وقاية مباشرة أو غير مباشرة كما يتراعى لها بالاتفاق مع الدولة العربية أو اتحاد الدول العربية التي اشار الاتفاق الى انشائها .

و « المنطقة (أ) » : وتشمل دمشق وحمص وحماء وحلب وقد وصفت بأنها منطقة نفوذ فرنسية .

و « المنطقة الحمراء » وتشمل الجزء الجنوبي من العراق وقد أعطيت فيها لانجلترا نفس الحقوق التي أعطيت لفرنسا في المنطقة الزرقاء وفرضت عليها نفس الالتزامات .

و « المنطقة (ب) » وتشمل الشاطئ الشرقي للخليج .

والمنطقة الخامسة سميت « المنطقة السمر » وتشمل فلسطين في حدودها الحالية باستثناء بير سبع والنقب وجزء من الخليج . ونص اتفاق « سايكس - بيكو » على أن المتعاقدين يقران بالنسبة لمنطقتي (١)

و (ب) قيام دولة عربية مستقلة أو اتحاد بين دول عربية تحت رئاسة حاكم عربي . أما بالنسبة للمنطقة السمرية فقد أوجب البت في أمرها نظرا لطبيعتها الدينية الخاصة حتى تتم ادارتها دوليا طبقا لنظام يتفق عليه مع روسيا وشريف مكة . وقد اعترضت فرنسا في بادئ الأمر على فكرة الادارة الدولية المقترحة لفلسطين ، باعتبار انها ما دامت جزءا من سوريا فهي جزء من المنطقة التي نص الاتفاق على الاحتفاظ بها لها ، ولكن عندما سافر المنوبان الى بتروجراد للتشاور مع الحكومة الروسية ادعى سازونوف وزير الخارجية الروسية ان لدولته حقوقا في فلسطين نظرا لكثرة عدد المؤسسات الروسية في القدس والحليل ونابلس والناصرية ، وأبدى انه لذلك يطالب بوضع فلسطين تحت الحماية الروسية ، فلما تبينت فرنسا موقف روسيا وخشيت مفية عواقبه ، انضمت الى جانب انجلترا وأقرت وضع المنطقة السمرية تحت الادارة الدولية .

وقد وصفت اتفاقية « سايكس - بيكو » بانها « وثيقة مروعة ، فليست هي فحسب وليدة الجشع في أسوأ صوره ، حين يكون الجشع مقترنا بالريب فيؤدى الى الحماقة ، بل هي أيضا صورة مرعبة للخداعة والمكر » . وأخطر من هذا ما تمثله الاتفاقية من نقض للعهود . فقد جرت المفاوضات ثم عقدت الاتفاقية دون أن يعلم الشريف حسين ، وهي تحوى نصوصا تناقض مناقضة صريحة الشروط التي أبرمها هنري كيمهاون معه ، أسوأ من هذا أن حقيقة عقدها قد أخفيت عنه بخسة (١) .

تصريح « بلفور » ٢ من نوفمبر ١٩١٧ ، وطن قومي يهودى بفلسطين :

وفي ٢ من نوفمبر عام ١٩١٧ - وبعد أن مهدت الحكومة البريطانية للنفوذ بفلسطين - أرسل مستر آرثر جيمس بلفور خطابه الذى عرف فيما بعد باسم وعد بلفور الى لورد روتشيلد وذكر فيه :

« ان حكومة جلالة الملك تنظر بارتياح الى انشاء وطن قومي للشعب اليهودى وستبذل كل ما تستطيع لتسهيل تحقيق هذا الغرض ، على أن يكون مفهوما جليا أنه لن يعمل شئ يضر بالحقوق المدنية والدينية للجماعات غير اليهودية المقيمة الآن بفلسطين أو بالحقوق السياسية التى يتمتع بها اليهود في أية دولة أخرى »

(١) الطوليس ، الترجمة العربية : ص ٢٥٤ .

وفي ديسمبر عام ١٩١٧ - وفي نفس الوقت الذي كانت المراسلات مستمرة فيه بين سرما كاهون والشريف حسين ، وهي المراسلات التي رأينا ان الحكومة البريطانية كانت تكرر فيها تعهداتها بإعلان حرية الشعوب العربية وتأييد هذه الحرية - نشر اتفاق « سايكس - بيكو » الذي ظل منطويا على الغدر بفلسطين وغيرها من الأقطار العربية . وكان نشره وإزاحة الستار عنه مع اتفاق مارس ١٩١٥ الثلاثي بين بريطانيا وفرنسا وروسيا عقب تولي الحكومة السوفيتية الحكم في ديسمبر عام ١٩١٧ ، فاستمر جمال باشا قائد القوات التركية التي كان يحاربها الجنرال اللنبي ، بإرسال نسخة من الوثائق التي أذيع سرها إلى الأمير فيصل بالعقبة وطلب من فيصل أن ينضم إلى جانبه في محاربة عدو مشترك بعد أن انفضحت نوايا هذا العدو واتضح الدليل القاطع على أنه باع العرب وخان ثقته . وعرض عليه توقيع صلح عربي تركي ينص فيه على استقلال جميع أجزاء الامبراطورية العثمانية التي للناطقين باللغة العربية أغلبية فيها . (١)

ورد حسين على هذا الغدر بأن أرسل جميع الوثائق والمكاتبات التي وصلت إليه إلى الجنرال ونجت ، المتمد البريطاني في مصر وطلب أيضا صافدا . وقد جاء الرد في ٨ من فبراير عام ١٩١٨ من الحكومة البريطانية في رسالة من الكولونيل باسيت المقيم البريطاني في جدة إذ ذاك ذكر فيها :

« ان حكومة جلالة الملك وحلفاءها سيقفون ثابتين إلى جانب كل حركة ترمي إلى تحرير الشعوب المضطهدة ، وقد استقر عزمهم على أن ينفقوا إلى جانب الشعوب العربية في كفاحها لإنشاء عالم عربي يحل فيه القانون محل الاضطهاد التركي . ان حكومة ملك بريطانيا تعيد تأكيدها لسابق ضمانها الخاص بتحرير الشعوب العربية . »

وفي تلك الأثناء قدم سبعة من زعماء العرب هم السادة رفيع العظم وحسن حمادة وكامل التصاب ومختار الصلح وعبد الرحمن شهنند وخالد الحكيم وفوزي البكري مذكرتهم التاريخية التي طالبوا فيها أن ينفقوا على المصير المهدد للعراق وسوريا وفلسطين . فوجهت الحكومة البريطانية تصريحها المعروف إلى الزعماء السبعة في ١٦ من يونيو عام ١٩١٨ بواسطة الضابط « هوجارت » ومستر والروند اعترفت فيه باستقلال المناطق العربية التي كانت مستقلة قبل إعلان الحرب والتي حررت من

(١) إنكاربوس ، ص ٢٩ - ٣١ .

الحكم التركي بواسطة العرب أنفسهم وعلقت الاعتراف باستقلال بقية المناطق على شروط تعسفية (١) .

وفي الثالث من أكتوبر عام ١٩١٨ أعلن إنشاء دولة عربية في بيروت بعد أن احتلتها قوات الأمير فيصل قبل وصول قوات الحلفاء ببضعة أيام ، وبذلك كان يجب أن تعد تلك المناطق من المناطق المستقلة طبقا للتصريح البريطاني الى الزعماء السبعة . ولكن بعد أن رفع العلم العربي على بيروت تدخل الفرنسيون لدى الجنرال اللنبي الذي أمر بإزالة ذلك العلم وأرسل الى الأمير فيصل الذي كان قد احتل بيروت يزعم أن ذلك الاجراء العنيف الذي اتخذه ضده إنما كان اجراء وقتيا وأنه لا يمس التسوية النهائية للموقف وأن « الحلفاء قد ارتبطوا بشرفهم بأن يحاولوا جهمهم الوصول الى تسوية تطابق رغبات الشعوب التي يهملها الأمر » . وطلب القائد البريطاني من الأمير العربي « أن يضع ثقته القلبية في حسن نيتهم » (٢) .

التصريح الفرنسي - البريطاني - ٧ من نوفمبر ١٩١٨ وضمان استقلال الشعوب العربية :

وفي ٧ من نوفمبر عام ١٩١٨ أعلنت الحكومة الفرنسية أنها بالاتفاق مع الحكومة البريطانية قد قررتا اصدار تصريح مشترك لجميع الشعوب غير التركية التي بين طوروس والخليج الفارسي، تؤكد فيه ان الدولتين - كلا في منطقتها - تعترضان ان تضمننا لتلك الشعوب استقلالها التام ، يحدهما هدف ضمان تحريرها وتقديم حضارتها .

ولكن الأمير فيصل أبعد عن دمشق بمدافع الفرنسيين ومزقت ولاية سوريا ، فأعطى الجزء الجنوبي منها حتى العقبة الى بريطانيا ، كما أعطيت ولاية حلب وجزء من ولاية بيروت الى فرنسا باعتبار انها أصلا حرب .

ولقد كان من نتيجة عمل اللجنة الصهيونية التي ذهبت الى فلسطين في ابريل عام ١٩١٨ ، وقوامها ثلاثة من اليهود البريطانيين ويهودي فرنسي وثلاثة يهود ايطاليين يرافقها مراقب عن الولايات المتحدة ، لتحقيق الحالة التي عليها المستعمرات اليهودية في فلسطين ، وللإشراف على اصلاح

(١) الوثائق الرئيسية في قضية فلسطين : ١٩١٥ - ١٩٢٦ : ج ٨٠ .

(٢) وثائق القيادة العسكرية البريطانية رقم ٥٩٦٤ .

الضرر الذي أصيبت به المستعمرات الصهيونية أثناء الحرب الى الحد الذي تسمح به الظروف - كان من نتيجة عمل هذه اللجنة أن أنشئت الى جانب السلطة العسكرية البريطانية هيئة صهيونية كان اختصاصها بإدارتها وفروعها مصمما لكي يمتد الى كل النشاط الداخل الذي يمكن أن يقوم على أساسه حكم دولة عصرية - وقد تبينت السلطات العسكرية البريطانية في فلسطين منذ بادئ الأمر أنها لا يمكن أن تعمل الى جانب هذه الإدارة الصهيونية فأرسل رئيس الإدارة العسكرية تقريرا الى حكومته بلندن اعترف فيه بأنه :

« من العيب أن نزعم للمسلمين والمسيحيين من القصب أن تصرحنا السابق الذي تعهدنا فيه بالاحتفاظ بالحالة التي كانوا عليها عند دخولنا الى القدس قد احترم ، فإن الحقائق تكذبنا ، كالاقرار باللغة العبرية كلغة رسمية وإقامة قضاء يهودي وترك اللجنة الصهيونية تؤدي عمل آلة حكومية كاملة .. انتهى أوصى لذلك ولتحقيق السلام والتقدم بل ولتحقيق مصالح الصهيونيين أنفسهم بوجوب إلغاء اللجنة الصهيونية في فلسطين » (١) *

وفي أول مايو عام ١٩١٩ أذيع رسميا بمدينة نابلس ، وعد بلفور الذي كان قد صدر في ٢ من نوفمبر عام ١٩١٧ . وكانت إذاعته على لسان الجنرال لويس بولز أي بعد انقضاء ثمانية عشر شهرا على صدوره إذ أن لورد اللنبي كان قد وعد بإخفاء أمر ذلك الوعد حتى يحين الوقت المناسب لإذاعته . (٢) *

(١) المرجع السابق *

(٢) بعد تصريح بلفور صامئ لم يكن عدد اليهود في فلسطين يتجاوز ٦٥ ألفا أي نحو ٧٪ من مجموع السكان الذين كانوا في عام ١٩٢٢ يتكونون من ٧٨٪ مسلمين ، ٢١٪ يهودا ، ٢١٠٪ مسيحيين . وفي خلال الايام الاثني عشر التالية من عام ١٩٢٠ الى عام ١٩٢٢ لم يهاجر الى فلسطين الا ١١٨٧٨ يهوديا أي ثلاثة أرباع واحد في المائة من مجموع يهود العالم وقد منح تصريح « بلفور » البريطاني في مقابل اتفاق مرى نصحت فيه اليهودية المالية بتأييد الحلفاء بل بمحاولة جر الولايات المتحدة الى الحرب . وكان مشروع تصريح بلفور كما وضعه وإبرام يدعو الى الاعتراف بفلسطين كوطن القوم The National Home للشعب اليهودي وكإمادة تأسيس national home « في فلسطين للدولة . ولكن هذا النص عدل الى إنشاء وطن قومي The National Home « في فلسطين وكان هذا التعديل سبب خطب القاه ادوار مونتاجو وزير الهند في الحكومة البريطانية واحد خصوم الصهيونية . ولم تتردد بعض الجماعات اليهودية الهامة في بريطانيا كالجمعية الانجليزوية اليهودية في أن تسائر « مونتاجو » وغيره من اليهود البريطانيين في عد الصهيونية خيالة غادرة بوطنهم الأعلى الذي ولدوا فيه .

لجنة « كنج - كرين » الأمريكية ١٩١٩ ، البرنامج الصهيوني نقض شائئ لحق شعب فلسطين :

وفي عام ١٩١٩ أرسل الرئيس « وودرو ويلسون » لجنة « كنج - كرين » الى فلسطين . وهذه اللجنة ، التي أشرنا اليها أكثر من مرة في الفصول السابقة ، مؤلفة من الدكتور هنري تشرشل كنج رئيس جامعة « أوبرلين » وشارلز كرين أحد رجال الصناعة في شيكاغو وعضو اللجنة الأمريكية التي وفدت الى روسيا عام ١٩١٧ . وقد كلفت اللجنة بزيارة فلسطين وغيرها من الأراضي العربية في الشرق الأدنى التي كانت تابعة للإمبراطورية العثمانية لدراسة أحوالها . وعقب عودتها قررت اللجنة في تقريرها الذي قلمته بتاريخ ٢٨ من أغسطس ١٩١٩ أن « وطنا قوميا للشعب اليهودي لا يعني إقامة دولة يهودية » وأن هذه الدولة لا يمكن إقامتها بدون ارتكاب أخطر أنواع الاغتصاب للحقوق المدنية والدينية للجماعات غير اليهودية التي تعيش الآن في فلسطين » (١) .

(١) جاء في تقرير هذه اللجنة أن الرئيس ويلسون في خطبته التي ألقاها في ٤ من يوليو سنة ١٩١٨ وضع اليه التالي كواحد من المقاصد الأربعة الكبرى التي يحارب الحلفاء من أجلها وهو : « حل كل مسألة سواء كانت تتعلق بالأرض أو السيادة أو المسائل الاقتصادية والسياسية يجب أن يبنى على قبول الناس الذين يطبق بهم قبول حرا » ، لا على المصالح المادية أو لفائدة أى دولة أو أمة ترغب في حل آخر خدمة لنفوذها الخارجي أو لسيادتها . فلذا كان هذا الجداا مسود وإذا كانت رغائب السكان في فلسطين سيعمل بها فيما يتعلق بفلسطين فيجب الاعتراف بأن السكان غير اليهود في فلسطين - وهم تسعة أمثال السكان كلهم تقريبا - يرفضون البرنامج الصهيوني ولذا باتا . والجداول تثبت أن سكان فلسطين لم يجمعوا على شيء مثل إجماعهم على هذا الرفض . فتعريض شعب هذه حالته النفسية لهجرة يهودية لا حد لها ولنفسه الاقتصادي اجتماعي متواصل ليسلم بلاده - نقض شائئ للميذا العادل الذي تقدم فرسه - واعتداء على حقوق الشعب وإن كان ضمن صور قانونية .. ولا ينبغي لأمر الصالح أن يتجاهل أن الشعور ضد الصهيونية في فلسطين وسوريا بالغ أشده ، وليس من السهل الاستخفاف به فإن جميع الموظفين الإنجليز الذين حاضروا اللجنة يستقدرون أن البرنامج الصهيوني لا يمكن تنفيذه إلا بالقوة المسلحة ويجب ألا تقل هذه القوة عن خمسين ألف جندي . وهذا في نفسه برهان واضح على ما في البرنامج الصهيوني من الانحاف يخون غير اليهود .. هذا فضلا عن أن مطالب الصهيونيين الأساسية في حكم على فلسطين مبنية على كراههم احتلوها منذ ألقى سنة وهذه دعوى لا تستوجب الاكتراث والاهتمام ؛ يجب تحديد المهجرة اليهودية الى فلسطين والحلول بتالا عن الغطة التي ترمي الى جعل فلسطين حكومة يهودية « .. جلسة الدول العربية ، إدارة فلسطين ، القضية السياسية ، الوثائق الرئيسية في قضية فلسطين : المجموعة الأولى : ١٩١٥ - ١٩٤٦ ، ص ١١٦ - ١١٧ ؛ ١١٩ وانطونيوس ، الترجمة العربية : ص ٦٠٠ - ٦٢٦ .

وفي ٣٠ من يونيو عام ١٩٢٠ سلم رئيس الادارة العسكرية البريطانية
فلسطين سلطاته الى سير هيرت صامويل الصهيوني البريطاني الذي عين
مندوباً سامياً . وبدأت السلطة المدنية عملها في أول يوليو عام ١٩٢٠ وهي
السلطة التي عهد اليها بتنفيذ شروط انتداب بريطانيا لادارة فلسطين من
قبل عصبة الأمم .

وقد نص ميثاق العصبة على المبدأ الذي يطبق في ادارة بعض
الاقطار بواسطة العصبة باعتبار ان تلك الاقطار امانة في عنق العصبة
اكتتمتها المدنية عليها ، وقسمت هذه الاقطار الى ثلاثة اقسام (ا ، ب ،
ج) - على ان « بعض الجماعات التي كانت من قبل تابعة للإمبراطورية
التركية قد وصلت الى درجة من التقدم تسمح بالاعتراف بها مؤقتاً كشعوب
مستقلة على ان تنسب دولة لتتولى ارشادها اداريا ومساعدتها حتى يحين
الوقت الذي يمكنها فيه ان تستأثر بحكم نفسها ، ويجب عد رغبات هذه
الجماعات كاعتبار رئيسي في اختيار الدولة المنتدبة » .

وقد بدأ تنفيذ انتداب بريطانيا لادارة فلسطين باسم عصبة الأمم
في سبتمبر عام ١٩٢٣ .

وهنا يجب أن نلاحظ ان فلسطين وسوريا والعراق كانت اجزاء من
الإمبراطورية التركية لا تميز بينها في درجة التقدم وتدخل جميعها تحت
نص الميثاق .

وقد استقل العراق كما استقلت سوريا وبقيت فلسطين تحت
الانتداب البريطاني فاذا خرجت فلسطين من نطاق هذا النص فأين يمكن
وضعها ؟

ولكن رغم الخطاب الذي ألقاه فيصل - ممثلاً لأبيه الحسين ملك
الحجاز - أمام مؤتمر الصلح الذي اجتمع في باريس في أول يناير ١٩١٩
فقد تأثر المؤتمرين بالذكرى التي قضاها المؤتمر الصهيوني في فبراير من
نفس العام مطالباً بانشاء دولة صهيونية في فلسطين وشرق الاردن . ولم
يس مؤتمر الصلح اهتماماً لقرارات المؤتمر السوري الذي انعقد في دمشق
في يونيو عام ١٩١٩ لتوضيح رغبات الشعب السوري أمام لجنة « كنج -
كرين » الامريكية وهي الرغبات التي عارضت كل فكرة ترمي الى تقسيم
سوريا أو انشاء دولة يهودية بفلسطين . فانه في ٢٨ من يونيو ١٩١٩ تم
التوقيع بغرساي على ميثاق عصبة الأمم وبعد يومين - أي في ٣٠ من يونيو -
سلحت ادارة فلسطين المدنية الى هيرت صمويل كما سبق أن أشرنا .

**المؤتمر الفلسطيني الأول ، القدس ١٩١٩ ،
المؤتمر الفلسطيني الثالث حيفا ١٩٢٠ ،
معارضة الهجرة اليهودية والانتداب :**

وقد رد السرب على ذلك بعقد المؤتمر الفلسطيني الاول عام ١٩١٩ بالقدس ، وهو المؤتمر الذي رفض وعد بلفور والهجرة اليهودية والانتداب البريطاني وطالب بوحدة سوريا وسمى فلسطين « سوريا الجنوبية » ، وهو ما أيده المؤتمر السوري العام الذي عقد في ٢ من يوليو ١٩١٩ والذي سبقته الإشارة اليه ، والمؤتمر الذي عقد في ٨ من مارس ١٩٢٠ بإعلان استقلال سوريا - ومنها فلسطين - من شرفة بلدية حمشق (١) .

وفي ٢٥ من ابريل ١٩٢٠ - وبعد أن تلقى مجلس الحلفاء مذكرة من الجمعية الصهيونية باختيار بريطانيا دولة منتدبة على فلسطين - قرر هذا المجلس وضع سوريا ولبنان تحت الانتداب الفرنسي ، ووضع العراق تحت الانتداب البريطاني ، ووضع فلسطين تحت الانتداب البريطاني على أن تلتزم بريطانيا بتنفيذ وعد بلفور .

وفي ديسمبر ١٩٢٠ عقد المؤتمر الفلسطيني الثالث حيفا - لأن المؤتمر الثاني الذي كانت الجمعيات الاسلامية المسيحية قد دعت اليه منعت السلطات البريطانية عقده - وأكد قرارات المؤتمر الاول وألف « لجنة تنفيذية » لتوجيه الحركة الوطنية .

المؤتمر الفلسطيني الرابع ، ١٩٢١ - تأكيد الوحدة السورية :

وفي يونيو ١٩٢١ عقد المؤتمر الفلسطيني الرابع بالقدس فعاد هذا المؤتمر الى رفض تصريح بلفور وتأكيد الوحدة السورية . وندب المؤتمر وفدا الى بريطانيا لشرح القضية الفلسطينية . وأثمر هذا الجهد اذ أصدر مجلس اللوردات البريطاني في ٢٠ من يونيو قرارا يرفض الموافقة على وثيقة الانتداب البريطاني على فلسطين مناقضته لوعود بريطانيا السابقة للسرب عام ١٩١٥ . (٢)

(١) اشتملت قرارات المؤتمر السوري العام : أننا نرفض مطالب الصهيونيين بجزل القسم الجنوبي من البلاد السورية أي فلسطين ونعنا قوميا للاسرائيليين ونرفض هجرتهم الى أي قسم من بلادنا لأنه ليس لهم فيها أدنى حق ولاهم خطر شديد جدا على شعبنا من حيث الاقتصاديات والقومية والكيان السياسي .

(٢) أكرم زعيتر ، « القضية الفلسطينية » ، القاهرة ، دار المعارف ، ٥٩٥ - ص ٦٨ - ٦٩ .

وفي ٢٤ من يوليو ١٩٢٢ أقر مجلس عصبة الأمم وثيقة انتداب بريطانيا على فلسطين ، وهي تكاد تكون صورة من المشروع الذي كانت الجمعية الصهيونية قد عرضته على مؤتمر الصلح في فبراير عام ١٩١٩ (١) وأشرنا إليه سابقا .

وفي ١٦ من سبتمبر ١٩٢٢ وافق مجلس عصبة الأمم على استثناء منطقة شرقي الأردن من تطبيق المواد المتعلقة بإنشاء وطن قومي يهودي .

وفي ٣٠ من مارس عام ١٩٣٠ وصل إلى لندن وفد اللجنة التنفيذية لمؤتمر فلسطين العربي واتصل برئاسة رئيس الوزارة البريطانية مستر مك دونالد وقد رفضت حكومة العمال طلبات الوفد العربي الخاصة بوقف الهجرة وسن تشريع لمنع انتقال الأرواح التي يملكها العرب إلى اليهود وتأليف حكومة وطنية مستقلة أمام مجلس نيابي يشترك فيه أهل البلاد بتسببهم العنصرية .

المؤتمر العربي بنابلس والمؤتمر الإسلامي العام بالقدس ١٩٣١ :

وفي ٣ من أغسطس عام ١٩٣١ عقد بنابلس مؤتمر عربي أعلن استنكاره لتسليم اليهود . كما دعت اللجنة التنفيذية العربية أهل البلاد إلى الإضراب العام في ٢٣ من أغسطس . وفي نفس العام انعقد بالقدس المؤتمر الإسلامي العام الذي اشترك فيه مندوبو البلاد الإسلامية والعربية واجتمعوا على تأييد عروبة فلسطين واستنكار السياسة الانجليزية الصهيونية .

ويركز « فلوري » - في صدد مؤتمر القدس الذي عقد عام ١٩٣١ - على أن هذا المؤتمر قد انبثقت عنه منظمة دولية إسلامية تضمن دستورها الدعوة إلى مؤتمر عام يعقد مرة كل عامين في القدس ولجنة تنفيذية ينتخبها هذا المؤتمر العام وأمين عام . ويقرر « فلوري » أنه كان لزاما الانتظار إلى ما بعد الحرب العالمية الثانية لكي تعود إلى الظهور مرة أخرى فكرة التجمع الإسلامي بشكل وباعت جديدتين . وإذا كان مما لا شك فيه أن ذكرى مجد الإسلام الماضي قد ظلت ماثلة في الأذهان فقد جد في الموقف أن القرية العربية أصبحت تلعب نفس هذا الدور الذي كانت تلعبه ذكرى مجد

(١) المرجع السابق ، ص ٥٠ - ٥٣ ، ٥٥ وقد أشار إلى ما ورد في مذكرات « وايمان » من أن بنيامين كوهين اليهودي الأمريكي كان يتولى ، مع سكرير اللورد كرون وزير الخارجية البريطانية ، وضع سكة الإنتداب والاتفاق على توصيه .

الاسلام . فباسم هذه القومية العربية تجرد المشرق العربي كما تجرد
الغرب العربي . (١)

والواقع أن المسألة الفلسطينية قد حققت بوضوح تضامن الجبال
العربية التي كانت قد اكتسبت طابعها المميز عن العالم الاسلامي . وهذه
المسألة الفلسطينية أبرزت تطور فكرة « الأمة » الاسلامية الى « الوطن
العربي » . ووضعت « الكتلة العربية » في موضع العمل على تحقيق هدف
عربي مشترك كما سبق أن أشرنا عند الكلام عن مصر .

ومنذ مؤتمر القدس (١٩٣١) وقبل انشاء الجامعة العربية بمدة
طويلة أوضح المستعرب الانجليزي « جيب » ظاهرتين لهما دلالتها . فقد
حيث هيئة يونانية أرثوذكسية عربية أعضاء ذلك المؤتمر بهذه الكلمات :
« أهلا بأولئك الذين يعملون بوعي راسخ على وضع أساس احياء عصر
عمر . باني مجد الاسلام » وكان المؤتمر اليوناني الارثوذكسي ينعقد بفلسطين
في نفس فترة انعقاد مؤتمر القدس فارسل وفدا يحمل تحيته الى المؤتمر
الاسلامي . وقد اضاف « جيب » ان بعض صحف مسيحية كانت أكثر
تحسسا من الصحف الاسلامية في الاشادة بحركة الوحدة العربية على أساس
الثقافة والمثل العليا الاسلامية .

وعند استمرارى أثر مؤتمر القدس (١٩٣١) يركز « جاردية » على
أن الواقع المسيطر على ذلك المؤتمر كان واقعا اسلاميا . ولكن كان من
المعروف أن المبدأ الذي أقره المؤتمر وأكده كان شعارا « عرقيا » أي شعار
« عربية » فلسطيني . وأنه - اذا كفل احترام الدين الاسلامي - فإن هذا
الشعار يسرى على المسيحيين كما يسرى على المسلمين . (٢)

انشاء « اللجنة العربية العليا »

الثورة العربية ١٩٣٦ والتضامن العربي :

وفي ٢٥ من ابريل عام ١٩٣٦ أنشئت اللجنة العربية العليا لقيادة

M. Flory : Les Conférences Islamiques, Annuaire Français de (1)
Droit Intl., XVI, C.N.R.S.

باريس ، ١٩٧٠ ، ص ٣٢٤

ويضيف « جاردية » ص ٢٥٨ أن مؤتمر القدس عام ١٩٣١ قد بحث عنه حركات فكرية
التي شغلت منها مثلا في الجزائر حركة « حزب المؤتمر » التي مهد الطريق لظهور « حزب
البيان »

(٢) « جاردية » : ص ٢٥٨ - ٩

الحركة الوطنية الفلسطينية أعلنت الثورة وأقبل بالتطوعون العرب من سوريا وشرقي الاردن لنجدة اخوانهم الفلسطينيين ومنهم جماعة من العراق بقيادة فوزي القاوقجي . ولكن ملوك العرب - ملك العربية السعودية وملك العراق وملك اليمن وأمير شرق الاردن - توسطوا في النزاع (١)

وفي أول أكتوبر ١٩٣٦ أعلنت « اللجنة العربية العليا » هذا النداء ولبتة ، ولكن بعد ذلك ، وقبل سفر اللجنة الملكية البريطانية المعروفة باسم لجنة « بيل » ، صرح وزير المستعمرات البريطانية في ٥ من نوفمبر من نفس العام بأن وقف الهجرة اليهودية أثناء تحقيق اللجنة الملكية لا تبرره أسباب اقتصادية ولا غيرها . فبادرت اللجنة العربية العليا الى اعلان مقاطعة هذه اللجنة ، وقد وصف بعض المؤرخين العرب ثورة عام ١٩٣٦ بأنها تمتاز بكونها « موجهة أولا ضد الانتداب البريطاني وبكونها عنيفة وشديدة واستمرارها وشمولها طبقات الامة » وباشتراك العرب غير الفلسطينيين فيها اشتراكا فعليا (٢)

وفي ٧ من يوليو عام ١٩٣٧ أعلنت لجنة « بيل » الملكية البريطانية تقريرها الذي أوصى بإنهاء الانتداب البريطاني وبتقسيم فلسطين الى ثلاثة أقسام : قسم يشمل دولة يهودية في سهل ساحل البحر الأبيض المتوسط وفي الجليل ، وقسم يشمل شقة من الأرض تمتد الى البحر بين تل أبيب ويافا وتضم مدينتي القدس وبيت لحم ، واللد والرملة تبقى تحت الانتداب البريطاني على ألا يسرى عليها تصريح بلفور وعلى أن تكون اللغة الانجليزية لفتها الرسمية وعلى أن يشمل هذا الانتداب الناصرة وشواطئ بحيرة طبرية لقداستها ، ثم دولة عربية تضم باقي فلسطين وشرق الاردن . وقد أعلنت الحكومة البريطانية قبولها هذه التوصيات . أي ادخال موائمة تل أبيب وحيفا وعكا ومدن طوكرم وصفد في نطاق الدولة اليهودية . والاقصا على اعطاء العرب مينائي خان يونس وغزة .

(١) نص النداء الذي وجهه الرؤساء العرب « الى ابنائنا عرب فلسطين : لقد أننا كثيرا للحالة السائدة في فلسطين ، فنحن بالاتفاق مع اخواننا ملوك العرب والأمير عبد الله ندمومك للاخلاد للسكنة حقنا للدماء معتمدين على حسن نوايا مدينتنا الحكومة البريطانية ورفضها الملمة لتحقيق العدل ، ونقرا باننا سنواصل السعى في مسجبله ساعدكم » .

(٢) زعير : ص ١٠٥ .

المؤتمر العربي بلودان سبتمبر ١٩٣٧

« أول مؤتمر للوحدة العربية »

وفي ٨ من سبتمبر ١٩٣٧ عقد في بلودان مؤتمر عربي اشتركت فيه وفود مصر والعراق وسوريا ولبنان والاردن وفلسطين ، وأتاب عرب المغرب من يمثلهم لأن السلطات الفرنسية لم تسمح لهم بالسفر وقد قرر ذلك المؤتمر :

١ - أن فلسطين جزء لا ينفصل عن الوطن العربي .

٢ - رفض ومقاومة تقسيم فلسطين وإنشاء دولة يهودية فيها

٣ - الإصرار على طلب إلغاء الانتداب ووعد بلفور وعقد معاهدة مع بريطانيا تضمن للشعب العربي استقلاله وسيادته . وأن تكون حكومته دستورية فيها للأقليات ما للأكثرية من الحقوق وفقا للمبادئ الدستورية العامة .

٤ - تأييد طلب وقف الهجرة عاجلا وإصدار تشريع يمنع انتقال الأراضي من العرب إلى اليهود .

ويطلق « جاردية » على مؤتمر بلودان (١٩٣٧) وصف « أول مؤتمر للوحدة العربية » ويعتقد أن هذا المؤتمر تحقيق وتأكيد للوحدة التي تبينت عبر المؤتمر الاسلامي في القدس (١٩٣١) (١)

وفي ٢٦ من سبتمبر ١٩٣٧ اندلعت نار ثورة فلسطينية أخرى ضد سلطات الانتداب والصهيونيين وعم القطر العربي اضراب عام .

المؤتمر البرلماني الدولي العربي - الاسلامي بالقاهرة ١٩٣٨ :

وفي المدة من ٧ الى ١١ من أكتوبر ١٩٣٨ عقد بالقاهرة مؤتمر برلماني دولي عربي - اسلامي للدفاع عن فلسطين . وقد قرر رفض تصـريح « بلفور » ومشروع تقسيم فلسطين ووقف الهجرة اليهودية وإلغاء الانتداب وإقامة حكومة عربية دستورية .

(١) « جاردية » ص ٢٥٨ .

مؤتمر لندن ١٩٣٩ ، اشتراك الدول العربية اشتركا متسجا بطابع الوحدة العربية :

وفي ٧ من فبراير ١٩٣٩ افتتح مؤتمر لندن بين البريطانيين والعرب صباحا ، وبين البريطانيين والصهيويين مساء . وقد اشتركت جميع الحكومات العربية في هذا المؤتمر الذي ظل متعقدا بضعة أسابيع والذي وصفه فريق من المؤرخين الانجليز بأنه « أول اعتراف دولي رسمي بمجموعة دول عربية » (١) .

وقد هب هذا المؤتمر في ١٦ من فبراير تأليف لجنة لدرس المكاتبات التي دارت بين الشريف حسين وسير هنري ماكماهون في عامي ١٩١٥ ، ١٩١٦ بعد أن زعمت الحكومة البريطانية أن خطاب ماكماهون المؤرخ في ٢٤ من أكتوبر ١٩١٥ أخرج فلسطين من حلود الدولة العربية التي وعد العرب بالاعتراف بها عقب الحرب العالمية الاولى . وقد قدم الجانب العربي مذكرة بتاريخ ١٦ من مارس سنة ١٩٣٩ قررروا فيها « كان السير هنري ماكماهون يحرس ، كلما رأى داعيا الى النص على استثناء كما هو الحال فيما يتعلق بالمناطق الساحلية لسوريا الشمالية أو اقاليم العراق ، على تمييز الجزء المستثنى لأن عبء الاستثناء كان واقعا عليه ، وهو لم يذكر فلسطين . وكان الجانب العربي قد قدم مذكرة بتاريخ ٢٣ من فبراير ١٩٣٩ أشار فيها الى أن « كلمة الشام في تلك الايام كانت تطلق على كل منطقة سوريا التاريخية والجغرافية ، أي على البلاد الواقعة بين جبال طوروس وشبه جزيرة سيناء ، وكانت مؤلفة من جزء من ولاية حلب وولاية بيروت وولاية سوريا وسنجد لبنان وسنجد القدس ، وكانت تشمل ذلك الجزء الذي نزع فيما بعد وصار تحت الانتداب باسم فلسطين . . . وكان الشريف حسين في كل مكاتباته يعتبر أن الاجزاء الوحيدة من سوريا المعنية بالاستثناء هي المناطق الساحلية الشمالية من سوريا أي لبنان والساحل . وقد فهم أن بريطانيا تريد أن تحتفظ بهذا الجزء لا لسبب سوى المطالب الفرنسية . اما سوريا الجنوبية فما كان يمكن أن تكون جزءا من المنطقة المحتفظ بها لأن بريطانيا لم تكن فقط غير راغبة في ادخالها في منطقة النفوذ الفرنسي بل كانت تريد أن تسخرها في منطقة الاستقلال العربي ، أي في دائرة النفوذ البريطاني المستقبل . . . ومع أن هناك أجزاء خصصت بالاستثناء من منطقة الاستقلال العربي التام فانه

(١) المعهد الملكي للشؤون الدولية : الشرق الأوسط ، ص ٣٢ .

ليس ثمة أية إشارة ولو غير مباشرة أو ضمنية الى ذلك الجزء من سوريا
الذى كان يطلق عليه في التقسيم الإدارى العثماني اسم «سنجق القدس» (١)

وفي ١٧ من مارس ١٩٣٩ أعلنت الحكومة البريطانية كتابها الأبيض
الذى عدلت فيه عن فكرة التقسيم التى كانت قد أوصت بها لجنة
« بيل » واعترفت بحق فلسطين فى الاستقلال وخولت مندوبها السامى
سلطة منح انتقال الاراضى الى اليهود ، وهذا كله نصر للثورة ، وثمره
للجهاد والتضحيات • (٢)

الا ان «الكتاب الأبيض علق استقلال فلسطين على اشتراك
الصهيونيين وهو ما كانوا يرفضونه لأن مطالبهم كانت قد بدأت تتجه الى
انشاء « دولة يهودية » كما ان العرب رفضوا الكتاب الأبيض لأن اعلان
الاستقلال فيه أرجء الى ما بعد فترة انتقال حدثت بعشرة أعوام ولأسباب
أخرى •

وكانت الثورة الجديدة التى بدأت فى ٢٦ من سبتمبر ١٩٣٧ لا تزال
مستمرة وظلت مستمرة الى ما بعد بدء الحرب العالمية الثانية •

ولقد لخص بعض المؤرخين الانجليز الموقف فى هذه المنطقة العربية بأن
« تقسيم العالم العربى بواسطة بريطانيا وفرنسا بموافقة عصبة الامم ترتب
عليه انه منذ عام ١٩٢٠ أصبحت وحدة هذا العالم فى ظل نظام سياسى
مستقل هدفا رئيسيا للقومية العربية • وقد عبر أكثر من مؤتمر من مؤتمرات
التحرر العربى عن هذه الفكرة • وتفرق عدد من قادة الحركة الاستقلالية
العربية بين الاقطار العربية المختلفة شاغلين مناصب سياسية هامة
فى سوريا وفلسطين والعراق ومصر محتفظين بالكثير من ذكريات الزمالة
حريصين على تبادل المشورة • وهو ما كانوا قد اعتادوا عليه أثناء جهادهم
ضد الامبراطورية العثمانية ، وبذلك تجملت عناصر الوحدة • ان مقاومة
عرب فلسطين المستمرة للهجرة اليهودية أيقظت عطف وتعاون باقي
الشعوب العربية • ونمو فكرة الوطن القومى اليهودى دفع الدول العربية
الى الوحدة لتجابه ما شغص الجميع أنه خطر مشترك » (٣)

(١) « الوثائق الرسمية فى قضية فلسطين » ، المجموعة الاولى ص ٣٣ ، ٣٤ ،
٣٩ ، ٤١ ، وقد أثير فى هذه المذكرات الجدل الى ان فلسطين تشمل سنجق عكا
والبلقاء فى ولاية بيروت وسنجق القدس المستقل ، وان دمشق - دوى جزء من ولاية
سوريا - تشمل شرق الاردن •

(٢) زعيم ، ص ١٤٢ •

(٣) للمهد الملكى للشئون الدولية : ص ٣٦ - ٢ •

المملكة الأردنية الهاشمية

القدس التابعة لولاية سوريا والبلقاء وعكا
التابعتان لولاية بيروت في العهد التركي
تلتحقان بحكومة دمشق العربية ١٩١٩-١٩٢٠ :

الأراضي التي تقع شرق نهر الاردن والتي كانت تديرها الحكومة التركية إدارة اسمية كانت أثناء الحكم التركي متمتعة بنوع من الاستقلال وكانت تسمى سنجق « القدس » التابع لولاية سوريا وسنجق البلقاء وعكا التابع لولاية بيروت .

وفي خلال عامي ١٩١٩ ، ١٩٢٠ ألحقت الأرض الاردنية بحكومة فيصل العربية في دمشق وعين لها حاكم عربي . ولما أُرغم فيصل على ترك دمشق في ٢٤ من يوليو عام ١٩٢٠ ظلت هذه الأرض بدون حكومة . (١)

وفي ٢٥ من ابريل عام ١٩٢٠ عهد مجلس الحلفاء الأعلى في « سان ريمو » بها الى بريطانيا كجزء من المنطقة الفلسطينية الخاضعة للانتداب .

وأصبحت المنطقة الصحراوية التي تقع شرق نهر الاردن ضائعة في فوضى رسم الحدود وحقوق السيادة التي سادت عقب الحرب العالمية الأولى . (٢)

وفي يوليو عام ١٩٢٠ استلمى المندوب السامي البريطاني لفلسطين أعيان السلط ، أهم مدن المنطقة ، وأخبرهم أن الحكومة البريطانية اعتزمت أن تمنحهم حكومة ذاتية بمعاونة نفر من المستشارين البريطانيين وفي ٢٠ من أغسطس أعلن أن بريطانيا اعتزمت فصل الاردن عن فلسطين وأنشئت مجالس محلية على أثر ذلك في المدن الرئيسية الأربع ب تلك المنطقة .

وفي ٢٣ من ديسمبر وقع الاتفاق الفرنسي البريطاني « ليج - هاردنج » الذي عين الحدود بين سوريا ولبنان من جهة والعراق وفلسطين - بما في ذلك شرق الاردن - من جهة أخرى .

(١) يوسف خلافة ، المجلة المصرية للقانون للدول ، ١٩٤٧ : ص ١٠٥ .

(٢) « هودويتز » ج ٢ : ص ١٥٦ .

وفي يناير ١٩٢١ وصل الأمير عبد الله مع قوة عربية الى عمان -
التي كانت قد أدخلت مؤقتا في حدود الدولة الحجازية التي كانت من
نصيب والده - وأعلن عبد الله اعتزامه قيادة ثورة ضد الفرنسيين في
سوريا ثم تقدم الى عمان حيث رحبت به المجالس المحلية . ولم يعترض
البريطانيون على ذلك التقدم فتولى ادارة المنطقة .

وفي ختام جلسات مؤتمر القاهرة الذي سبق أن اشرفنا اليه
والذي عقد في مارس من ذلك العام ، بناء على دعوة من تشرشل
وزير المستعمرات البريطاني . وافق الأخير على أن يعترف بالأمر الواقع
ويعيد الله حاكما على شرق الاردن بشرط عدوله عن مهاجمة الفرنسيين
وقبوله الحماية والمؤونة المالية البريطانيين .

وفي ٢٨ من مارس ١٩٢١ اعترفت المملكة المتحدة بالأمير عبد الله
حاكما مؤقتا على هذه المنطقة لأن المملكة المتحدة كانت تخشى اذا نزل
عبد الله تهديده بمهاجمة سوريا أن ترد فرنسا عليه بمهاجمة المنطقة
التي كانت المملكة المتحدة تطالب بها .

الانتداب البريطاني وخلق دولة « فاصلة » ، ١٩٢٢ :

وفي ٢٤ من يوليو ١٩٢٢ صدق مجلس عصبة الأمم على انتداب
بريطانيا لادارة فلسطين . ونصت المادة ٢٥ من نظام الانتداب على شرق
الاردن بصفة خاصة . وفي ١٦ من سبتمبر عامئذ حصلت بريطانيا
على موافقة مجلس العصبة - طبقا للمادة ٢٥ من نظام الانتداب - على
إعفاء شرق الاردن من أية شروط خاصة بإنشاء وطن قومي لليهود
بما في ذلك التزامات الدولة المنتدبة الخاصة بتيسير الهجرة اليهودية
واقامة اليهود في أرض فلسطين . وقد كان هذا التعديل واجبا لأن أراضي
شرق الاردن كانت داخلة في حدود المنطقة التي عينها الاتفاق الفرنسي -
البريطاني الذي وقع في ٢٣ من ديسمبر ١٩٢٠ بشأن وضع فلسطين
تحت الانتداب كما أن أول مشروع للانتداب على فلسطين
لم يكن يخرج تلك المنطقة من نطاق الوطن القومي الذي وعد به اليهود
بمقتضى تصريح « بلفور » في ٢ من نوفمبر ١٩١٧ . وقد لاحظ مستشرق
الماني أن شرق الاردن - الذي يتبع سوريا في جميع مراحل تاريخه والذي
أدمجه اتفاق « سايكس - بيكو » في نطاق الدولة المستقلة العربية
الجديدة التي كان يرمى الى انشائها - قد استولت بريطانيا عليه

ضمنا بمقتضى الانتداب الذى عهد اليها به فى « سان ريمو » اذ وصف بأنه الأرض الواقعة بين نهر الاردن وحدود فلسطين الشرقية • وكان مما لا غنى عنه لبريطانيا انشاء هذه « الدولة انفاصلة » كوقاء ضد المملكة السعودية وكهمزة وصل مع العراق بمد حدود هذه الدولة الجديدة من الشمال الشرقى وضم مساحة اليها كانت قد فصلت من سوريا بعد اخراج فيصل منها • (١)

وفى ٢٨ من سبتمبر اعلنت بريطانيا تعيين الحدود بين فلسطين وشرق الاردن •

الاعتراف بالاستقلال ٢٥ من مايو ١٩٢٣ سيادة داخلية محدودة دون أية سيادة خارجية :

وفى ٢٥ من مايو عام ١٩٢٣ اعترفت بريطانيا بقيام حكومة مستقلة فى شرق الاردن تحت حكم الامير عبد الله ، وبذلك حولت النظام المؤقت الى نظام « دائم » بشرط اقامة حكومة دستورية وتوقيع اتفاق يمكن بريطانيا من الوفاء بالتزاماتها الدولية بشأن هذه المنطقة • ومنذ ذلك الوقت جامد الامير العربي فى استكمال استقلال هذا القطر العربى وفى اعلان نفسه ملكا عليه •

ورغم الاعتراف بالامير عبد الله فان الوضع الدولى لشرق الأرض ظل غامضا • فبقى داخل نطاق فلسطين الذى وضع تحت الانتداب البريطانى ولو انه منح حكومة منفصلة عن حكومة فلسطين خاضعة هى الاخرى لسلطات الانتداب البريطانى • وكانت هذه الحكومة الاردنية تتمتع بسيادة داخلية محدودة ولكن دون أية سيادة خارجية دولية •

وفى ٢ من نوفمبر عام ١٩٢٥ وقع بين بريطانيا وسليمان نجد - المغفور له الملك عبد العزيز - اتفاق بشأن الحدود بين نجد وشرق الاردن •

وفى ٢٠ من فبراير عام ١٩٢٨ وقعت فى القدس معاهدة مع بريطانيا اعترفت بالانتداب •

(١) « بروكلمان » ، ص ٤٠٥ ، و « وولف » ص ٧٦ الذى يضيف ان اعمية شرق الاردن الاستراتيجية وقتئذ تمثل فى انها كانت شروية لان خط انابيب البترول الذى يصل الموصل بحيفا كان يمر بها كما انها « راس جسر » بريطانيا نحو العراق الاعلى والامارات المحمية فى الخليج العربى •

وفي ٢٥ من يوليو - استنادا الى المعاهدة الاردنية البريطانية والى الدستور الاول الذى كان قد صدر عامئذ - عقد فى عمان مؤتمر وطنى وضع ميثاقا طالب فيه بالاستقلال وسيادة الدولة الكاملة وينظم نيابى :

وفي ١٢ من نوفمبر أودع الوطنيون الاردنيون لدى سكرتير عام عصبة الامم مطالبهم وتقدموا بمعاهدة ٢٠ من فبراير .

وفي ٢٦ من مارس عام ١٩٣١ وقعت فى عمان معاهدة صداقة مع العراق .

وفي ٣١ من أكتوبر صدر البروتوكول الفرنسى البريطانى بتعيين الحدود بين سوريا وجبل الدروز وشرق الاردن .

وفي عام ١٩٣٣ دعى مؤتمر الى الانعقاد فى عمان الح المجتمعون فيه على المناذاة بالتضامن بين العرب .. وتحت ضغط قرارات هذا المؤتمر أصدرت الجمعية التشريعية لشرق الأردن عامئذ قانونا يحرم بيع أية اراضى للصهيونيين أو أية عقود مزارعة تمقد معهم . (١)

وفي ٢٧ من يوليو عام ١٩٣٣ عقدت مع الملكة العربية السعودية معاهدة صداقة وحسن جوار .

(١) « يروكلمان » ص ٤٠٧ »

الفصل الخامس

مذهب « العروبة » بين « الوحدة العربية »
و « الدولة المتحدة فيديرياليا »
و « اتحاد الدول العربية كونفديرياليا »

يذهب بعض المؤرخين العرب المعاصرين الى أن طليعة جامعة الدول العربية قد تمثلت في المحاولات التي انتهت بالاتفاق الذي عقد على ظهر الباخرة البريطانية نيرشس في ٢٢ من فبراير عام ١٩٣٠ بين العراق والمملكة العربية السعودية ، وإن العراق كان يرى عدم الاكتفاء بتلك المعاهدة لتحقيق الوحدة العربية وكان يأمل تحقيق حلف « عربي » بين العراق وشرق الاردن والحجاز وتجدتنضم اليه جميع الدول العربية بمجرد استردادها لاستقلالها .

وفي عام ١٩٣١ كثر الحديث عن الاتحاد بين سوريا والعراق ، وهو الاتحاد الذي ذكرت الصحف المصرية (١) أنه يمكن تحقيقه بعد انضمام سوريا الى عصبة الأمم ويعد تعديل الميثاق السوري .

وفي ١٣ من ديسمبر عام ١٩٣١ اجتمع المؤتمر العربي القومي في القدس وضم ممثلين لمختلف الجمعيات والاقطار العربية وأصدر الميثاق الآتي :

(١) « الاهرام » في ٣ من ديسمبر عام ١٩٣١ .

١ - أن البلاد العربية وحدة تامة لا تتجزأ وكل ما طرأ عليها من أنواع التجزئة لا تقره ولا تعترف به .

٢ - توجه الجهود في كل قطر من الاقطار العربية . وجهه واحدة هي استقلالها التام كاملة موحدة ومقاومة كل فكرة ترمي الى الاقتصاد على العمل للسياسات المحلية والاقليمية . (١)

وهذه القرارات - كما يبدو يوضح من عباراتها - تأكيد لطابع البلاد العربية الخاص . المتميز عن بقية البلاد الاسلامية ولروح الجماعة التي تربط بين البلاد العربية لتحقيق هدف مشترك هو استقلال هذه البلاد « العربية » ووحدةها .

وقد اهتم المؤرخون الأجانب في هذه الفترة بمقال نشره عبد الرحمن عزام في مجلة « العرب » التي تصدر بالقنس في ٢٧ من أغسطس ١٩٣٧ بعنوان « العرب أمة المستقبل » . وقد قرر فيه أن الوحدة العربية حقيقة راحنة وحقيقة تاريخية . وأن تمزيق الامة العربية الى شعوب وقبائل لا يدل على فرقتها ولا على افتقارها الى الحيوية وانسا هو مجرد ظاهرة من ظواهر ضغط الاجناس الاوروبية على الشرق . ولكن هذه الفكرة لن تمنع الامة العربية من أن تبرز بالقوة التي هي بها جذيرة . وأن حاجة العرب الى الوحدة لا شك فيها كما لا شك في حاجة العالم الى العرب . وطلب أن يوجه العالم بصره الى أمة المستقبل : الامة العربية . (٢)

وقد اهتم المستعمرون الاوروبيون بتعين المقصود بالامة العربية وبالعرى ولذلك استندوا الى البيان الذي أذاعته « اللجنة الوطنية » في سوريا عام ١٩٣٦ والذي أعلن ان الامة العربية تتكون من السكان على الأرض العربية للذين توحد بهم اللغة والعقيدة . والذكريات

(١) أبو خلدون ، سلع الحمري ، آراء وأحداث في الوطنية والقومية ، القاهرة ، ١٩٥١ ، ص ١١٨ ، عن « البلاد » بشاد ، ١٩ من ابريل ١٩٣٦ .

(٢) « دوندو » ؟ « صير الشرق الأدنى » ص ١١٥ « لويليه » ص ٧٩ B. Simiot, Lignes de force en Moyen-Orient, Rev. des Deux Mondes.

اكتوبر ١٩٥٦ ، ص ٤٤٠ ، وقد أشار الى الجهود التي بذلت بعد ذلك لانشاء دولة عربية من المغرب وشاطيء الانطلي الى المحيط الهندي ومن آسيا الوسطى الى افريقيا السوداء . وأن ثورات النفوس والمظاهرات الامة التي كانت قاسرة على مصر وسوريا والراق قد امتد الى المغرب والجزائر وتونس .

التاريخية • والأخلاق • والعادات • ان وطننا • الوطن العربي يتكون من مناطق تقسمها الحدود الآتية :

في الشمال : جبال طوروس والبحر الأبيض المتوسط • وفي الجنوب المحيط العربي (المحيط الهندي) وجبال الحبشة والسودان • ثم الصحراء ، وغربا : المحيط الأطلسي • وشواطيء سوريا على البحر الأبيض المتوسط • وشرقا : جبال إيران وخليج البصرة (الخليج الفارسي - العربي) •

ويعد عربيا كل من كانت اللغة العربية لغته الأصلية • أو كل من يقطن أرضا عربية على أن يشترط فيه - في الحالتين - ألا يكون خاضعا لأي شعور يمكن أن يجعله عاجزا عن الانتماء في الجنسية العربية •

وهدف الوحدة العربية هو إيقاظ القوى الدافعة لامتنا • وتنظيم عناصرها البشرية في ظل حكومة مستقلة • متحدة • متحضرة • (١)

أما بشأن المغرب العربي فقد قرر المتوفرون على بحث حركات وحدته مع باقي العالم العربي أنه يمثل مجموعة جغرافية متكاملة • • وحدة عرقية وثقافية متسقة • وقد أصبح الصراع ضد الاستعمار بمثابة رابطة دعمت وحدة شعوبه واتاحت للحركة الوطنية المغربية فرصة الثبات والرسوخ • ففي مواجهة السياسات الاستعمارية الرامية إلى التفرقة بدأ المغرب متحدا • وأثبتت الحركة الوطنية المغربية وجودها وحيويتها كقطب عقائدي يشع التقارب بين مختلف العناصر المغربية ويمسح قواها • • وبدأت فكرة الوحدة المغربية في الانتشار حقا بعد الحرب العالمية الأولى • فأدرجت في أول برنامج لأول جمعية وطنية أنقشت في شمال إفريقيا وهي جمعية « نجم شمال إفريقيا » • كما أن هذه الوحدة كانت من الأفكار الرئيسية التي دعت إليها « جمعية الطلبة المسلمين في شمال إفريقيا » • A.E.M.N.A. (٢)

واقصر بعض هؤلاء المتوفرين على دراسة أوضاع المغرب العربي على التركيز على « الوحدة المغربية » دون ربطها بالاتجاه العام للوحدة

(١) « قلوبى » و « مالترا » ، ص ٢ - ٣ •

J.C. Santucci : L'Unification Maghrébine, réalisations institutionnelles et obstacles politiques, L'Unité Maghrébine, C.N.R.S. (٢)

باريس ، ١٩٧٢ ، ص ١٣٦ •

العربية فعنوا بإبراز أن أهم ما دعم الوحدة المغربية هو الصراع المشترك ضد الاستعمار . (١)

ولكن آخرين من الخبراء في الأوضاع الاجتماعية - السياسية المغرب لم يترددوا في أن يوضحوا بجلالة أن المناقشات بين الدول الاستعمارية قد دعت هذه الدول - لكي تنحت امبراطوريتها وتشذب أطرافها وفق هواها - الى تجزئة العالم الاسلامي - ومنه العالم العربي - واقتسامه . إذن فالمستولون الاول عن هذه التجزئة للعالم العربي همسوا العرب . وانما « الآخرون » . وقد اختفى هؤلاء « الآخرون » . أي المستعمرون . فانطلقت الدعوة الى إعادة الوحدة والى أن تسترد الأمة العربية قوتها . واشعاعها . هذه هي الخطة التي بلغ من شدة التمسك بها أن احتلت الوحدة في الازمان مكانة الاساطير التي تشمل حماسا العرب أجمعين ومن بينهم المغاربة . (٢)

ولذلك . ففي صدد دراسة تطور مذهب الوحدة العربية يحسن علم التركيز على التفرقة بين المشرق العربي والمغرب العربي . فالمغاربة - كسائر العرب الآخرين - هم ، في رأي « جيب » ، شعب تجمع حول ذكرى تاريخية ، ، وقد أجاب على السؤال الذي طالما وجهه المتعششون الى ادراك كنه هذه الشعوب العربية : من هم هؤلاء العرب ؟ فقروا « جيب » : هناك أشخاص في علم الأجناس قد يردون بإجابة واحدة تدنو من حقيقة التاريخ : العرب هم كل من يتمركز محور تاريخهم حول رسالة محمد وذكرى الامبراطورية العربية . والذين يمتزجون - بالإضافة الى ذلك - باللغة العربية وتراثها الثقافي كتراث مشترك بينهم جميعا » (٣)

واستنادا على هذا التعريف يقرر « عيسوي » أن « العلامة التي تميز العالم العربي عن بقية أجزاء المجتمع الاسلامي تتمثل في واقع أن اللغة العربية هي اللغة الحية التي يتحدث بها العالم العربي . والسبب في أن « الاستعراب » قد اقتصر على جزء فقط من المجتمع الاسلامي - الى جانب أن الدين أقل التصاقا والتحاما بالأرض وأكثر قابلية للانتشار

Bruno Etienne : L'Unité Maghrébine à l'épreuve des politiques étrangères nationales, L'Unité Maghrébine, dimensions et perspectives. C.R.E.S., C.N.R.S. باريس ، ١٩٧٢ ؛ ص ٩٤

Flory : Problématiques institutionnelles de l'unité maghrébine. C.N.R.S. باريس ، ١٩٧٢ ؛ ص ١٥٨

The Basis of Arab Unity, L'Egypte Contemporaine . : شارل عيسوي (٣) القاهرة ، ابريل ١٩٥٨ ؛ ص ٨٠ من مجلة « الشؤون الدولية بلندن »

والانتقل من الوطنية - يمكن رده الى مجموعة من العوامل الجغرافية والتاريخية . ونظرة الى الخريطة توضح أن العالم العربي تحده حدود جغرافية طبيعية : الصحراء والمحيط الهندي والمحيط الاطلسي والبحر الأبيض المتوسط وجبال طوروس .

وهذه الحدود تفصله عن بقية العالم . بما فيه العالم الاسلامي .

ويكفي - في هذا الصدد - أن نقرر ، مع « تورنو » أن آراء الأمير شكيب ارسلان السوري التي كان ينشرها بين الحريين العالميتين على صفحات مجلته « الأمة العربية » بجنيف والتي اهتمت بالمغرب كجزء لا ينفصل عن هذه الأمة العربية - قد أثرت في المفارقة تأثيرا أكيدا .

وعلى ذلك فالمغرب - منذ القرن السابع - أصبح جزءا مكبلا للعالم العربي لا ينفصل عنه ، وصراعه ضد الاستعمار شاركه فيه عرب المشرق . وهذا الصراع المشترك ، الى جانب غيره من العوامل الاجتماعية - السياسية ، هو الذي دعم الوحدة المغربية كخطوة أولى نحو الهدف الاعلى المشترك : الوحدة العربية .

وعما حفز المفكرين العرب على استمرار المناداة بوجوب أن تنضم مصر الى هذه الوحدة العربية بل أن تتولى زعامتها أن بعض المفكرين المصريين كانوا قد ذهبوا الى أن يقتصر نطاق الوحدة المنشودة على وتوحيد برامج التعليم في جميع الاقطار العربية وتسهيل التبادل الثقافي بينها . . . ومن المفيد أن يكون تعاونا اقتصاديا وحتى تحالفا عسكريا ، لا وحدة سياسية ، سواء أكانت بشكل امبراطورية جامعة أم اتحاد مشابها للاتحاد الأمريكي أو السويسري . . ان الفرعونية متصلة في نفوس المصريين وانها ستبقى كذلك بل يجب أن تبقى وتقوى ، ولا تطلبوا من مصر أن تتخلف عن مصريتها والا كان معنى طلبكم : اهلئى يا مصر ابا الهول والأهرام وتقاضى عن جميع الآثار التي تزين متاحفك ومتاحف العالم ، وانسى نفسك واتبعينا » (١) .

وعاد هذا الفريق من المفكرين المصريين فقرروا عن « العقل العربي الحديث » انه ربما كان من الأمثلة الطريفة الطريفة التي تبين الفرق بين العقل العربي القديم والعقل العربي الحديث فى هذا العصر الذى نعيش فيه مسألة الوحدة العربية أو الوحدة الاسلامية التى يكثر فيها

(١) طه حسين ، مجلة « المكشوف » : ١٩٣٨ عن المصري ، آراء وأحاديث فى الوطنية والقومية ، ص ٩٦ - ١٠٠ .

الكلام وتشدد فيها الحصومة .. وأما أصحاب العقل الحديث فيفهمون هذه الوحدة على نحو ما تفهم عليه في البلاد المتحضرة بالحضارات الحديثة الأوروبية ، يفهمونها على أنها لا تنفع ولا تفيد إلا إذا احتفظت بالقرميات والشخصيات الوطنية والحريات الكاملة لأعضائها والسيادة العامة لهم في حياتهم الداخلية والخارجية ، وقامت على الحلف الذي لا يفتى أمة في أمة ، ولا يتخضع شعبا لشعب ، وإنما يمكن الأمم من أن تتصالحون على أساس ما يكون بين الانداد من المساواة * (١)

ولكن مما يثبت غرابة هذا الرأي أن صاحبه - بعد أن قدم رسالته الدكتوراه إلى الجامعة المصرية عن أبي العلاء المعري المولود في « معرة النعمان » بشمال سوريا ورسالته إلى « السوربون » عن ابن خلدون العربي اليمني المولود بتونس والتوفي والمدفون بالقاهرة - عين استاذاً للأدب العربي في جامعة القاهرة ثم عميداً لكلية الآداب بهذه الجامعة . ودأب على نشر عشرات الكتب التي أقبل العرب على قراءتها باهتمام وشغف في جميع البلاد العربية وكلها كتب عن الأدب العربي قبل الإسلام وبعده ، وعن حياة محمد (صلعم) النبي العربي ، وعن الخلفاء الراشدين العرب ، وعن طائفة من المسائل التاريخية والتربوية العربية القديمة . حتى انعقد الإجماع بين نقاد الأدب العربي في جميع البلاد العربية على تسميته « عميد الأدب العربي » إلى جانب نشاطه الأزهرية وهي بداهة نشأة عربية إسلامية بحتة . ومع ذلك فقد أعلن - دون منند ثقافي أو لغوي أو ديني - أن الدعوة إلى اتحاد مصر مع سائر الأقطار العربية معناه طلب التخلي عن « مصريتها » ! ويبدو أنه قد غاب عن استاذنا العميد الكبير أن التاريخ قد أكد أن العرب قد سكنوا سيناء - شبه الجزيرة المصرية - كما سكنوا شرق وادي النيل منذ عهد هيرودوت (٤٨٤-٤٢٥ ق م) ، وأن البحر الأحمر - حد مصر الشرقي - سماه المؤرخون القنساء « الخليج العربي » كما يقرر « فورستر » في كتابه « الجغرافيا التاريخية للبلاد العربية » ، وأن العرب الانبساط (٥٠٠ ق م - ١٠٦ م) قد سكنوا مصر وخلقوا نقوشاً في شرق الدلتا وفي سيناء تدل على إقامتهم بها كما يقرروا « جانو » في كتابه « الانبساط في مصر » وكما يقرر « ليمان » في كتابه « نقوش نبطية من مصر » ، والنقوش على العملات التدمرية العربية التي عثر عليها بالإسكندرية تشهد

(١) طه حسين « العقل العربي الحديث » مجلة « الهلال » عن الحصري : الرجوع

السابق ، ص ١١٠ - ١١١ .

وجود هؤلاء التدمريين العرب في مصر (٢٦٨ - ٢٧١) . وأخيرا فإن الطابع العرقي واللغوي ، والثقافي ، والديني الذي خلفه الفتح الاسلامي لمصر (٦٤١) طابع أصيل وعتيق لا يمكن إنكاره .

وقد رد المفكرون من أنصار الوحدة العربية على هذا الاتجاه من بعض المفكرين المصريين بأن « دعوة المصريين الى الاتحاد مع سائر الأقطار العربية لا تتضمن بوجه من الوجوه حثهم على التنازل عن المصرية ، إن دعاء الوحدة العربية لم يطلبوا من المصريين لا ضمنا ولا صراحة أن يتنازلوا عن مصريتهم بل أنهم يطلبون اليهم أن يضيفوا الى شعورهم المصري الخاص شعورا عربيا عاما ، وأن يعملوا للعربية بجانب ما يعملونه للمصرية . ان فكرة الوحدة العربية لا تستند الى العاطفة وحدها بل تستند الى المنفعة أيضا . » معتقد أن منفعة مصر نفسها تتطلب منها الاتحاد مع سائر البلاد العربية كما اعتقد بأن منفعة مصر في هذه القضية ليست من المنافع البسيطة الطفيفة بل هي من المنافع الهامة الحيوية . وإذا كان الذين يقدرون أهمية هذه المنافع لا يزالون قليلين اليوم فلاشك في أنهم سيكثرون يوما من الأيام » (١) .

وفي عام ١٩٣٨ تنقل أحد وزراء خارجية العراق السابقين بين بيروت ودمشق والقاهرة وتباحث في مصر مع الزعماء السوريين والفلسطينيين وأشارت الصحف العراقية (٢) ، الى أن السياسي العراقي كان يعتزم العمل على تكوين دولة عربية كبيرة تضم العراق وفلسطين وشرق الاردن . وعادت نفس الصحيفة (٣) ، بعد أيام فنشرت تصريحاً لهذا السياسي العراقي أكد فيه أن الوحدة العربية يجب أن تتحقق لا للدفاع عن كيان البلاد العربية فحسب وإنما لتشجيع تبادل المعونة في الميادين الثقافية والعلمية والصناعية واقتصادية . (٤)

وظهر في نفس الوقت فريق من العرب ينظر الى الوحدة العربية من زاوية خاصة ويحددها بنطاق خاص ؛ ويسمها بطابع خاص . ففي عام ١٩٣٨ صدرت في بيروت الطبعة الاولى من كتاب ذهب مؤلفه الى أن تحديد الأمة باللغة من أكبر الأخطاء لأن اللغة وسيلة من وسائل قيام الاجتماع لاسبب من أسبابه . انها أمر حادث بالاجتماع في الأصل لا أن

(١) المصري ، آراء وأحاديث في الوطنية والقومية ؛ ص ٩٧ - ١٠٦ .

(٢) « البلاد » ، بغداد ، في ١٤ من يناير ١٩٣٨ .

(٣) « البلاد » في ٢ من فبراير ١٩٣٨ .

(٤) نصيف ، ص ٥٧ .

الاجتماع حادث باللفة « وقد اعترض على ما قرره المفكر « بلنتشيل » من أنه « متى استبدل المرء لفة جديدة بلفتة ، خسر قوميته » بأن هذا القول لا يصح الا في الأقوام الغافلة عن نفسها وعن وحدة اجتماعها . أما الأقوام للتيهية الحية الوجدان القومي أو الاجتماعي فيمكنها ان تقبل لفة جديدة ، ولا تفقد خصائصها القومية الأخرى » (١) .

وقد تكتل أصحاب هذه الفكرة في حزب سياسى أطلقوا عليه اسم « الحزب السورى القومى الاجتماعى » الذى تتلخص مبادئه فى ان « سوريا للسوريين والسوريون أمة تامة » . وفى أن « الأمة السورية هى وحدة الشعب السورى المتولدة من تاريخ طويل يرجع الى ما قبل الزمن التاريخى الحالى » . وفى أن « الوطن السورى هو البيئة السورية التى نشأت فيها الأمة السورية ، وهى ذات حدود جغرافية تميزها عن سواها » تمتد من جبال طوروس فى الشمال الغربى وجبال البختيارى فى الشمال الشرقى الى قناة السويس والبحر الأحمر فى الجنوب شاملة شبه جزيرة ميناء وخليج العقبة ، ومن البحر السورى فى الغرب شاملة جزيرة قبرص الى قوس الصحراء العربية وخليج العجم فى الشرق . ويعبر عنها بلفظ عام : الهلال السورى الخصيب ونجمته جزيرة قبرص » . وفى « فصل الدين عن الدولة وإزالة الحواجز بين مختلف الطوائف والمذاهب » . وفى أن « إيجاد جبهة من أمم العالم العربى تكون مدنا منيعا ضد المطامع الأجنبية وقوة يكون لها وزن كبير فى اقرار المسائل السياسية الكبرى هو جزء متمم لغاية الحزب السياسية من الوجهة الخارجية » . وليس يريد الحزب حصر هذه الفكرة السامية وحصر نتائجها الخطيرة فى سوريا بل هو يريد حملها الى الأمم العربية الشقيقة عن طريق العمل الثقافى ، وتبادل الآراء والتفاهم لا عن طريق إلغاء شخصيات الأمم العربية وفرض النظريات عليها فرضا » (٢)

وقد أثارت غرابة الدعوة التى كان يبثها هذا الفريق ممن زعموا أنهم قوميون ربية للمفكرين الداعين الى الوحدة العربية فتتبعوا نشاطهم وانتهوا الى أن « هذه المنظمة تضم خليطا من اللبنانيين والسوريين

(١) « انطون سمادة » نشوء الام من ١٧١ - ١٧٣ ، وقد صدرت الطبعة الثانية من هذا الكتاب فى دمشق عام ١٩٥١ .

(٢) « انطون سمادة » « الأبحاث القومية الاجتماعية » ، حلقة ١٢ ص ١٣ - ١٥ ، وقد استند على مقالة شكرى غانم لكتاب جورج سمته الذى أسماه « سورية » المطبوع فى باريس عام ١٩٢١ .

والأردنيين والفلسطينيين يجرى فى عروق بعضهم دماء غير عربية ويصح أن نطلق عليهم من هذه الناحية تعبير الشعوبيين • وقد أقامها منشئوها على أساس إنكار القومية العربية والجنسية العربية الشاملة واستحالة قيام وحدة بين أجزاء الوطن العربى الكبير والاهتمام فقط لكيان سورى ووحدة سورية واعتبار سوريا وسكانها كيانا خاصا لا يجمع بينه وبين بلاد العرب الأخرى وسكانها جامعة ومصلحة ، متدرعين بمقاييس وحجج زائفة فيها كثير من المفارقة والتناقض مع حقائق التاريخ والعلم والواقع والشعور العام الشامل لسكان بلاد الشام وسائر أنحاء الوطن العربى الأخرى أشد تناقض وأعجب به « (١) »

وكانت قضية فلسطين وتهديدها بالصهيونية قد بدأت تثير اهتمام العرب على اختلاف الاقطار التى ينتمون اليها فاجتمع ممثلون لهذه الاقطار لأول مرة فى القدس عام ١٩٣١ • وقد تم عقب ذلك انشاء « الشركة العربية لانتقاذ اراضى فلسطين » •

وكان وعى الوحدة يتبلور وتتضح معالمه يوما بعد يوم ، فقد نشرت الصحف السورية عام ١٩٣٧ ، رأيا لسياسى سورى ذكر فيه أنه يجب أن تبدأ بوحدة ثقافية واقتصادية بين الاقطار العربية المختلفة • (٢) ثم عاد عام ١٩٣٩ فقرر أنه « إذا أريد بالامبراطورية العربية مجموعة البلدان التى اتحدت فى لغتها وعقيدتها ومبدأ ثقافتها واتصال تاريخها وتجاوز أراضيها فهذه الامبراطورية موجودة ، وربما كانت هى - وهى بهذا الشكل - أقرب الى الوحدة المتضامنة منها الى الحلف المتراخي • أما إذا أريد بالامبراطورية العربية بلدانا خاضعة لسلطان واحد وتشريع واحد وهيئة تنفيذية واحدة فهذه غير موجودة طبعاً ولكنها يقدر لها الوجود متى اشتملت فيها أنواع الاتحادات المعنوية المذكورة أولا » • وقد تحدث نفس صاحب هذا الرأى عن الروابط المعنوية التى تربط مصر بالشام • فذكر أنه قد تفنى بها الكتاب والشعراء ، وإن مما يؤيدها « المصلحة المادية الناشئة عن وجودهما على بابى الطريق الذى يربط آسيا بأفريقيا ، ناهيك بما فى هذين القطرين من الخصائص الطبيعية التى يتم بعضها بعضا • فمن الوجهة المعنوية نحن امبراطورية شاء الاقليميون الضيقون منا

(١) جدول • ص ٣٦٢ - ٣٦٣ •

(٢) عبد الرحمن شهبندر ، « الشهاب » - حلب •

لم أبوا ٠٠ وإذا قدر لنا أن نرى من يثار على تبادل محصولنا ويهش لزوال
الحواجز بيننا ٠٠ فإن يوم الامبراطورية العربية بمعنييه الروحي والمادي
لا يكون بعيدا (١) ٠

وعاد صاحب هذا الرأي فقرر عام ١٩٤٠ أن الوحدة العربية يجب
أن تتحقق تدريجيا وأن تبدأ بالتعاون الثقافي الذي عليه أن يهدد الرأي
العالم للتعاون السياسي حتى يمكن الوصول الى جامعة الدول
العربية (٢) ٠

وقد وجدت فكرة البدء بالتعاون الثقافي والاقتصادي انصارا في تلك
الفترة ٠ فقرر مفكر عربي آخر عام ١٩٣٧ أنه يرى أن تبدأ الوحدة مستندة
الى ميثاق عربي ، وأن يتضمن هذا الميثاق عوامل التقريب اقتصاديا
 واجتماعيا بين الاقطار العربية ، وأن الوحدة في مرحلتها الأولى يمكن أن
تكون عسكرية واقتصادية فقط على أن يمتد الزمن والتقدم العلمي ٠ وأنها
لن تنتظر قرونا طويلة لدى استكمال هذه الوحدة لأن مذهبها يتطور سريعا
في الاقطار التي يعنىها الأمر بسبب الوعي القومي في الأمة العربية وأن
الوسيلة العملية لتحقيقها هي ترقية وسائل المواصلات بالسكك الحديدية
وبالطرق العامة باعتبار أن هذه الوسيلة تقرب المسافات بين الاقطار
العربية (٣) ٠ واكتسبت فكرة التدرج بتحقيق فكرة الدولة الاتحادية
العربية انصارا آخرين رأوا أن الوحدة العربية يمكن تحقيقها على مراحل
تكون مرحلتها الأولى عقد اتفاقات ذات طابع اقتصادي بين الدول
العربية (٤) ٠

وعاد أحد كبار المفكرين العرب فصرح في نفس تلك الفترة بأنه
يرى أن التعاون الثقافي والاقتصادي هما الشرطان الرئيسيان لتحقيق
الوحدة العربية (٥) ٠

(١) عبد الرحمن سبهنتر ، من مقال « الامبراطورية العربية » هل يقدر لها العودة
الى الوجود ؟ مجلة « الهلال » عدد ابريل عام ١٩٣٦ ص ٦٠ ، وهو العدد الخاص عن
« العرب والاسلام في العصر الحديث » ٠

(٢) عبد الرحمن سبهنتر ، « مجلة الرابطة العربية » ٤ ، ٦ من مارس ١٩٤٠ ٠

(٣) شليپ ارسلان ؟ من محاضرة في « النادي العربي » دمشق ، ٢٠ من سبتمبر
١٩٣٧ ، عن البير نصيف ، ص ٥٩ ٠

(٤) خليل ثابت ، « للتعليم » ١٩٣٨ ؟ عن نصيف ، نفس المرجع ٠

(٥) طه حسين ، « للتعليم » ١٢ من مارس ١٩٣٨ ، المرجع السابق ، نفس الصفحة

وقد ذهب أحد أساتذة العلوم السياسية الأمريكيين الى أن بريطانيا اعترفت بوحدة العرب عند ما دعت وزارة الخارجية البريطانية ممثل الدول العربية المستقلة في نوفمبر ١٩٣٨ للاشتراك في مؤتمر لندن عن فلسطين (١) .

وذهب بعض المؤرخين الأوروبيين المحدثين بشأن هذه الفترة الى أنه في عام ١٩٣٩ كانت حركة العمل على تحقيق الوحدة العربية قد تقطعت تقديما كبيرا وأن الحرب عجلت بتحقيق الكثير من أهدافها ، ولعل أهم ما ساعد على ذلك تقدم الاذاعة باللغة العربية سواء بواسطة هيئات الاذاعة العربية أو الأقسام العربية في هيئات الاذاعة التابعة للدول العظمى . فقد اسهم ذلك في نشر الأسلوب العربي السهل أى الأسلوب الصحفي الذي اذا قورن باللهجات العامية المتداولة في مختلف الأقطار العربية قد يعد بمثابة لغة دولية للعالم العربي ، وهو بذاته اداة فعالة لتحقيق الوحدة . والاذاعة قد قدمت حوادث وشخصيات الأقطار العربية الأخرى بشكل لم يسبق له نظير . وقد بدأت إيطاليا ثم أعقبتها بريطانيا وألمانيا بإنشاء أقسام عربية وجهت اذاعتها القوية الى العالم العربي للدعاية . وكانت تلك الأقسام تتنافس في استرضاء شمسوب العرب وتلتها دول أخرى في نطاق أضيقت فأنشئت أقسام عربية في هيئات الاذاعة بتركيا والولايات المتحدة الأمريكية والاتحاد السوفيتي وإسبانيا والصين واليابان ، وقد أضفى ذلك كله على العالم العربي وحدة جديدة في الآراء والمخيل العليا ، كما أن تحقيق أغراض الحرب من بناء الموانئ والمطارات والسكك الحديدية والطرق وتوسيع ما كان مبنيا منها في العالم العربي قد قرب بين المسافات ووثق الصلات بين أجزاء هذا العالم العربي (٢) .

ولعل مما يؤيد هذا الرأي أن بعض هيئات الاذاعة الأوروبية قد عملت ، لأغراض الدعاية ولتملق العرب ، الى إصدار نشرات دورية ذات طابع ثقافي باللغة العربية كانت تعني بتوزيعها في العالم العربي ومعالجة المسائل التي تهم العرب أجمعين ، من ذلك بحث عنى أحد المستشرقين البريطانيين به وقرر فيه أن « أمانى العرب لا زالت متماثلة وأصبح مشروع التفاهم المشترك فروع دوحة الأسرة العربية العظيمة بقصد

(١) « هورديتل » ج ٢ ، ص ٢٣٦ .

(٢) « بلوير » ، ص ٢١٢ .

التحرر من ريقة ممقوتة يظهر بوضوح يوما بعد يوم . والاضطرابات التي هزت الشرق هزات عنيفة في السنوات العديدة الماضية ليست مجرد حوادث انفرادية في امكان قوة منظمة أن تكبحها وتردها الى نصاب الأمن . فالفكرة العربية قد استيقظت وأخذت تتشكل بل هي جنسية تستعيد مركزها في مصر الاسلام بعد أن استحققت في الماضي (١) .

وفي مستهل عام ١٩٣٩ أى في نفس الفترة التي نستعرض تاريخها الآن وبيان جهود الطليعة فيها لانشاء جامعة الدول العربية ، بدأت تتردد من بعض السياسيين المصريين الذين قد يتطرق الشك الى أصلهم العربي نغمة أن المصريين عرب و « أن تاريخ العرب سلسلة متصلة الحلقات ، لا بل هو شبكة محكمة المقعد . وإذا علمت أن رابطة اللغة والثقافة والعربية في هذه الأقطار أوثق منها في أى قطر من أقطار الأرض وإن التسامح الدينى الذى نشأ وترعرع ما زال موجودا بين أصحاب الأديان كلها في الممارات الشقيقة ، أيقنت أن المقصود بقول « ان المصريين عرب » هو هذه الوشائج وتلك الصلات التي لم تقصمها الحدود الجغرافية ولم تنل منها الأطماع السياسية مثلا » .

وقد انتهى صاحب هذا الرأى الى الجزم مقررًا « نحن عرب من هذه الناحية ومن ، ناحية تاريخ الحضارة العربية في مصر وامتداد أصلنا القديم الى الأصل السامى الذى هاجر الى بلادنا من الجزيرة العربية . . فالوحدة العربية حقيقة قائمة ، هي موجودة لكنها في حاجة الى تنظيم . . فنصير كتلة واحدة ونصير أوطاننا جامعة وطنية واحدة (٢) » .

وقد تأكد إسهام المصريين في ارساء صرح العروبة ، فقرر أحد المفكرين الفلسطينيين « ان الحقائق تثبت لنا أن أهل وادى النيل شعب عربى ، والقول بخلاف ذلك فرار من الحقيقة الواقعة التي لا يمكن تغييرها كما لا يمكن تغيير مجرى النيل بجمله يجرى من الشمال الى الجنوب بدلا من جريه من الجنوب الى الشمال » (٣) .

(١) « دولى ده ريقوار » : « العرب الحقيقيون وبلادهم » الذى صدر بالفرنسية عام ١٨٨٤ من تعليق المستشرق الانجليزى نيليل يابور في العدد ٢٤ من مجلة « المستمع العربى » .

(٢) « مكرم عبيد » « المصريون عرب » ، (الهلال) العدد اللخمس من « العرب والاسلام في العصر الحديث » ابريل ١٩٣٩ ، ص ٣٢ .

(٣) يوسف هيكل « نحو الوحدة العربية » ص ٢٤ ، ٣٥ .

وفى مستهل نفس العام ، أى عام ١٩٣٩ تألفت جمعية ضمت بعض المثقبات العراقيين والمصريين والسوريين والفلسطينيين للنداء للوحدة العربية (١) . وقد لاحظ الدارسون لتاريخ هذه الوحدة أن هذه الجمعية قد اضطلعت بمهمة انشاء مراكز ثقافية لتبادل الآراء فى المسائل العامة ، وفى العادات المحلية لبعض المناطق العربية التى قد لا تعرفها المناطق المجاورة معرفة كافية ، وأسندت رئاسة الشرف الى أحد كبار الساسة المصريين .

وفى ٢ من سبتمبر عام ١٩٤٠ ، بمناسبة الاحتفال بذكرى الثورة العربية ، أعلن رئيس الوزارة العراقية فى إذاعة بغداد ان الأمة عندما تتقدم وتحس بحقوقها فى الحياة لا يمكن لأية قوة فى العالم أن توقف تقدمها ، وسيأتى اليوم الذى تصبح فيه الأمة العربية أمة عظيمة موحدة .

وقد لاحظ المؤرخون العرب المعاصرون أن هذا السياسى العراقى كان بين اتجاهين مختلفين أولهما : أن يتابع استكمال المحالفات الثنائية التى كان يمكن أن تنتهى الى نظام اتحادى « فيديرالى » يضم الدول المتحالفة على أن يحكمها تاج مشترك ، والآخر أن يسلك سبيل التعاون الثقافى والاقتصادى الذى ينتهى الى انشاء هيئة تضم دولاً مستقلة (١) .

وفى منتصف عام ١٩٤٢ اهتم المستعمرون بموضوع الوحدة العربية أثناء المناقشات التى تناولها مؤتمرهم بجامعة « شيكاغو » خلال شهر يونيو عامئذ ، وهو المؤتمر الذى القيت فيه عدة محاضرات عن الشرق العربى وتحدث فيه الأستاذ « كوينسى رايت » الأستاذ بجامعة شيكاغو ، فذكر أن أقطار الشرق الأدنى تحتوى على كميات كبيرة من زيت البترول، كما أنها تنتج مقادير وافرة من محاصيل البلاد الحارة ، وأن هذا الثراء هو الذى جعلها مسرحاً للتنافس السياسى بين الدول العظمى ، وتحدث « الكونت سفورزا » فقرر أن الشرق الأدنى لم يعد بمثابة منطقة مستكنة بين أوروبا وآسيا تتحرك دوله وقبائله بأهواء الدول العظمى . وتحدث الأستاذ « جيب » - فسلم بأن اتجاه الأقطار العربية الى انشاء جيش واحد تحت هيئة أركان حرب واحدة والى توحيد السياسة الخارجية معقول وعمل جيد .

(١) « البلاد » بغداد ، ٢٤ من ابريل ١٩٣٩ .

(٢) نصيف ، ص ٥٨ .

وفي مستهل عام ١٩٤٣ صرح أحد كبار الدبلوماسيين السعوديين أن شعوب الدول العربية يجب أن تصل إلى درجة متساوية في التعليم لكي تتحقق الوحدة العربية بمعناها الصحيح ، وأن العرب سيقدّمون تضحيات كبيرة للحصول على كامل حريتهم السياسية ولتنظيم التعاون الاقتصادي فيما بينهم . ولكن الخطوة الأولى نحو الوحدة العربية يجب أن تكون نشر التعليم بين الشعب العربي (١) .

وكان دبلوماسي آخر كبير من نفس الدولة العربية التي ينتمي إليها صاحب هذا الرأي قد قرر قبل ذلك بحمسة يسيرة ، وهو يصدد استعراض أنواع الحكومات العربية ، أنه « من المسير وضع قاعدة عامة أو تحديد شامل لجميع درجات الروابط وأنواع شمولها ، إذ أن ذلك يتطلب طبعية الحال أن تكون الأقطار المبحوث عنها موضوعة تحت شرائط عامة متواضع عليها أو تابعة لنظام متقارب متماثل » . غير أن الوضع الراهن التي هي عليه بعيد كل البعد عما نريد . فمن الأقطار العربية ما يسير في إدارته الداخلية على طريقة شرعية دينية في بعض النواحي وعلى طريقة عصرية في النواحي الأخرى كالملكة العربية السعودية ، وما يسير على طريقة شرعية إمامية بحثة كاليمن ، ومنها ما يسير على أحدث أساليب الإدارة والتشريع بدون تقييد بالأصول الفقهية الإسلامية كصر والعراق وسوريا ، ومنها ما لا يزال على حالة الفطرة والبداءة العرفية . ومن رأينا أن محاولة التفتيش على روابط سياسية عامة تشمل جميع الأشكال والأوضاع السياسية في الأقطار العربية إنما هي محاولة فاشلة لا تفضي إلى نتيجة مرضية يحسن السكوت عليها ، ومرد ذلك كما رأينا إلى الأسباب الجوهرية الآتية :

أولا : اختلاف أشكال الحكومات وأوضاعها وأساليب الحكم فيها سواء في ذلك المستقل منها والمحمى والمستعمر .

ثانيا : عدم إمكان تعميم القواعد والأصول العامة المرعية بين الحكومات المستقلة على نوعين مختلفين أحدهما تام الكفاءة للاستقلال وثانيهما ناقصا .

ثالثا : اختلاف المبادئ السياسية التي تسير عليها في تطبيق أنظمة الحكم والتشريع والإدارة . ثم تسأل صاحب هذا الرأي « ولكن

(١) حافظ وهي من تصريح لوكالة الأنباء العربية في ٢٨ من فبراير ١٩٤٣ .
من المرجع السابق ، ص ٥٩ .

كيف السبيل الى تحقيق المطامع والآمال ، هل يتأتى ذلك عن نشوء
محالفات تدريجية بين الأقطار التي تبلغ مرتبة الاستقلال ؟ أم يتحقق
عن طريق الفتح والغلبة ووسائل العنف ؟ أم بالانضمام بحض الإرادة ؟
وهل هناك من يحلم بإيجاد جمعية أم عربية ؟ هذه احتمالات لا يسمع
الباحث أن يففل عنها ولكن المستقبل وحده كفيل بالجواب
الشافى « (١) »

الاتحاد العربى ١٩٤٢ ، القاهرة وبغداد ودمشق وبيروت : وحدة اللغة أساس العروبة ، اغفال موضوع الخلافة :

وفى ٢٥ من مايو عام ١٩٤٢ أسست فى القاهرة جمعية « الاتحاد
العربى » . وقد نص قانونها على أن أغراض الجمعية ومبادئها « تنمية
العلاقات وتقوية الروابط بين الأقطار العربية والسهر على مصالحها
والدفاع عن حقوقها وهي : مصر والسودان والعراق وسوريا ولبنان
وفلسطين وشرق الأردن والمملكة العربية السعودية واليمن وسائر بلاد
جزيرة العرب وليبيا وتونس والجزائر ومراكش وسائر البلاد التي لفتها
العربية » .

وهكذا كانت هذه الجمعية أول هيئة عربية استهدفت مصلحة
الدول العربية المستقلة والأقطار العربية غير كاملة السيادة فى شمال
أفريقيا .

ونص قانون هذه الجمعية على « إنشاء اتحادات فى البلدان المذكورة
تعمل على تحقيق أغراضه ونشر مبادئه بجميع الوسائل المشروعة » .
وعلى أن « يسرى قانون الاتحاد على جميع الاتحادات » .

وقد ألفت فصلا جمعيات مماثلة تحمل نفس الاسم فى بغداد
ودمشق وبيروت .

وقد حرص مؤسسو الاتحاد العربى على أن يبرزوا للمغرب أن
« وحدة اللغة هي الأساس الذى اتجهت اليه الفكرة فى مظهرها الحالى ،
ولذلك وجهنا الدعوة الى الاتحاد بين الشعوب التى تتكلم العربية من
مسلمين ومسيحيين ، ودققنا وحدة اللغة التى اخترناها أساساً للرابطة

(١) فؤاد حيرة ، « الروابط السياسية بين الأقطار العربية » ، مجلة « الهلال »
أبريل ١٩٣٦ ، ص ٤٠ - ٤٢ .

الى الا يكون فيها اخواننا من أبناء البلاد الشقيقة والاسلامية المصدقة التي تتكلم بغير العربية . وتبع ذلك تنحية فكرة البحث في الخلافة الاسلامية جانبا ، اذ لا تستطيع إحدى الأمم العربية في الظروف الحاضرة أن تحمل أعباءها القتال وتنهض بمسئولياتها الخطيرة وتدفع ثمنها الفادح . وهكذا خلصت لنا فكرة الاتحاد العربي واضحة محدودة محررة مما أحاط بها من غموض . فالإتحاد العربي في مظهره الجديد لا يغير جمع البلدان العربية تحت حكم سياسي واحد ، ولا يفرض عليها جميعا نظاما واحدا في الحياة وإنما تبقى كل أمة من أممه مستقلة قائمة بذاتها تختار لنفسها ما يوافقها من نظم الحكم وصور الحياة ، ثم يضمها جميعا هذا الاتحاد الذي ندعو اليه ونريد أن يكون مجموعة شعبية دولية بحسب لها حسابها فيما يمس هذه الشعوب ، وليكون الاتحاد العربي قوة تستغل عليه الحكومات في مباحثاتها حول القاية المنشودة » (١) .

ولقد حرص مؤسسو « الاتحاد العربي » الذين كانوا أعضاء في « الرابطة الشرقية » التي أشرنا إليها في الفصل الأول من القسم الثاني من هذا الكتاب أن يبرزوا أيضا أنهم عقدوا عدة اجتماعات تداولوا أئامهم في إحياء فكرة الرابطة العربية ونشروا نداء في الصحف المصرية . . دعوا فيه الى تحديد فكرة الوحدة العربية وتركيزها في إيجاد اتحاد شمسي (٢) . وذلك كله قبل أن يدل مستر انتوني إيدن وزير الخارجية البريطانية بتصريحه المعروف الذي قرر فيه : « ان هذه البلاد (أي بريطانيا) لها تقاليد قديمة مؤسسة على الصداقة مع العرب ولنا بينهم عدد لا يحصى ممن يحسنون الظن بنا ، ولهم أصدقاء كثيرون . وقد قلت منذ أيام ان حكومة جلالة الملك تمطف عطفها عظيما على الأمانى السورية الخاصة بالاستقلال ولكنني أذهب الى أبعد من ذلك . . فكثيرون من المفكرين العرب يرغبون في أن يتحقق للشعوب العربية قدر من الوحدة أعظم من القدر الذي تتمتع به الآن . ولا يجب ألا يجد مثل هذا النداء من أصدقائنا جوابا . ويبدو لي طبيعيا وحقا ان الصلات الثقافية والاقتصادية بين البلاد العربية والصلوات السياسية أيضا يجب أن تتقوى » (٣) .

(١) نؤاد أباطة « الكتاب الثاني للاتحاد العربي في القاهرة » ، ص ٧ - ٩ .

(٢) نؤاد أباطة « المقطم » : ١٦ من سبتمبر ١٩٤١ .

(٣) « لوجول » ص ٢٥١ - ٢ الذي نقل ما تردد أحيانا من ان الوحدة العربية السياسية قد ساعد الانجليز على تحقيقها وأبرز أسس هذه الوحدة من الروابط =

وفي ١٣ من نوفمبر ١٩٤٢ أعلن رئيس الوزارة المصرية أن الصلات التي تجمع العرب وشعوب الشرق من القوة بحيث لا يمكن فضاها ، وإن الدول العربية وجاراتها الشرقية - ومصر في طليعتها - ستكون جبهة قوية قادرة على تحمل مسئولياتها الدولية واحتلال مكانها اللائق بها بين الشعوب الحرة » (١) .

المبررات الاجتماعية - السياسية للتجمع العربي خلال المشاورات السابقة على بروتوكول الاسكندرية التي مهدت لانشاء « جامعة الدول العربية » :

إذا جاز لنا أن نستعمل تعبير « الفاريز » فاننا نستطيع أن نقرر أن « الوعي العام » في الدول العربية هو الذي تولدت عنه لا الظواهر المختلفة التي أشرنا إليها في هذا البحث فحسب ، بل « الخلق الدولي » الذي يتمثل في تقدير العرب للاحداث طبقا لمبادئ خلقية معينة . وهذا المظهر من مظاهر العاطفة الدولية *sentimentalité internationale* والعقلية الدولية *mentalité internationale* تتزايد أهميته يوما بعد يوم . فهو يسمح بالحكم على تصرف الدول في علاقاتها المتبادلة من وجهة نظر تختلف عن وجهة النظر القانونية . وقد اكتسبت الحركة الاسلامية مرة أخرى أيضا مكانا هاما في الحياة الدولية وأثمر تقدمها ثمرات مادية تتمثل في تكوين جماعة من الدول العربية تتخذ في تطورها شكلا « كوفيدرياليا » . وفيما يتعلق بالدين الاسلامي فإنه يضم مذاهب مختلفة ولكن اليوم ، في العهد الجديد للحركة الاسلامية ، تتجه الخلافات للمذهبية إلى الزوال (٢) .

وفي تلك الفترة من تاريخ حركة التجمع العربي دارت معادثات بالقاهرة من يوليو عام ١٩٤٣ إلى ١٠ من فبراير ١٩٤٤ بين رئيس الوزارة المصرية وممثل العراق أولا ثم على التوالي ممثل شرق الأردن والعربية السعودية وسوريا ولبنان واليمن . ومحاضر هذه المشاورات التي مهدت لانشاء جامعة الدول العربية وثيقة تاريخية ذات أهمية قصوى .

== الاجتماعية والعربية والدينية واللغوية والثقافية التي تجمع بين العرب والمستعمرين
وان ثلاثة عشر قرنا في تاريخ العرب قد صورت وحدة سامية جوهرية هي محور التنظيمات العربية الحالية وان الجامعة العربية وحى عربي يمتد .

(١) « لويبييه » ، ص ١٠٦ .

(٢) « الفاريز » « القانون الدولي الحديث » ، ص ٢١٩ - ٢٢٢ .

ففي الجلسات التي عقدت بين الجانبين المصري والعراقي تبلور مشروع التعاون لايجاد الوحدة العربية التي تضم الأقطار العربية المستقلة فحسب . وقد قرر ممثل العراق في الجلسة الرابعة للمحادثات : ان اتحاد البلاد العربية بايجاد حكومة مركزية لها جميعها لا يمكن تحقيقه في الظروف الحاضرة مهما أردنا ذلك ، ليس فقط بسبب الصعوبات الخارجية ، بل ان ظروف البلاد العربية نفسها وما لها من مشكلات خاصة لكل منها ، وما بينها من تفاوت في الاقتصاديات والثقافة .. كل ذلك لا يمكن معه تصور حكومة مركزية واحدة للجميع .. وأما التعاون سياسيا واقتصاديا وثقافيا واجتماعيا فلا يكون الا باحد وجهتي :

الأول : تكوين اتحاد له سلطة تنفيذية ، ويكون للاتحاد جمعية تمثل فيها الدول العربية الداخلة في الاتحاد بنسبة عدد سكانها وميزانياتها حسب ما يقرر في نظام الاتحاد السياسي ، ويكون للاتحاد رئيس ينتخب او يعين وفقا لاحكام هذا النظام ، ويكون له لجنة تنفيذية لقراراتها قوة تنفيذية على الدول الداخلة في الاتحاد . وفي هذه الحالة تلتزم كل دولة تنفيذ هذه القرارات ولو كانت مخالفة لرأى مندوبيها مما يحتم على الدول التي تنضم الى هذا النوع من الاتحاد أن تتنازل عن جزء من سيادتها بطبيعة الحال .

والثاني : تكوين اتحاد دون سلطة تنفيذية ، وقراراته لا تكون ملزمة الا لمن يقبلها . وفي هذه الحالة لا يكون محل للتفاوت بين عدد ممثلي الدول فتنساوى للدول المشتركة في الاتحاد في عدد المندوبين الذين يمثلونها .

وقد لاحظ رئيس الوزارة المصرية أن هذه الصورة الأخيرة من صور التعاون قريبة الشبه جدا بنظام جامعة الاتحاد الأمريكي المقود بين الولايات المتحدة الأمريكية ودول الأمريكتين الوسطى والجنوبية . مع ان النظام الأخير استبعد التعاون السياسي استبعادا تاما واقتصر على النواحي التجارية والصناعية والثقافية . وقد رأى أن الاختيار بين الوجهتين السابقتين يستدعي استطلاع رغبات مختلف الدول العربية ، لذا ترك مصر استطلاع هذه الرغبات في هذا الصدد .

مفاوضات بين رئيس الوزارة المصرية ورئيس الوزارة الأردنية :

وفي يوم ٢٨ من أغسطس سنة ١٩٩٣ افتتحت مشاورات الوحدة العربية بين رئيسي وزراء مصر والأردن . وذكر رئيس الوزارة المصرية في

مشاوراته انه استعرض وجوه التعاون التي يصح أن تشترك الدول العربية فيها كلها أو بعضها فرأى إمكان تحديدها على النحو التالي :

أولا : التعاون السياسي ، ويشمل الدفاع والشئون الخارجية ويلحق بذلك حماية الأقليات .

ثانيا : التعاون الاقتصادي ويشمل العملة والمواصلات والجمارك والتبادل التجارى بوجه عام .

ثالثا : التعاون الثقافى والاجتماعى : ويشمل التعليم وما يتصل به والتقنين .

وسأل رئيس الوزارة المصرية محدثه عما اذا كانت حكومة شرق الأردن ترى الاشتراك فى هذه الوجوه كلها أم تكتفى ببعضها . وفى هذه الحالة ما هى الشئون التي تريد لاشتراك فيها ؟ فأجاب رئيس الوزارة الأردنية أنه تمهيدا للمتحول فى الموضوع سيوضح موقف شرق الأردن الذى هو جزء من سوريا الكبرى .

وقال : ان مصر دولة مستقلة لها سيادتها ووحدتها السياسية والجغرافية وكذلك العراق ، ومن السهل أن يتم الاتفاق بين مصر والعراق فى جميع وجوه التعاون السابقة ، وكذلك الحال بالنسبة للمملكة العربية السعودية ولكن الأمر يختلف بالنسبة لأقطار سوريا الكبرى الأربعة .

واستطرد الرئيس الأردنى قائلا : « وانى أرى كما يرى العراق أن المهم جدا السعى لايجاد سوريا الكبرى على أن تشترك بعد تكوينها فى جميع وجوه التعاون السابق ذكرها » .

فسأل رئيس الوزارة المصرية عن رأى الأردن فى كيفية تحقيق الوحدة أو الاتحاد بين سوريا والأردن ولبنان وفلسطين : هل تندمج فى دولة واحدة لها رئيس واحد وحكومة واحدة ، أم يكون لها رئيس واحد وحكومات مركزية متعددة ، أم تكون كل واحدة منها مستقلة عن الأخرى يجمع بينها اتحاد يتفق على نظامه ؟ فأجاب :

« لو اقتصر الأمر على سوريا وشرق الأردن لسهل أمر الوحدة لأن الاختلاف على نظام الحكم لا يكون سببا لترك الوحدة ، وانى أعتقد أن الوطنيين السوريين اذا رأوا من المصلحة تغيير نظام الحكم فانهم لا يتأخرون عن ذلك ولا يضحون بالوحدة بسبب نظام الحكم واذا كان منهم من يرى

غير ذلك فانهم ينزلون على رأى الأكثرية ، ولكن الصعوبة تأتي من لبنان وفلسطين » .

وفي الجلسة الثانية مثل رئيس الوزارة الأردنية عن الرأى الذى كونه بهذا الخصوص فأجاب :

« فكرت مليا فى موضوع إعادة تأليف سوريا الكبرى فوجدت أن أحسن ترتيب عمل هو - إذا أمكن - تكوين وحدة من الأقطار الأربعة » .

معاذات بين رئيس الوزارة ووفد العربية السعودية :

ووفقا لمحاضر المشاورات عقد رئيس الوزارة المصرية مع الوفد العربى السعودى خمس جلسات أبدى خلالها الوفد الآراء والملاحظات التالية :

١ - إبداء الرغبة فى العمل لما فيه تأييد الصلات بين المملكة العربية السعودية ومصر بصورة خاصة والبحث فى كل ما من شأنه أن يؤدي الى ما فيه الخير للأمة العربية .

٢ - يجب أن يكون هدفنا العمل بكل ما يمكن لمصلحة الأمة العربية جميعا دون النظر لجر مغنم لبعضها دون الآخر أو على حساب البعض الآخر .

٣ - يجب أن تتقى المخاطر والحبائل التى تضر مصلحة الأمة العربية .

٤ - يجب أن تكون خطانا فى هذا المترك معقولة مضبوطة حتى لا نتعرض لما يسوق سيرنا ويسد علينا الطريق .

٥ - يجب أن يكون سيرنا فى قضيتنا مبنيا على دراسة دقيقة لأوضاع الأمة العربية حتى نستطيع أن نصف لها الملاج الناجح ، إذ أننا لو أردنا مثلا أن نجعل الأمم العربية كلها فى دولة واحدة لتعارض ذلك مع الأوضاع القائمة ، وقد ينشأ عنه اصطدام ليس لأحد مصلحة فيه .

٦ - يجب أن يكون اشتراك الأقطار العربية على قدم المساواة التامة بعضها مع البعض .

وقد عقب باحث عربى على محضر المشاورات بأن تسائل : لماذا اختارت السعودية مصر لتأييد الصلات معها بصورة خاصة ؟

لا تصعب الإجابة على السؤال : ذلك ان عبد العزيز آل سعود كان لديه ما يسوغ تخوفه من مشاريع الوحدة التي قدمها الهاشميون في العراق وشرق الأردن ، وسوريا ولبنان على الرغم من استقلالهما المعلن مازالا يناضلان كي لا يرتبطا بالتزامات تربطهما بفرنسا . ولم يكن أمام عبد العزيز آل سعود سوى مصر الدولة المستقلة الكبرى (١) .

مشاورات بين رئيسي الوزارتين المصرية والسورية :

وفي أكتوبر ١٩٤٣ صرح رئيس الوزارة السورية أن سوريا تقرر أمرين : الأول حرصها على إقامة أحسن الروابط بينها وبين البلاد المصرية :

والثاني تسليمها بزعامة مصر لما تمتاز به من عناصر القوة .

وانتقل الى نقطة ذات أهمية قصوى في تفسير تمسك سوريا بالوحدة العربية الكاملة ، وبأحسن أداة للتعاون بينها وبين البلاد العربية الأخرى . قال : « فسوريا مستعدة للسير وراء مصر وبذل كل تضحية في سبيل القضية العربية ، ولهذا الموقف أيضا دافع داخلي فان سوريا تريد أن تربط مصيرها بمصير البلدان العربية الأخرى .

» أما بالنسبة لأداة التعاون المشترك فان سوريا تؤثر أقوى أداة وهي الحكومة المركزية ، وإن كانت لا تجهل ما يقوم في سبيل ذلك من عقبات . فإذا تمرد ذلك ، أقيم نظام آخر من الاتحاد أو الاتفاق أو الحلف . ونحن في تقرير هذه المبادئ نتكلم باسم سوريا سواء أكانت في وضعها الحاضر أم كانت في الوضع الذي تسمى لتحقيقه وهو سسوريا الكبرى .

وفي رايونا أن يشمل الاتحاد مصر والشام والعراق والمملكة العربية السعودية واليمن ، وكذلك الاقطار التي ينبغي أن تؤلف سوريا الكبرى كلبنان وفلسطين وشرق الأردن » .

وكان رئيس الوزارة السورية قد أبرز في بيانه أن لبنان - في نطاق الوحدة السورية - كان يتمتع بمجرد استقلال اداري في ظل « متصرفيه » أو « مديرية » يرأسها « متصرف » أو « مدير » ومجلس

(١) طريخ ، ص ٢٩٣ - ٢٩٤ .

ادارى . وان هذا المتصرف ، كان مسيحيا . وان لبنان قبل ان يتحول الى « متصرفية » كان ملحقا بولاية « صيدا » حينما « وولاية » دمشق « حينما آخر . وهما ولايتان سوريان . وأنه في نهاية الحرب العالمية الأولى احتل الانجليز منطقة الساحل اللبنانية وعهدوا بإدارتها المدنية الى الفرنسيين طبقا لاتفاقات سرية وأخرى علنية (اتفاق سايكس - بيكو) وكان من نتيجة هذه الاتفاقيات تفتت الاراضى التى تكون سوريا . ففصلت فرنسا بين سوريا ولبنان وضمت الى لبنان جزء من الاراضى السورية وبذلك اقامت ما يسمى « لبنان الكبير » وهو يشمل ما كان يعرف قديما باسم « جبل لبنان » الذى ضمت اليه اراض سورية معينة بعلبك والبقاع وطرابلس وصيدا وصور ومرجعيون . وان هذا التعديل قد فرض بقوة السلاح بعد الحركة التى دارت بين الفرنسيين والدولة العربية التى اعلن قيامها فى دمشق وعلى رأسها الملك فيصل .

اما فلسطين - وهو الجزء الجنوبي من سوريا - فقد نكب بوعد « بلفور » .

ملخص البيان الذى قدمه الوفد اللبناني :

كانت قد أجريت انتخابات عامة فى لبنان فى شهر ابريل ١٩٤٣ فازت فيها جبهة الوطنيين الدستوريين ، وشكلت وزارة تقدمت ببيان الى مجلس النواب على أساس الاستقلال التام الناجز . وصرح رئيسها تصريحه المعروف عن لبنان بأن « اللبنانيين لا يريدون لبنان للاستعمار مقرا وإبقاء الدول العربية لا يريدونه للاستعمار مقرا » .

وفى أثناء المشاورات قدم الوفد اللبناني بيانا اشتمل على النقاط الآتية :

« ان لبنان لا يالو جهدا للعمل فى سبيل التعاون والتكاتف بين البلدان العربية لما فى ذلك من الخير العميم للجميع . وهنالك عوامل ثلاثة جعلته يقترب من القضية ويقبل على المشاركة فيها :

١ - ضعف المؤثرات الاجنبية التى كانت تسيطر عليه خلال السنوات الخمس والعشرين الأخيرة .

٢ - تفهم شقيقاته العربية لموقفه المتحفظ من « الوحدة العربية » تفهما جعلها تعترف بكيانه وحدوده الحالية دولة مستقلة ذات سيادة تامة .

٢ - تفهم لبنان لضرورات التعاون مع البلدان الشقيقة والمجاورة لمصلحة كيانه السياسى والاقتصادى مما • والذى يهم البلدان العربية فى أمر لبنان بالدرجة الأولى ألا يكون أداة للأجنبي يستعملها بما يضر مصلحة البلدان العربية •

فلبنان اذن لا يقل اقتناعا ورغبة عن بقية الأقطار العربية بقوائد التعاون المشترك • وقد كانت أولى خطوات العملية ما أقامه من صلات بينه وبين شقيقته سوريا ، ويأمل أن تقوم صلات مماثلة بينه وبين سائر البلدان الشقيقة •

وقد عقب باحث عربى على هذا البيان بأن لبنان بنى خطته من الوحدة العربية على موقف (التحفظ) الذى يفسره وجود الأجنبي ونفوذه فى لبنان كما ذكرنا من قبل • وإن موقف لبنان فى الانفراد بمسألتى الدفاع والشئون الخارجية عن سوريا ، وبالتالي عن الدول العربية الأخرى ، يذكرنا بموقف الملكة السعودية فى مشاورات الوحدة عندما فضلت تأجيل البحث فى موضوع التعاون السياسى وعندما رغبت فى تأييد العلاقات بينها وبين مصر بصورة خاصة (١) •

ملخص المشاورات مع اليمن :

اقتصرت اليمن على الترحيب بفكرة التعاون الثقافى والاقتصادى بين البلاد العربية بحيث تحتفظ كل دولة منها يكامل سيادتها وحقوقها • وإذا حصل - لا سمح الله - أى عنوان على أى بلد من البلدان العربية المرتبطة بهذا الاتفاق أو تهديد له فللدولة المتبنى عليها أو المهددة أن تطلب مساعدتها بكل شكل ممكن • وإن كان البلد عربيا غير مرتبط بهذا الاتفاق فلكل دولة عربية أن تطلب مساعدته ويكون على جميع الدول العربية فى الصورتين معا تلبية هذا الطلب وتقديم كل ممكن من المساعدات المادية والمعنوية •

الكتاب الأزرق العراقى ١٩٤٣ ، سوريا ولبنان وفلسطين وشرق الأردن دولة واحدة :

وفى ديسمبر عام ١٩٤٣ وجهت العراق الى وزير الدولة البريطانى فى القاهرة المذكرة المعروفة باسم « الكتاب الأزرق » وجاء فى خاتمته :

(١) المرجع السابق ، ص ٣٠٩ - ٣١٠ •

• ان الحل المتصرف الوحيد بن الأمل الوحيد لضمان دوام السلم والاطمئنان والتقدم في هذه المناطق العربية هو :

١ - أن يعاد توحيد سوريا ولبنان وفلسطين وشرق الأردن في دولة واحدة •

٢ - أن يبيت سكان هذه الدولة أنفسهم في نوع الحكومة التي تتخذها هذه الدولة سواء أكانت ملكية أو جمهورية ، وأيضا سواء أكانت وحدة أم اتحادا • فيديراسيون •

٣ - أن تنشأ عصبة عربية تنضم اليها العراق وسوريا فورا على أن يباح للدول العربية الأخرى الانضمام اليها متى شاعت •

٤ - أن يكون لهذه العصبة العربية مجلس دائم ترشحه الدول المنخرطة في سلك هذه العصبة ويرأسه أحد رؤساء الدول الذي يتم اختياره اختيارا تقبله الدول ذات الشأن •

٥ - أن يكون مجلس العصبة العربية مستولا عن الأمور الازنية :

(أ) الدفاع •

(ب) الشؤون الخارجية •

(ج) العملة •

(د) المواصبات •

(هـ) الجمارك •

(و) حماية حقوق الأقلية •

(ز) التصليم •

ومن البديهي أن يتم أولا توحيد مختلف أقسام سوريا التاريخية • وقد يكون هذا التوحيد في بادئ الأمر اتحادا « فيديراسيون » مؤلفا من سوريا ولبنان وفلسطين وشرق الأردن على أن تستمر كل دولة على تولى ادارة شئونها المحلية تاركة شئون الدفاع والعلاقات الخارجية والعملية والجمارك للحكومة المركزية (١) •

(١) « الكتاب الرابع » ، ص ٢٠ - ٢١ ، طبعة « الاتحاد العربي » بالقاهرة ، نقلا من طبعة مطبعة الحكومة ببغداد ، ١٩٤٣ •

مقارنة بين مذهب الوحدة العربية

ومذهب الوحدة الأمريكية :

أثر الوعي الاجتماعي - السياسي العربي

يتضح مما تقدم عن تطور العروبة أن مذهبها دوليا خاصا بتحقيق شكل من أشكال الوحدة بين العرب قد دفع - عن طريق الدراسات العلمية والعلاقات الدولية والمعاهدات والدمائير وأخيرا مشاورات يوليو - نوفمبر ١٩٤٣ في مصر على مستوى رؤساء وزارات الدول العربية المستقلة - نحو ارساء قواعد دولية عربية جديدة على أساس هذه العروبة .

ويجدر بنا هنا أن نقارن هذه المرحلة من تطور مذهب الوحدة العربية بنفس المرحلة من تطور مذهب الوحدة الأمريكية .

وأول ما يلاحظه الباحث عند هذه المقارنة هو حرص رجال السياسة في الأمم الأمريكية والكتاب الأمريكيين كلما تعرضوا للوحدة الأمريكية على « السيادة المطلقة » للدول الأمريكية حتى أصبح هذا التعبير تعبيرا . معادا مألوفيا في اللغة الدبلوماسية والدولية الأمريكية مع أننا نعلم أن هذا التعبير غير مقبول من وجهة النظر القانونية الفنية لأن من البديهي أن السيادة المطلقة إطلاقا تاما التي تنطوي على اختصاص الدولة بكافة التصرفات دون حد يتنافس مع فكرة الجماعة الدولية . (١) وعلى العكس سيطر على مذهب الوحدة العربية اتجاه إلى التنازل عن سيادة الدولة لصالح « قاعدة اجتماعية دولية » règle internationale - هي - في حالتنا - التضامن العربي النابع من « العصبية العربية » أو « الشعور بالانتماء إلى الجماعة » أو « العروبة » الأساس السياسي - الاجتماعي للعلاقات الدولية العربية التي تستهدف « جمع الشمل » وتوحيد الجهود . بتوجيهها إلى ما فيه خير البلاد العربية قاطبة وصالح أحوالها . وتأمين مستقبلها ، وتحقيق آمالها وأمانها ، كما نصت على ذلك مقدمة « بروتوكول » الاسكندرية في ٧ من أكتوبر ١٩٤٤ كما سوف نرى .

التضامن العربي في ضوء وعي المجتمع للطبيعة

الملزمة للقاعدة القانونية ولجزء المترتب على مخالفتها :

وقد قرر « جوجنهايم » في دراسته عن « ليون دوجي » والقانون الدولي أنه عندما يتكون الوعي عند جماهير الأفراد بأن قاعدة اقتصادية

(١) « بويج » ، ص ٦٢ .

أو خلقية معينة لها أهمية معينة في العلاقات بين المجتمعات المختلفة تقتضى ان يقرر جزاء على مخالفتها يثبت في نفس الوقت الاحساس الذى يفرض على عامة الناس بان من العدل ان يقرر هذا الجزاء . ولكي يولد هذا الاحساس فان مما لا عني عنه انه عندما تخالف مثل هذه القاعدة اتى تنظم العلاقات بين المجتمعات المختلفة يترتب رد فعل آلى لأن المخالفة تعمل اعتداء خطيرا على التضامن الذى يربط أعضاء الجماعات المختلفة . ويدرك « دوجي » بحق أن على الحكومات بوجه خاص ، أى الأفراد الذين يتولون السلطة ، تقب مسؤلية توجيه العلاقات بين المجتمعات المختلفة . وفي هذه الأحوال لا تنطوى القوة الملزمة للقاعدة القانونية اطلاقا على ارادة عليا تفرض نفسها على ارادة أدنى ، وانما تنطوى فحسب على الوعى بالطبيعة الملزمة للقاعدة وبالجزء المترتب على مخالفة القرارات التى تتخذها الحكومات بالاشتراك طبقا لوعى المجتمعات المختلفة . (١) وهذا التضامن عند « الفاريز » عامل نفسى فى الاحساس بالتعاطف الذى يبدو بين أعضاء مجموعة من الدول حتى لو تكن بينهما علاقات مادية : اقتصادية مثلا ، اذ أن هذا الاحساس يثبت بصفة رئيسية من الاصل المشترك والروابط التى أهمها الروابط الجغرافية التى تجمع بينها أو تطابق مصالحها ومصائرها التاريخية . فالاحساس بالتضامن - وهنا يجب إبراز هذه النقطة - مستقل عن المصالح الاقتصادية لأن هذا الاحساس لا تعرفه دول أوروبا وخاصة الدول الكبرى فى هذه القارة . فالروابط الاقتصادية الوثيقة والعديدة قائمة بينها ومع ذلك تسود علاقاتها الدولية المنافسات العنيفة والمواقف المتعارضة . فطبيعة التضامن الدولى هى نفس طبيعة الاحساس بالتعاطف الذى يوحّد بين أفراد أسرة احساس لا يتعلق بالصلات الاقتصادية التى يمكن أن تنشأ بينهم . (٢).

وقد قرر « الفاريز » بعد هذا العرض العام للتضامن بين المجتمعات المختلفة انه مما يثير الانتباه فى الحياة الدولية هذا التناقض من جهة بين التساند السياسى والاقتصادى والاجتماعى القائم فى الواقع بين جميع الدول وخاصة فى أوروبا والذى يطلق عليه خطأ اسم «التضامن» . ومن جهة أخرى التضامن الحقيقى الذى لا يبدو الا بين أعضاء ثلاث جماعات دولية داخل الجماعة العالمية .

P. Guggenheim : Léon Duguit et le Droit International, Revue (1)
Générale du Droit International Public.

باريس ، أكتوبر - ديسمبر ١٩٥٦ ، ص ٤ - ٦ .
(٢) الفاريز ، القانون الدولى الحديث ، ص ٣١٥ .

ولا ندرى لماذا اقتصر التضامن الحقيقي ، عند « الفاريز » ، على هذه الجماعات الدولية الثلاث : دول العالم الجديد ، ودول « الكومنولث » البريطانية ، والجمهوريات الاشتراكية السوفييتية ، مع أنه أقر في أكثر من موضع من نفس الكتاب بوجود التضامن الاسلامي والتضامن العربي والتضامن الأفرو - آسيوي ؟

وكما سبق ان أثبتنا فإن الاحساس بالتضامن العربي قد بلغ الى حد التنازل عن بعض سيادة الدولة بعكس ما نودى به ، بل وتمت ممارسته ، في دول العالم الجديد أو في دول « الكومنولث » البريطانية ، ومذهب العروبة الذي سبق ميثاق جامعة الدول العربية قد اتفق مع « دوجي » فيما ذهب اليه بشأن السيادة التي لا تمثل عنده حقيقة اجتماعية أو حقيقة فعلية بل انها « خيال قانوني » فرأى الفقهاء المتواتر هو وحده الذي يعدها حقيقة ، ومع ذلك فقد وصفت السيادة في القانون العام بانها نظرية غير مقبولة فاللدولة لم تعد تمنح سلطة مطلقة وانما هي مكلفة برسالة اجتماعية يجب أن تؤديها طبقا لقواعد القانون . فالسيادة يجب أن يحتفظ بها للقانون ثم فيما بعد للجامعة الدولية ولم يعد في الامكان منحها للدولة ، اذ حلت « الدولة الأمة » أي الدولة التي تجمع شمل شعوب أمة واحدة محل « الدولة السلطة » أي الدولة التي تستمد كيائها من مجرد السلطة دون نظر الى ما ترضه من شعوب أمة معينة اذا استغلطنا التعبير الذي استخدمه « دوجي » أحيانا (١)

وملاحظة أخرى ونحن بصدد المقارنة بين مذهب الوحدة العربية بمذهب الوحدة الأمريكية . فالسوابق تثبت في الواقع وضعا غريباً في الدول الأمريكية التي ثارت ضد كل قيد على استقلالها ولكنها قبلت عددا كبيرا من القيود على اختصاصاتها اداخل حدودها وقد حاول أحد القانونيين الأمريكيين تفسير ذلك بأن شعوب العالم الجديد قد اضطرت للكفاح طويلا في سبيل استقلالها الذي لم تنله الا بعد تضحيات ضخمة ومعارك قاسية . ولما كان أملها الذي طالما نشدته هو الاستقلال المطلق فانها لم تتردد في اعلان السيادة المطلقة أيضا (٢)

(١) « جونغهايم » ، ص ٦ - ٧ .

(٢) « بوج » ، ص ٢٢ - ٢٤ .

ولقد جاهدت الشعوب العربية أيضا طويلا في سبيل استقلالها
الذى لم تنله الا بعد تضحيات غصخة ومعارك قاسية ولكنه لم يكن ذلك
الاستقلال بالمعنى الضيق الذى انطوى عليه مذهب الوحدة الامريكية وانما
كان استقلالا على طول شاطئ البحر الأبيض المتوسط تتأصل
جذوره يوما بعد يوم . استقلالا بناء فى غالب الأوقات انطوى على روح
التعاون ، استقلالا يغطى المساحة بين المغرب والعراق (١) .

بروتوكول الاسكندرية ، ٧ من اكتوبر ١٩٤٤ :

فى ٧ من اكتوبر عام ١٩٤٤ نشر بيان بقرار اللجنة التحضيرية
لجامعة الدول العربية . جاء فى صدره « انتهت اللجنة التحضيرية للمؤتمر
العربي العام من أعمالها كما بدأتها فى جو رائج من الثقة المتبادلة والاخوة
الصداقة والود الصميم والشعور بالمسئولية المشتركة فى هذه الظروف
الخطيرة التى يتحول فيها مجرى التاريخ ، تحدوها الرغبة الملحة فى جمع
شملها وتوحيد جهودها بتوجيهها الى ما فيه خير البلاد العربية قاطبة
وصلاح أحوالها وتأمين مستقبلها وتحقيق أمانيتها وآمالها . وقد كان من
أعظم دواعى الشبهة والسرور أن ينضم الى اللجنة العضو الممثل لعرب
فلسطين لما لقضية هذا القطر العربي الشقيق من الخطورة البالغة والأهمية
الكبرى عند العرب أجمعين .

ونص البروتوكول على أنه « اثباتا للصلات الوثيقة والروابط
المديدة التى تربط بين البلاد العربية جمعا ، وحرصا على توطيد هذه
الروابط وتنعيمها وتوجيهها الى ما فيه خير البلاد العربية قاطبة وصلاح
أحوالها وتأمين مستقبلها وتحقيق أمانيتها وآمالها ، واستجابة للرأى العربي
العالم فى جميع الأقطار العربية قد اجتمعوا فى الاسكندرية فى لجنة
تحضيرية للمؤتمر العربي العام وتم الاتفاق بينهم على ما يأتى :

جامعة الدول العربية :

تؤلف جامعة الدول العربية من الدول العربية المستقلة التي تقبل الانضمام اليها ويكون لهذه الجامعة مجلس يسمى « مجلس جامعة الدول العربية » تمثل فيه الدول المنتسكة في الجامعة على قدم المساواة وتكون مهمته مراعاة تنفيذ ما تبرعه هذه الدول فيما بينها من الاتفاقات ، وعقد اجتماعات دورية لتوثيق الصلات بينها وتنسيق خططها السياسية تحقيقا للتعاون فيها وصيانة لاستقلالها وسيادتها من كل اعتداء بالوسائل الممكنة وللنظر بصفة عامة في شئون البلاد العربية وهماالحيا » .

ونص هذا البروتوكول بشأن التعاون في الشئون الاقتصادية والثقافية على ما يأتي :

— الشئون الاقتصادية والمالية بما في ذلك التبادل التجاري والجمارك والعملة وأمور الزراعة والصناعة .

— شئون المواصلات بما في ذلك السكك الحديدية والطرق والطيران والملاحة والبرق والهريد .
— شئون الثقافة .

— شئون الجنسية والجوازات والتأشيرات وتنفيذ الأحكام وتسليم المجرمين وما الى ذلك .

— الشئون الاجتماعية .

— الشئون الصحية :

ويعتقد « جاردية » أن « بروتوكول » أكتوبر ١٩٤٤ إنما هو تأكيد لتحقيق الوحدة التي أعلنت خلال المؤتمر الاسلامي الذي عقد بالقدس في عام ١٩٣٦ (١) .

وكان توقيع هذا البروتوكول ، ومن قبله المشاورات التمهيدية بين الحكومات العربية ، قد أثار اهتمام المفكرين العرب الذين توفروا على دراسة الوحدة العربية ، فذهب مؤلف هذا الكتاب ، قبل أن تستكمل الجامعة مقومات تكوينها الى أن « الرأي العملي الذي ينسجم مع منطق التاريخ هو انشاء اتحاد يجمع بين الأقطار العربية وهذا الرأي لا ندعو اليه رغبة في أن يكون لمصر مركز ممتاز في هذا الاتحاد

(١) جاردية ، ص ٢٥٨ .

فان جميع أعضائه - فلسطين وسوريا ولبنان والحجاز واليمن والسودان - سيكون لكل منها ما لمصر من الحقوق ، على أن يحتفظ كل عضو ببرلمانه - يسن له التشريع الملائم له ، ولكل عضو ميزانيته الخاصة ، ولكل عضو حكومته المحلية الخاصة الا أن البرلمان الاتحادي في القاهرة يتكون من نواب وشيوخ يمثلون كافة أعضاء الاتحاد كل بحسب عدد سكانه ، كما ان التمثيل السياسي والقنصلي للاتحاد في الخارج سيكون موحدا وجيشه واحدا وجنسية مواطنيه واحدة . ان إعادة انشاء دولة واحدة من أقطار الشرق الأدنى في شكل اتحاد مركزي يتفق مع الاتجاه الدولي الجديد الذي نشأ بسبب الحرب الأخيرة من جمع الشعوب التي تربطها بعضها ببعض الآخر روابط اللغة والجنس في وحدات اقليمية . وفي يقيني ان مفكرى هذه الأقطار الشقيقة اذا آمنوا بهذه الفكرة كما أؤمن فان كل عقبة تبدو الآن كأداة في وجه هذه الدولة المنشودة مستتلاشى ، لأن أية عقبة يجب ألا تعيق أحياء مجد تاريخي هو كل ما يزهو به على أهل سائر أقطار العالم (١) .

ويجب علينا - الآن - أن نلاحظ على هذا الرأي الذي انفعل بالعروبة وما كان يتردد حولها قبل انشاء « الجامعة » انه اقتصر على أقطار الشرق الأدنى العربية دون غيرها من الأقطار العربية الآسيوية كالعراق وامارات الخليج ، أو الأفريقية كالمغرب العربي ، وقد يبرر ذلك أن هذا المغرب العربي لم يكن قد نال إستقلاله ولكي الواقع أن « العروبة » كأساس اجتماعي سياسي للتكتل كانت في تلك الفترة تمر في مرحلة النضوج . والتبلور . ولم تكن قد استكملت سماتها بعد كما ان الدرامات العربية لم تكن قد استقرت على أسس علمية متعمقة شاملة لما أصبح يعرف الآن باسم العالم العربي .

وذهب أحد المفكرين المعنيين بالوحدة العربية الى أن

(١) محمود كامل ، القاهرة ، « مجلة الجامعة » ، يوليو ١٩٤٥ ، الجبل لمصر : بحث دولة وأحياء مجد ، القاهرة ١٩٤٥ ، ص ١١٠ - ١١١ ، وقد افترض المؤلف في هذا البحث على ما كان قد دعا اليه مفكر مصري آخر من انشاء اتحاد مركزي «فيدرالي» بين مصر وسوريا ولبنان وفلسطين فقط ، يوسف قابيل « التطبيق القانوني للحلف العربي الممكن » ، مجلة « الهلال » نوفمبر ١٩٤١ ، وذكر في هذا الافتراض انه « ان كنا نوافق على هذا الشرط الا أننا لا ندرى لم يقتصر الاتحاد المقترح على هذه الأقطار فقط مع أن الاعتبارات التاريخية التي قدمناها تقطع بأن هذا الاتحاد لم يكن قاصرا عليها بل جمع فيها من الأقطار المجاورة لها التي تربطها بها روابط اللغة والجنس والمصلحة » .

« اللغة هي أهم الروابط الممنوعة التي تربط الفرد البشرى بغيره من الناس ، لأنها : أولا واسطة التفاهم بين أفراد ، ثم هي فضلا عن ذلك آلة تفكير ، لأن التفكير حسب تعبير أحد الحكماء ما هو الا تكلم باطنى ، والتكلم انما هو نوع من التفكير الجهرى .. الاديان العالمية لم تنجح في ذلك الا داخل نطاق محدود والا مدة قصيرة جدا . ومن المعلوم ان الدعوة الاسلامية أيضا سعت الى جمع الأنام تحت راية القرآن ، ولكن التاريخ يشهد على أن المسلمين أنفسهم لم يبقوا متحدين تماما الا لمدة محدودة جدا ، وأن انتشار الاسلام لم يحل دون تفرق المسلمين الى أمم ودول .. فعندما نقول وحدة التاريخ يجب أن نفهم من ذلك الوحدة النسبية والغالبة التي تتجلى في أهم صفحات التاريخ التي أوجدت ثقافة الأمة الأساسية وأعطتها لغتها الحالية وطبعتها بطابعها الأصلي .. والا لما استطعنا أن نجد أمة واحدة كانت موحدة على طول تاريخها توحيداً تاماً .. ان كل من يضع هذه الحقائق الراهنة نصب عينيه ويتصور خريطة العالم الاسلامى ، ويلاحظ موقع العالم العربى فيها يضطر الى التسليم بأن الوحدة العربية أسهل بكثير من الوحدة الاسلامية ، وبأن هذه الوحدة الأخيرة لا يمكن أن تتحقق على فرض امكان تحقيقها الا بالوحدة العربية » (١) .

وقد علق صاحب هذا الرأى على حديث أدل به شيخ من أئمة شيوخ الاسلام المصريين قرر فيه : « ليس لى رأى فى الوحدة العربية .. لا اشتغل بها .. لست من أنصارها ولا من أعدائها .. غير خاف عليكم أن الدين لم يذهب الى العصبية الجنسية ولم يفرق بين العربى وغير العربى وجعل الأمة الاسلامية وحدة لا فرق بين أجناسها » (٢) فتساءل « اذا كان الدين لم يذهب الى العصبية الجنسية فهل يذهب الى العصبية الاقليمية ، واذا كان الدين لا يفرق بين العربى وغير العربى ، فهل يسوغ التفريق بين المصرى والشامى والعراقى ؟ .. كيف يمكن لأحد أن يأمل بتكوين وحدة من البلاد الاسلامية التي تتكلم بلغات مختلفة دون تكوين وحدة من البلاد التي تتكلم بلغة واحدة ولا سيما التي تتكلم بلغة القرآن ؟ » (٣) .

(١) الحصرى : آراء وأحاديث فى الوطنية والقومية ، ص ٢٠ ، ٢١ ، ٢٥ ؛ ٣٥ ، ٣٦ ، وقد ظهرت الطبعة الأولى فى مارس عام ١٩٤٤ ؛ بعد أن بدأت الاتصالات بين الدول العربية التي انتهت بتوقيع بروتوكول الاسكندرية .

(٢) محمد مصطفى المراعى « المصرى » .

(٣) الحصرى : آراء وأحاديث فى الوطنية والقومية ، ص ١٣٦ - ١٤٠ .

وقد ذهب طه عبد الرازق ، الذى تتفق نفس ثقافة المراعى الأخيرة ، عندما أصدر كتابه « الاسلام وأصول الحكم » قبل توليه « بروتوكول » الاسكندرية بشرين =

ويركز « جاردية » ، في هذا الصدد . على أن الحلم الاصلاحي الكبير الخاص بإحياء الأمة الإسلامية يبدو مختلفا - في صمت - خلف هذا الاتجاه إلى لم شمل « الأمة العربية » . فالشعوب التي تنادى بوحدة الأمة العربية مستعربة أكثر منها عربية بمعنى الكلمة . ولكن ما يثير هذه الشعوب هي إرادة عميقة بالانتماء إلى اللغة ، وإلى العقلية ، وإلى كل ما يمت إلى التاريخ العربي . فالكتب المدرسية المصرية تخصص للأصول التاريخية العربية وللجزيرة العربية ولنشأة الإسلام من الصفحات أربعة أمثال ما تخصصه لتاريخ مصر في فترة ما قبل الإسلام . ومن وجهة النظر هذه فإن الإسلام يعد عاملا أساسيا في تاريخ العرب (١) .

= عاما ؛ وهو يصعد دراسة الدولة الإسلامية - العربية التي انشأت في القرن السابع الميلادي إلى أنها :

« دولة جديدة أسسها العرب ، فهي دولة عربية وحكم عربي ، ولكن الإسلام دين البشري كلها لا هو عربي ، ولا أعجمي . كانت دولة عربية قامت على أساس دعوة دينية . وكان شعارها حماية تلك الدعوة وإتقيام عليها . أجل . ولعلها كانت في الواقع ذات أثر كبير في أمر تلك الدعوة . وكان لها عمل غير متكور في تحول الإسلام وتطوره ، ولكنها على ذلك لا تخرج عن أن تكون دولة عربية ، أي تحت سلطان العرب ، ووجهت مصالح العرب ، وسكنت لهم في أنظار الأرض » .

(١) جاردية ، ص ٣٧١ - ٣٠٠ .

القِسْمُ الثالث

إرساء قواعد العلاقات الدولية
التي تُستهدف الوحدة العربيّة

الفصل الأول

ميثاق جامعة الدول العربية

فى الفترة بين ١٠ من إبريل ١٩٤٥ و ٩ من فبراير ١٩٤٦ صدقت الدول العربية السبع المؤسسة على ميثاق الجامعة وهى على التوالى : شرق الاردن ومصر والعربية السعودية والعراق ولبنان واليمن وسوريا .

وفى ١١ من مايو عام ١٩٤٥ دخل ميثاق جامعة الدول العربية فى دور التنفيذ وهو الميثاق الذى نص على أن :

« تتألف جامعة الدول العربية من الدول المستقلة الواقعة على هذا الميثاق ولكل دولة عربية مستقلة الحق فى أن تنضم الى الجامعة ، فاذا رغبت فى الانضمام قلعت طلبا بذلك »

وعلى أنه .

« لا يجوز الالتجاء الى القوة لفض المنازعات بين دولتين أو أكثر من دول الجامعة فاذا نشأ بينها خلاف لا يتعلق باستقلال الدولة أو سيادتها أو سلامة أراضيها ولجا المتنازعون الى المجلس لفض هذا الخلاف كان قراره عندئذ نافذا وملزما » .

ونص على أن :

« تحترم كل دولة من الدول المشتركة فى الجامعة نظام الحكم القائم فى دول الجامعة الأخرى وتمتبره حقا من حقوق تلك الدول وتتعهد بالآ تقوم بعمل يرمى الى تشييد ذلك النظام فيه » .

كما نص على أن :

« لدول الجامعة العربية الرغبة فيما بينها في تعاون أوثق وروابط أقوى مما نص عليه في هذا الميثاق أن تعقد بينها من الاتفاقات ما تشاء لتحقيق هذه الأغراض » *

وعلى أن :

« تكون القاهرة المقر الدائم لجامعة الدول العربية وللمجلس الجامعة أن يجتمع في أى مكان آخر يمينه » *

الفرق بين البروتوكول والميثاق :

والفرق الرئيسى بين البروتوكول والميثاق أوضحه أحد المفكرين إذ قرر أن البروتوكول رعى إلى الحد التدريجى من السيادة بينما حرص الميثاق بالعكس على تأكيد هذه السيادة . فمثلا أضافت ديباجة الميثاق بعد عبارة « تنبئنا للعلاقات الوثيقة والروابط العديدة التى تربط بين البلاد العربية ، وحرصا على دعم هذه الروابط وتوطيدها » عبارة « على أساس احترام استقلال تلك الدول وسيادتها » . وأغفل الميثاق ما ورد فى البروتوكول من أنه « لا يجوز أية حال اتباع سياسة خارجية تضر بسياسة جامعة الدول العربية أو أية دولة منها » .

كما أغفل الميثاق ما ورد فى البروتوكول بشأن الخطوة المباركة التى اتخذت والرجاء « أن توفق البلاد العربية فى المستقبل لتدعيمها بخطوات أخرى وبخاصة إذا أسفرت الأوضاع العالمية به الحرب القائمة عن نظم تربط الدول بروابط أمتن » ، بل أن الميثاق أضاف عبارة لم يكن لها وجود فى البروتوكول وهى : « وكذلك من أغراضها - أى الجامعة - تعاون الدول المشتركة فيها تعاوناً وثيقاً بحسب نظم كل دولة منها وأحوالها » .

وأخيراً فإن الميثاق ينص فى المادة ٨ على أن تحترم كل دولة من الدول المشتركة نظام الحكم القائم فى دول الجامعة الأخرى وتعتبره حقاً من حقوق تلك الدول وتتمهد بالألا تقوم بعمل يرمى إلى تغيير ذلك النظام فيها ، وهو نص لم يكن له وجود فى البروتوكول .

وهناك نقطة أخرى اختلف فيها الميثاق عن البروتوكول ، هو اغفاله ضمان استقلال لبنان باعتبار أن الميثاق قد احتوى على ما يكفى من ضمانات لسيادة جميع الدول للأعضاء ومع ذلك فقد تضمن الميثاق ملحقا خامسا

بفلسطين اعترف بها كدولة مستقلة بحكم القانون *de jure* ومنحها حق الاشتراك في أعمال مجلس الجامعة . وهذا الاتجاه يطابق الرأي العام في العالم العربي الذي لولا هذا النص لبنت الجامعة أمامه بدون فلسطين ناقصة . وهناك نص آخر في الميثاق لم يكن له وجود في البروتوكول هو « ان آماني البلاد العربية غير المشتركة في المجلس ينبغي له أن يرعاها وأن يعمل على تحقيقها » فان هذا النص يشير بوضوح الى بلاد شمال افريقيا التي كانت تحت السيطرة الفرنسية . (١)

وقد لاحظ الاستاذ « موسكيلى » على المادة ٩ من الميثاق التي تنص على أن « لدول الجامعة أن تعقد بينها من الاتفاقات ما تشاء » ، أن بروتوكول الاسكندرية كان قد وضع تحفظا هاما يمس أمن الجامعة أو احد أعضائها وأن من الواجب إعادة هذا التحفظ وتكملة المادة ٩ به . فالجد من حرية الدول في هذا الصدد طبيعي اذ لا يفهم بمد انشاء الجامعة أن يتمكن أعضاؤها من السير على سياسة خارجية تضر بمصلحة الجامعة أو بأحدى الدول الأعضاء (٢) .

وذهب أحد القانونيين العرب متأثرا بالمزج بين التضامن الاسلامي والعروبة الى ان معاهدات الاخاء المعقودة بين الدول العربية تبدأ بالتذكير بالاصل الاسلامي والاعتبارات الخاصة بالوحدة الوطنية للشعوب التي عقدت تلك المعاهدات باسمها بينما اقتصر الميثاق في ديباجته على الإشارة الى « الصلات الوثيقة والروابط العديدة التي تربط بين البلاد العربية » . كما ان معاهدات الاخاء تعنى عناية أخص بأمن وصالح الممالك التي تعترف الارتباط بتلك المعاهدات . ولكن الميثاق مد أفقه الى « خير البلاد العربية قاطبة » فنطاق العمل ومجالات التطبيق بالنسبة للميثاق أوسع أفقا بكثير من ذلك الذي فتحته معاهدات الاخاء ، اذ بينما ترمي هذه المعاهدات الى التعاون على توحيد الثقافة الاسلامية العربية والانظمة العسكرية في الدول المتعاهدة عن طريق تبادل البعثات يتوقع الميثاق تعاونا وثيقا بين الدول الاعضاء في جميع أنواع الميادين والمجالات . ثم ان الميثاق أضاف جديدا هاما اذ استهدف تنظيم التعاون في مجال العمل السياسي للمحافظة — بصفة خاصة — على استقلال وسيادة كل من الدول (٣) .

(١) م . عبد الوارث ، ص ٥٥ — ٥٦ .

M. Mouskeli : La Ligne des Etats Arabes, Revue Générale de (٢)

Droit International, Pédone.

باريس ، ١٩٤٦ ، ص ١٥٨ .

(٣) نصيف ، ص ٦١ — ٦٢ .

(١) اختصاص الجامعة الدول وطبيعته القانونية :

إذا حللنا ميثاق جامعة الدول العربية وجدنا أنفسنا أمام اتحاد « كونفيدرالى » جديد للدول العربية . فإنا نعرف - بصفة عامة - أن المذهب « الفيدرالى » العربى - كما سبق أن أشرنا فى القسم الثانى من هذا الكتاب - إنما استند فى أصوله الى أواصر القربى الوثيقة بين الجماعات العربية التى وصلت الى مستوى واحد من التطور ، والتى تتطابق مراكزها السياسية والاقتصادية والثقافية ، والتى يواجهها خطر مشترك هو الاستعمار الغربى الذى كان يقتصب أراضيها ، ويجمع بينها وعى بوجود تبادل العون . ولكن الاتحاد « الفيدرالى » لا يتجسد الا تحت ضغط الظروف ولا يتطور الا ببطء شديد .

وذلك نتيجة لما يتسلسل الى بعض النفوس من سوء الظن ومن الأفكار المتحاملة المكونة سلفا وروح الاستئثار والانفراد بالنفوذ بين الجماعات السياسية المندمجة وخاصة بين الدول المندمجة . كما أنه لا يتم تحقيقه الا بعد الوصول الى درجة متقدمة من الرقى الحضارى عندما يستوحى الرأى العام فى مختلف الدول المتجهة الى الاتحاد « الفيدرالى » الاعتبارات العقلانية ويرجع هذا الوحي على التأثير بالفرائز البشرية . فعندئذ تتطور الظاهرة « الفيدرالية » تطورا منظما علميا طبقا لتجربة سابقة معينة . وذلك لتحقيق المنافع التى تتمثل فى تلك الظاهرة لا بغرض المحافظة على مجموع الدول المتحدة « فيديراليا » فحسب (١) .

وفى صدد « الاختصاص الدولى » للجامعة وشخصيتها القانونية يجب أن نلاحظ :

- أن لها حق التمثيل الدبلوماسى فى الشئون الداخلة فى نطاق اختصاصها . فأمين عام الجامعة فى درجة سفير والأمناء المساعدون فى درجات الوزراء المفوضين وهم يمثلون الجامعة بهذه الصفة .

- أن لها حق عقد الاتفاقات الدولية . فطبقا للميثاق يختص مجلس الجامعة بـ « تقرير وسائل التعاون مع الهيئات الدولية التى قد تنشأ فى المستقبل لكفالة الأمن والسلام . ولتنظيم العلاقات الاقتصادية والاجتماعية » فللمجلس إذن حق عقد الاتفاقات مع الأمم ووكالاتها المتخصصة بشرط أن يقر المجلس بالإجماع هذه الاتفاقات .

(١) « ميل » ، الموج ، ص ١٩٠ .

وفي ٢٦ من نوفمبر ١٩٥٧ عقدت الجامعة اتفاقاً مع هيئة الأمم المتحدة للتربية والعلم والثقافة « يونسكو » ونص هذا الاتفاق على :

« بما أنه من أغراض جامعة الدول العربية تعاون الدول المشتركة فيها تعاوناً وثيقاً في الميدان الثقافي بحسب نظم كل دولة منها وإحواؤها ، وأنه طبقاً للمادة (٤) من ميثاق جامعة الدول قد تألفت لتحقيق هذا التعاون لجنة ثقافية لجامعة الدول العربية .

وبما أن جامعة الدول العربية تقوم بيمض المهام وأوجه النشاط في إطار اقليمي يماثل ما تقوم به منظمة الأمم المتحدة للتربية والعلم والثقافة في محيط عالمي .

قد اتفقتا على ما يأتي :

— اتفقت منظمة الأمم المتحدة للتربية والعلم والثقافة وجامعة الدول العربية على التعاون فيما بينهما عن طريق هيئتيهما الخاصتين .

ويشمل هذا التعاون كل مسألة تتعلق بمبادئ التربية والعلم والثقافة وتدخل في نطاق أغراض المنطمتين وأوجه النشاط المماثلة بينهما » .

وفي ٢٦ من مايو ١٩٥٨ عقدت الجامعة اتفاقاً آخر مع هيئة العمل الدولية نص على :

« أن جامعة الدول العربية تود بالتصااون مع منظمة العمل الدولية أن تنهض برعاية شعوب الدول الأعضاء فيها .

فإن منظمة العمل الدولية وجامعة الدول العربية رغبة منهما في المساهمة داخل النطاق العام لميثاق الأمم المتحدة في تحقيق أهداف منظمة العمل الدولية بطريقة فعالة في الدول العربية .

قد اتفقتا على ما يأتي :

— تتشاور جامعة الدول العربية ومنظمة العمل الدولية بانتظام في الأمور ذات الأهمية المشتركة بقصد زيادة تحقيق أهداف منظمة العمل الدولية بطريقة فعالة في الدول العربية .

— تخطو منظمة العمل الدولية جامعة الدول العربية بأية مشروعات

تهدف الى ازدياد نشاط المنظمة الاقليمي في اراضى الدول الاعضاء في جامعة الدول العربية . وتنتظر بعين الاعتبار أية ملاحظات توافيها بها جامعة الدول العربية بشأن هذه المشروعات ، وذلك بقصد تحقيق تعاون فعال بين المنظمين » .

وفى ٣٠ من مايو ١٩٦٠ عقد اتفاق ثالث بين الجامعة وهيئة الاغذية والزراعة للأمم المتحدة نص على :

« ان جامعة الدول العربية ومنظمة الاغذية والزراعة للأمم المتحدة ، رغبة منهما في تدعيم وتوسيع مجال التعاون العلمي الذى نما بينهما فى حقل الاغذية والزراعة فيما يتصل بمسئولية كل منهما كما حدث فى كل من ميثاق جامعة الدول العربية من جهة ودستور منظمة الاغذية والزراعة للأمم المتحدة من جهة أخرى » .

وحرصا منهما على تجنب تداخل وتكرار أوجه النشاط اتفقتا على ما يلى :

— تتشاور جامعة الدول العربية ومنظمة الاغذية والزراعة فى المسائل ذات المصلحة المشتركة تحقيقا لأهدافهما المشتركة وتنسيقا لأوجه نشاطهما .

— يمكن لجامعة الدول العربية ومنظمة الاغذية والزراعة أن تقوما عن طريق أجهزتهما المختصة بالاعداد لعمل مشترك تحقيقا للأهداف الكبرى للمصلحة المشتركة .

— تمحو منظمة الاغذية والزراعة جامعة الدول العربية لتمثل فى جميع دورات مؤتمر المنظمة وكل المؤتمرات والاجتماعات الأخرى التى تقعد تحت اشراف المؤسسة والتى تشارك فيها الدول الاعضاء فى جامعة الدول العربية . ويمكن للمراقب عن جامعة الدول العربية أن يشارك فى الدورات فى هذه الجلسات والمتعلقة بالشئون التى تهم جامعة الدول العربية دون ان يكون له حق التصويت » .

(ب) حق الزايبا والمصانعات :

ففى ١٢ من ديسمبر ١٩٥٣ ، ٨ من مارس ١٩٥٤ ، ٥ من ابريل ١٩٥٤ ، ٢٠ من فبراير ١٩٥٥ و ٢٣ من أكتوبر ١٩٥٧ و ٢٨ من مارس ١٩٧٣ أودعت المملكة الأردنية الهاشمية ومصر والعربية السعودية والراق

وسوريا والمغرب على التوالي وثائق الانضمام الى اتفاقية المزايا والحصانات الخاصة بالجامعة التي كان قد وافق عليها مجلس الجامعة في ١٠ من مايو ١٩٥٣ وقد نصت هذه الاتفاقية على أنه :

« بما أن المادة ١٤ من ميثاق جامعة الدول العربية تنص على أن أعضاء مجلس الجامعة وأعضاء لجانها وموظفيها الذين ينص عليهم النظام الداخلى يتمتعون بالمزايا والحصانة الدبلوماسية أثناء قيامهم بعملهم وأن تكون مصونة حرمة المباني التي تشغلها هيئات الجامعة »

وبما أنه يتعين لذلك أن تبين بطريقة مفصلة أنواع المزايا والحصانات التي أشار اليها الميثاق وأن يحدد نطاقها ، وحالات تطبيقها وتيسيرا لقيام الجامعة بأعمالها في أراضي الدول الأعضاء على قواعد متفق عليها .

لذلك وافق مجلس جامعة الدول العربية على الاتفاق التالى وعرضه على حكومات الدول الأعضاء للانضمام اليه .

- تتمتع جامعة الدول العربية بشخصية قانونية من حيث أهلية :

تملك الأموال الثابتة والمنقولة والتصرف فيها

- تتمتع أموال جامعة الدول العربية ، ثابتة أو منقولة ، وموجوداتها أينما كانت وأينما يكون حائزها بالحصانة القضائية مالم يقرر الأمين العام التنازل عنها صراحة على ألا يتناول هذا التنازل اجراءات التنفيذ .

- حرمة المباني التي تشغلها جامعة الدول العربية مصونة ولا تخضع أموالها أو موجوداتها أينما تكون وأينما يكون حائزها لاجراءات التفتيش أو الحجز أو الاستيلاء أو المصادرة أو ما مائل ذلك من الاجراءات الجبرية .

- حرمة المحفوظات والوثائق بأنواعها كافة مصونة سواء أكانت خاصة بجامعة الدول العربية أو في حيازتها .

وقد عقب أحد الأساقفة الأجانب على هذه الاتفاقية فذهب الى أن ميثاق جامعة الدول العربية قد أعلن في ٢٢ من مارس ١٩٤٥ قبل ميثاق الأمم المتحدة الذى وقع بسان فرانسيسكو في ٢٥ من ابريل عامته بأكثر من شهر ولذلك لم يكن أمام الجامعة العربية من المواثيق التي تنظم الهيئات

الدولية ذات الاختصاص السياسى على نطاق واسع والتي يمكن أن تتبعه الجامعة الا ميثاق عصبة الأمم الذى وإن كان موجزا الا أنه حقق الغرض منه طيلة عدة أعوام بالتعاون مع الحكومة السويسرية . وقد أخذ ميثاق الجامعة بما سبق أن أخذ به ميثاق العصبة فتنص على درجة السفير للأمين العام ودرجة الوزير المفوض للأمين العام المساعد ، كما نص في المادة ١٤ على حصانة أعضاء مجلس الجامعة وأعضاء لجانها وموظفيها . وواضعو اتفاقية المزايا والحصانات الخاصة بالجامعة قد صادفتهم صعوبة أن ميثاق الجامعة كان قد نص نصا ضعيفا على الامتيازات والحصانة الدبلوماسية ولكنهم تغلبوا على هذه الصعوبة بحكمة وبطريقة عملية فاستندوا على ما جاء فى هذا النص من أن « تكون مصونة بحكمة وبطريقة عملية فاستندوا على ما جاء فى ونقلوا حرفيا ما نصت عليه الاتفاقية الخاصة بمزايا وحصانات الأمم المتحدة بشأن الشخصية القانونية - الأموال الثابتة والمنقولة - التسهيلات الخاصة بالرسائل » (١)

(ج) حق التمثيل الخارجى :

قرر مجلس الجامعة فى دورة انعقاد شهور مايو ١٩٥٣ فتح مكتب للجامعة بنيويورك على سبيل التجربة . وبدأ مركز الاعلام التابع للجامعة هناك عمله فعلا فى نوفمبر ١٩٥٤ . ولما ثبت نجاحه فتحت ثلاثة مكاتب أخرى خلال عام ١٩٥٦ بجنيف وهون وبونيس ايريس ، ثم فتح مكتب آخر فى عام ١٩٥٨ بريدج جانيو . وبمقتضى توصية من مجلس الجامعة فى ١٤ من أكتوبر ١٩٥٥ روى أن يطفى نشاط مكتب نيويورك كل أمريكا الشمالية . فافتتح ذلك المكتب منذ عام ١٩٥٦ مكاتب فرعية فى شيكاغو (يناير ١٩٥٦) وسان فرانسيسكو (يوليو ١٩٥٧) وواشنطن (يونيو ١٩٥٨) واوتاوا (أوتال ١٩٥٨) . كما قرر مجلس الجامعة فى دورة سبتمبر فتح مكاتب جديدة فى لندن وباريس وروما وستوكهلم وطوكيو .

وفى نوفمبر ١٩٥٤ وسبتمبر ١٩٥٦ تم تشيكيل وفدين دائمين للجامعة لدى الأمم المتحدة فى نيويورك وجنيف .

H. Reiff : Agreement of the Privileges and Immunities of the (١)
League of Arab States.

القاهرة ، المجلة المصرية للقانون الدولى ، ١٩٥٥ ، ص ١٤٦ - ١٩٩ .

والوضع القانوني لمثل الجامعة يختلف باختلاف الاحوال . فمن وجهة نظر الجامعة لا يحمل الصفة الدبلوماسية الا الموظفون الدائمون الذين من درجة سكرتير اول . كما تختلف معاملة ممثلي الجامعة باختلاف الدول التي يزاولون فيها عملهم . فليس لهؤلاء الممثلين - بحكم القانون - حصانة دبلوماسية ، ولكن - في الواقع - يتمتع الكثيرون من ممثلي الجامعة في الخارج ومن بينهم رؤوسهم والموظفون المحليون الذين يعملون في مكاتب الجامعة بالحصانة الدبلوماسية . فقد تمت الترتيبات مع بعض الدول العربية ومع السلطات المحلية لبعض الدول الأجنبية التي سمحت بمنح ذلك الامتياز . فمن ذلك ادراج أسماء ممثلي الجامعة في كشف الدبلوماسيين الخاص بأحدى السفارات العربية . وقد قرر مجلس الجامعة في دورة مارس - ابريل ١٩٥٨ أن تدرج الدول الأعضاء بصفة رمزية موظفي مكاتب الجامعة في كشوفها الدبلوماسية . ومن ذلك أن يتولى مكتب الجامعة في الخارج تمثيل إحدى الدول العربية التي ترغب في انشاء علاقات دبلوماسية مع الدولة التي يباشر فيها المكتب عمله . وهي حالة مديري مكاتب نيويورك وجنيف . ففي نيويورك تولى مدير مكتب الجامعة تمثيل اليمن - بناء على طلبها - لدى الأمم المتحدة . وفي جنيف مرت التجربة بمرحلتين من عام ١٩٥٦ الى عام ١٩٥٨ . فالمراقب الدائم للجامعة كان معتمدا في نفس الوقت كمندوب دائم لسوريا لدى مكتب الأمم المتحدة الأوروبي . وبعد وحدة سوريا ومصر وبسبب وجود وفد دائم للجمهورية العربية المتحدة لدى مكتب الأمم المتحدة الأوروبي كلف مراقب الجامعة العربية - الذي هو في نفس الوقت مدير مكتب الاعلام بجنيف - من اليمن بتمثيلها لدى الأمم المتحدة . (١)

وقد اهتم « موسكيلي » بالاختصاص الدولي لأجهزة الجامعة التي أسماها « الاتحاد » Union . وأشار الى نص الميثاق على تقرير وسائل التعاون مع الهيئات الدولية . فلكي يتحقق هذا التعاون يجب أن يدخل « الاتحاد » في علاقات مع هذه الهيئات الدولية . وقد يكون هذا الهدف هو ماعدا الميثاق الى اعضاء درجة السفير على الأمين العام ووضعه توا في السلك الدبلوماسي . ولكن أي سلك سياسي ؟ أم السلك التابع لأحدى الدول ؟ لا شك أن الجواب بالنفي . فيبدو أنه لا يستطيع أن يتصرف

Le Service Diplomatique des Etats Arabes, Institut Universitaire (1)
des Hautes Etudes Internationales.

فرج موسى ، جنيف ، ١٩٦٠ ، ص ٧٨ - ٩

الا كموظف في السلك السياسي التابع للاتحاد ولا يجب أن يغيب عنا أيضا أنه رغم أن هذا الاتحاد لم تعترف به الدول الأجنبية (نشر هذا الرأي في عام ١٩٤٦) فإن وجوده الراهن واقع لا يمكن تجاهله في الجماعة الدولية . ونحن ازاء ميثاق الاتحاد العربي أمام وثيقة تقرر قاعدة تنتهي أو هي تتجه الى الانتهاء بانشاء منظمة دولية جديدة ستفرض احترام الدول لها أولا في الواقع ثم بمقتضى القانون . وقبل أن ينقضى عام على انشاء الاتحاد اتصل الأمين العام فعلا بالدول الأجنبية مرتين بشأن فلسطين فقد أرسل الأمين العام مذكرة جماعية الى بعض الدول الأجنبية طبقا لقرار مجلس الجامعة . ولا جدال أيضا في أن مجرد تنقل الأمين العام بين عواصم العالم حيث يستقبله وزراء الخارجية يساهم هو الآخر في الاعتراف للاتحاد العربي بكيان دولي معين (١) .

الجامعة واستقلال ليبيا ، سبتمبر ١٩٤٥ :

عنيت جامعة الدول العربية ، الى جانب عنايتها بربط الدول الأعضاء بهذه المعاهدات مختلفة الاهداف ، بالاقطار العربية الأخرى التي لم تستكمل استقلالها ، والتي بالتالي وطبقا لميثاق الجامعة ، لا يمكن أن تكون عضوا في الجامعة .

ويكفي في هذا البحث ان نكتفي بالإشارة الى مافعلته في سبيل استقلال المملكة الليبية المتحدة (الجمهورية العربية الليبية الآن) .

ففي سبتمبر سنة ١٩٤٥ أرسل الأمين العام للجامعة الى حكومات الدول الأعضاء مذكرة جاء فيها :

« ان البلاد المعروفة قديما باسم طرابلس الغرب والمعبر عنها حديثا باسم ليبيا هي عبارة عن المساحة الواسعة التي تبتدىء من حدود مصر الغربية وتنتهي عند الحدود التونسية والجزائر . والتي تحد جنوبا بأملاك فرنسا والصحراء الكبرى . وهي يسكنها العرب ويدين أهلها الأصليون جميعا بدين الاسلام منذ أكثر من عشرة قرون . وقد كانت طوال الفترة الاسلامية ، أي في الثلاثة عشر قرنا الأخيرة ، بلادا واحدة لم ينقسمل بعضها عن بعض الا فترات قصيرة أيضا . كذلك استمرت أثناءها تناضل حتى استردت وحدتها وحريتها ، فكل تغيير يتجزئتها يناقض تاريخها

(١) « موسكيلي » ، ص ١٣٧ - ٨ . وهو يقصد هنا المذكرة المؤرخة في ١١ من نوفمبر ١٩٤٥ الخاصة بمسألة الهجرة اليهودية الى فلسطين والمذكرة المؤرخة في ٥ من ديسمبر ١٩٤٥ بالرد على تصريح مستر « بيفين » بشأن موضوع فلسطين .

الطويل ، بل ان وحدتها هذه كانت موجودة منذ فجر المسيحية . وهذه الوحدة ليست ضرورية من الناحية الادارية فحسب بل هي ضرورة اقتصادية واجتماعية لا سبيل لتجاهلها » .

وفي ٢٨ من سبتمبر ١٩٤٥ من نفس العام وجه الأمين العام باسم الجامعة مذكرة الى وزراء خارجية الدول الكبرى جاء فيها :

« ليبيا بلد عربي ، تحده تونس وبلاد المغرب غربا ومصر شرقا والصحراء الكبرى جنوبا ، ويقطن هذه البلاد منذ قرون قوم من أصل عربي يتكلمون لغة واحدة ويتبعون تقاليد وعادات واحدة ويدينون بدين واحد » .

وفي ١٠ من يونيو عام ١٩٤٦ أرسل مجلس الجامعة البرقية التالية الى وزراء خارجية الدول الكبرى :

« علم مجلس جامعة الدول العربية المنعقد الآن في بلودان بسوريا بما ذكرته بعض وكالات الاخبار من اقتراح بريطاني بإرسال وفد من الدول الأربع الكبرى لتبين رغبات أهل طرابلس وبرقة وغزان ، فكلفني المجلس بان احييكم علما بان كل تحقيق في هذا الشأن يهم الجامعة العربية التي تعتبر ليبيا شعبا من الشعوب العربية ، كما يقضى ميثاقها ان ننظر شئونهم ومصالحهم ، وتحرص على أن تشترك في الهيئة التي أشعار اليها الاقتراح البريطاني وتود ، اذا اتفق على هذا الاقتراح ، أن تسعى للاشتراك وأن تحاط علما بالاجراءات والمواعيد » .

وفي مارس عام ١٩٤٧ وجه الأمين العام الى الشعب الليبي وهياته السياسية النداء التالي :

« ان قضيتكم ولا ريب من القضايا العربية التي نوليها اهتماما منذ ثلاثين سنة ونرجو لها النجاح ، وان شعبكم العربي في مقعدة الشعوب التي ناضلت وجاهدت وضحت بكثير من خير أبنائها في سبيل الحرية والاستقلال » .

وان هذا الظرف لمن انسب الأوقات لكي تجنوا ثمار أعمالكم وتظفروا بحريتكم ، فقد ازال الله عنكم الظلم والاستعمار ، وحيث لكم فرصة التحرر فاغتنموها » .

وقد والت « الجامعة » جهودها في سبيل تحرير ليبيا حتى أعلن استقلالها في أول يناير ١٩٥٢ ، وانضمت الى الجامعة في ٢٨ من مارس ١٩٥٣ فاصبحت الدولة الثامنة في دول الجامعة .

وكان قد أعلن استقلال السودان في أول يناير ١٩٥٦ عقب استفتاء أجرى بموافقة مصر فانضمت « جمهورية السودان الديمقراطية » الى الجامعة العربية في ١٩ من يناير ١٩٥٦ واصبحت الدولة التاسعة من دولها .

وبعد استعراض بعض عناصر « الاختصاص الدولي » و « الشخصية الدولية » و « الشخصية القانونية » للجامعة يجدر بنا أن نعود الى « سبيل » الذي يرى أن مما يثيره الاهتمام في اتحاد الدول « الكونفيدرالي » الاختصاص الدولي والسلطات الدبلوماسية للحكومات « الكونفيدرالية » . وفي هذا النظام « الكونفيدرالي » تتقاسم الحكومات والممثلون « الكونفيدراليون » هذا الاختصاص مع الحكومات والممثلين للدول المتحدة « كونفيدراليا » وينظم الميثاق « الكونفيدرالي » هذا التقاسم . وفي الحالات النموذجية لهذه التظم تحتفظ حكومات الدول المتحدة باختصاص دولي واسع ، وفي حالة الشك يفترض احتفاظها به . والنظام « الكونفيدرالي » يتطور عادة تطورا دائما فيتراخي أحيانا حتى يسمح لحكومات الدول المتحدة بأن تسترد كل سلطاتها الأصلية أو جزءا منها أو يضغط فيحصل من الدول المتحدة على تنازلات جديدة عن اختصاصها ويتحول شيئا فشيئا الى النظام « الفيدرالي » . وهذا الشكل الأخير من أشكال التطور هو الذي يتحقق غالبا . (١)

ويؤكد « سبيل » بعد ذلك أن ميثاق عصبة الأمم كان يكون في رايه اتحادا « كونفيدراليا » للدول باتجاه عالمي .

وبمجرد توقيع ميثاق جامعة الدول العربية وقبل أن تحقق ما حققته من انجازات في الثلاثين عاما التالية ، ذهب « موسكيلي » الذي أسس « الجامعة » الاتحاد العربي » - كما سبق أن أشرنا - الى أن الاتحاد جماعة دولية لدول مستقلة في دور التكوين ولها شخصية قانونية مفترضة ، قوية ولكن دون عمل . فهي إذن أكثر من مجرد تحالف ، ولكن أقل من اتحاد « كونفيدرالي » ، انها تحالف منظم . (١)

وقد تبين - بعد ثلاثين عاما من عمر « الجامعة » وتضخم حجمها حتى أصبحت تضم عشرين دولة - وتزايد أنشطتها المتسمة بطابع العمل العربي المشترك بين أعضائها على المستويين الاقليمي والدولي . والتطور المطرد

(١) « سبيل » الموج ، ص ٢١٠ - ٢١١ .

(٢) « موسكيلي » ، ص ١٢٨ .

السريع لاختصاصها الدولي - تبين أن « الجامعة » اتحاد « كوفيديرال »
كما سوف يتضح من الفصول اللاحقة .

روح الجماعة من خلال « الميثاق » :

في ملحق خاص بفلسطين قررت الدول الموقعة على ميثاق جامعة الدول العربية انه نظرا لظروف فلسطين الخاصة التي تمنعه من التمتع بحقه في الاستقلال فان مجلس « الجامعة » يقوم باختيار ممثل عربي لفلسطين يشترك في أعماله . فالدول العربية تعترف بوجود « دولة » فلسطين واستقلالها . الا أنه نظرا لهذه الظروف الخاصة فان مجلس الجامعة هو الذي يختار مندوبها فيه حتى تستكمل استقلالها فتستطيع هذه الدولة الفلسطينية اختيار مندوبها .

ولما كانت جامعة الدول العربية هي رمز وحدة العالم العربي جميعه . وكانت بعض البلاد العربية لا تستطيع بحكم عدم تمتعها بالاستقلال الانضمام لعضوية « الجامعة » فقد نصت المادة الرابعة من الميثاق . وكذلك الملحق رقم ٢ للميثاق على جواز اشتراكها في اللجان المتخصصة للجامعة التي تبحث الشئون غير السياسية . كما نص الملحق أيضا على الا يدخر مجلس الجامعة وسما لتعرف حاجات هذه البلاد . وتفهم أمانيتها . وأن يعمل بعد ذلك على صلاح أحوالها . وتأمين مستقبلها بكل ما تهوؤه الوسائل السياسية من أسباب (١)

وفي صدد تحليل العناصر الضرورية والكفيلة بتكوين « اتفاق اقليمي » ركز أحد رجال العلوم السياسية المصريين على أن أول العناصر الرئيسية لكل « اتفاق اقليمي » هو التماهد على حفظ السلم . ومع ذلك فدراسة الجامعة العربية تبرز مشكلة معينة . إذ أن ميثاق هذه الجامعة ينص على أن مجلس الجامعة لا يستطيع أن يفلل أمانى البلاد العربية التي لا تنتمى إلى عضوية الجامعة وأن عليه أن يبذل كل جهوده لتحقيق هذه الأمانى (وهي الأمانى التي قد لا يمكن تحقيقها الا بالكفاح المسلح) كما أضاف ملحق الميثاق أن اللول الموقعة عليه تدعو مجلس الجامعة إلى التعاون الوثيق مع هذه البلاد غير الأعضاء عند اشتراكها في أعمال اللجان التي أشار إليها الميثاق .

فوجهة النظر العربية ترى أن هذا الموقف الذى قررته الميثاق اذا:

(١) م . حافظ غانم : محاضرات من جامعة الدول العربية ، القاهرة ، معهد الدراسات العربية العالية ، ١٩٦٠ ، ص ٤٦ .

البلاد العربية التي لم تستكمل استقلالها موقف شرعي ، سليم ، ومطابق أيضا لأهداف ومبادئ الأمم المتحدة ولكن وجهة النظر الأخرى ، أى وجهة نظر الذين كانوا يدافعون عن « الأمر الواقع » فى منطقة البحر الأبيض المتوسط الأفريقية (تونس والجزائر والمغرب) فى عام ١٩٤٩ عند نشر الدراسة التى استعرضت هذا التحليل) ترى أن هذا الموقف موقف تصفى .

أما ثانياً العناصر الضرورية لإنشاء « اتفاق اقليمى » فهو أن يرتكز هذا الاتفاق على أساس مبادئ من تضامن اجتماعى معين . فالاتفاق الإقليمى هو تعبير عن تضامن خاص . وليس سبباً من أسباب هذا التضامن .

ومما يفسر شكل « التضامن الاجتماعى المعين » .

— سلسلة من العناصر الأولية السابقة على كل إرادة بشرية خاصة بإنشاء « الاتفاق » والإيمان برابطة عرقية مفترضة . والانتماء الى نفس الأصل التاريخى . والاشتراك فى وضع جغرافى معين .

— وعى معين بروح الجماعة يسيطر — بصفة خاصة — فى أوقات الازمات .

— مجموعة من أوجه التعاون المتاحة التى يمكن تقديمها الى الدول أعضاء « الاتفاق الإقليمى » فى الميادين الاقتصادية والاجتماعية والثقافية .

أما بشأن صلات التقارب والتجانس العرقية فإن هذا الباحث قد أبرز أنه إذا كان قد تقرر من وجهة نظر علم الإجناس « الانتولوجية » أنه لا يوجد «جنس» معين وإنما توجد « تركيبات عرقية » إلا أنه من وجهة النظر الاجتماعية فإن هذه « التركيبات العرقية » هى التى تخلق ما يمكن تسميته بـ « روح الجماعة » . وهذا الشعور عندما تخضع للتحليل يتبين أنه يرتكز على قاعدة أعرض بكثير من قاعدة القرابة الطبيعية . أى قرابة أفراد الأسرة كل منهم للآخر . وروح الجماعة — إذا دعمتها لغة مشتركة وتولد عنها بعض الزمن أوجه شبه وتقارب تؤثر على النفسية الجماعية . وتتخلق ما يسمى « الانبهارات الإقليمية » (١) .

الميثاق أنشأ اتحاد دول عربية ، اتحاداً « كونفيدراليا » :

وقد ظل موضوع الشخصية الدولية لجامعة الدول العربية موضوع اهتمام رجال القانون الدولى وتزايد الاهتمام به كلما استكملت الجامعة

Contribution à l'Étude des Ententes Régionales, Pédone.

بطرس ب . قالى ، باريس ، ١٩٤٩ ، ص ٢٢ — ٢٤ ، وقد استند على « سيل » .

كيانها في الأسرة الأولية وكلما اتضحت معالم شخصيتها . وقد ذهب أحدهم الى : « ان هذا الميثاق الاقليمي ولو أنه جمع شمل الدول العربية في رابطة اتحادية الا انه لم يتعرض سيادات الدول الأعضاء ، تب انه لم يفتىء أجهزة قوية لها من السلطات والإمكانات ما يجعلها قادرة على تحقيق أهداف الجامعة . فجاءت الجامعة العربية اتحاداً ضعيفاً يقترّب من النوع الذي يسميه القانون الدولي بالاتحاد الكونفيدرالي » (١) .

وقد أشار الى رأى مجيد خدوري (٢) وإلى رأى « جورج سبيل » (٣) اللذين نازعا في الاعتراف بالشخصية الدولية للجامعة العربية . ونقل عن « سبيل » مذهب اليه من أنه يصعب تمييز الاختصاصات الذاتية الممنوحة لهيئات الجامعة العربية ، ويظهر ان الدول الأعضاء لم تتنازل لها تنازلاً فعلياً عن أى من اختصاصها ، سواء في العلاقات بين الدول العربية أو بينها وبين الدول الأجنبية . ويختم الأستاذ سبيل كلامه مصرحاً « بأنه لا يرى كيف يجوز في هذه الأحوال حصول اعتراف دولي بها » .

وأجاب على ذلك بأنه يعتقد على العكس من ذلك ان الجامعة العربية تملك إرادة ذاتية واختصاصاً دولياً وأن العرف يؤيد من الجهة الواقعية هذا الرأي ، وأن مجلس الجامعة العربية يستطيع في حدود ميثاق الجامعة ان يبدى إرادة ذاتية مستقلة عن إرادة الدول الأعضاء ، وتشترك الدول الأعضاء عن طريق الاجماع أو الأغلبية في اصدار قرارات مجلس الجامعة العربية .

الخلاصة :

نعتقد ، على ضوء وضع ميثاق جامعة الدول العربية موضع التنفيذ ، والعرف الذي تكون حول هذا الميثاق ، والفقه الذي تولى شرحه خلال ثلاثين عاماً ، ونضوج الوعي العربي العام ، والاتفاقات الدولية المتسمة بالطابع « الكونفيدرالي » البحت التي عقدتها الجامعة فيما بين دولها - وهو موضوع الفصل الثالث من هذا القسم - أن ميثاق « الجامعة » قد أنشأ اتحاد دول عربية اتحاداً « كونفيدرالياً » يتركز على « العروبة » كأساس سياسي - اجتماعي .

(١) م . ح . غانم ، جامعة الدول العربية ، القاهرة ، ١٩٦٠ ، ص ٦٣ .

(٢) المجلة الامريكية للقانون الدولي ، ١٩٤٦ ، ص ٧٥٨ .

(٣) مجلة الملة للقانون الدولي العام ، ١٩٤٧ ، ص ١٢٨ .

ففى «البلاد العربية - الاسلامية بدت « العروبة » ، أو بتعبير أدق ، بدا مذهب « الوحدة العربية » كرد فعل فى وجه عجز الخلافة العثمانية عن حماية الشعوب العربية أو عن تنفيذ مبادئ الإسلام الرئيسية ، فقد كانت تلك الخلافة - كجهاز فوق مستوى البلاد الاسلامية - تجمع بين شعوب هذه البلاد فى نطاق رابطة ولاءها دون نظر الى اختلاف الجنسية ، أو اللغة . أو العرق ، أو المنطقة الجغرافية . وهذا الشعور بالولاء للخلافة كان نابعا من علاقة قانون عام داخلى على النطاق الواسع الذى تمثله وحدة العالم الاسلامى ، وهذه العلاقة من علاقات القانون العام الداخلى - على مستوى العالم الاسلامى - كانت ترتكز أساسا على « التضامن الاسلامى » . وبذلك انبثق ما يشبه « جنسية روحية » من هذه الرابطة التى تجمع مختلف الشعوب الاسلامية تحت ظل الولاء للخلافة . رمز الوحدة الاسلامية المقترضة .

وقد خلف التطور التاريخي للأحداث فى العالم الاسلامى آثاره فى بادىء الأمر عندما تفتتت الامبراطورية العثمانية ونشأت على أنقاضها بضع دول عربية - اسلامية كاملة السيادة . أو ناقصة السيادة . وعندما تحولت علاقة القانون العام الداخلى - على نطاق العالم الاسلامى ، متمثلة فى رابطة ولاء للخلافة مرتكزة على شبه « جنسية روحية » - الى علاقات أخرى من علاقات القانون الدولى العام الحديثة تربط بين مختلف الدول العربية - الاسلامية التى نشأت عقب تفتت الامبراطورية العثمانية . والغاء الخلافة ، فمنذ نهاية الحرب العالمية الأولى اعترف هذا القانون الدولى ، فى نطاق الشرق العربى - الاسلامى ، بنشوء عدد من الدول المستقلة التى تضم جماعات اسلامية لها « جنسيات » مختلفة ترتبط كل منها برابطة ولاء لسلطات مختلفة . ومع ذلك فإن هذه الجماعات العربية - الاسلامية التى تجعل جنسيات دول عربية اسلامية مستقلة قد ظلت مرتبطة مع الجماعات الاسلامية غير العربية برابطة « تضامن اسلامى » رغم اختلافها عن تلك الجماعات الاسلامية خارج الشرق العربى جنسية ، ولغة ، وعرقا ، وانبثقت عن هذا الشعور بالتضامن الاسلامى علاقة قانون دولى عام . يمكن عدما قاعدة من قواعد القانون الدولى الاسلامى . وأساسا للعلاقات الدولية بين الدول والجماعات الاسلامية .

ولقد أكدت هذا « التضامن الاسلامى » وتحوله الى قاعدة من قواعد قانون دولى المعاهدات المختلفة التى عقدت بين الدول الاسلامية ولتى أشرنا اليها فى الفصل الرابع من القسم الأول من هذا الكتاب . كما

أكدتها اللساتير التي أصدرتها هذه الدول وأبرزت فيها أن الإسلام دين الدولة .

وأما بعد إلغاء الخلافة . وتفتت الامبراطورية العثمانية ، واستقلال عدد من « ولايات » هذه الامبراطورية فإن العلاقات الدولية بين الدول العربية - الإسلامية ، كمجموعة لها كيانهها الخاص في أسرة الدول الإسلامية ، قد أصبحت ترتكز على قاعدة « التضامن العربي » ، ومن الواضح أن هذه القاعدة - كما سبق أن أشرنا في مستهل هذه الخلاصة - هي ثمرة تحول تاريخي نابع من قاعدة « التضامن الإسلامي » الذي خصصنا لدراسته القسم الأول من هذا الكتاب . وقد تم هذا التحول في ضوء الحركات الوطنية في البلاد العربية - الإسلامية ، والكفاح المشترك الذي خاضته شعوب هذه البلاد ضد الاستعمار . تدعمها في هذا الكفاح « روح الجماعة » ، واللغة المشتركة ، والثقافة المشتركة ، والحدود المشتركة . أي أن هذا التحول من « التضامن الإسلامي » البحت إلى « التضامن العربي » دون انفصال عن جذوره التاريخية الإسلامية ، إنما تم تحت لواء « العروبة » ، إذا أردنا أن نستخدم كلمة واحدة تعبر عن كل المعاني التي أشرنا إليها ، فهذه « العروبة » كان زخمها واضحا في نضج هذا التحول الاجتماعي - السياسي .

ولقد استخدم « جازدييه » أسلوبا آخر إذ قرر أن « العروبة في الوقت الحاضر تجسد وتوجه ما كانت تجسده وتوجهه فكرة « الأمة » في الجماعة الإسلامية . أو بتعبير أوضح أنها تولت ، لحسابها وفي سبيل الشعوب العربية أو المستعربة ، القيم والأفكار التي كانت أساسا لفكرة « الأمة » في تلك الجماعة الإسلامية ولكن بعد أن طورت هذه الفكرة وعدلتها لتلائم حقائق العصر الحاضر . فالعرب يشعرون أن إخاء يوحده بين شعوبهم ، وأن هذا الإخاء العربي كفيلا بالأجهزة على أشد الخلافات خطورة فتصير « الشعوب الشقيقة » الذي يتبادل هؤلاء العرب يدل على حقيقة أعمق مما يبدو من التحليلات السياسية السطحية . ولا شك أن العرب المسيحيين يشتركون في تأكيد هذه الحقيقة (١)

وفي صدد تحليل العناصر الاجتماعية - السياسية التي حققت إنشاء جامعة الدول العربية يعتقد « عيسوي » :

(١) « جازدييه » ص ٢٧٢ .

« ان اول هذه العناصر واقواما هي العناصر الثقافية ، اى الاشتراك في اللغة ، والدين ، واسلوب الحياة ، فمن المشكوك فيه ان اثر الدين في العالم العربي قد ضعف ضعفا ملحوظا في الوقت الحالي ، اما اثر اللغة فلاشك انه تزايد . كما ان زخم التطور الاقتصادي الحديث على اسلوب الحياة في العالم العربي كان متسعبا فهو يعمل على التقريب بين البلاد العربية ، اذ ان العرب عندما تجاوزوا مستوى اقتصاد البلاد التي لا تنتج الا سلعة او بضعة سلعة تقتصر مواردها على البلاد عليها اكتشفوا تنوع مواردهم وبالتالي تبينوا امكان بل ضرورة التعاون فيما بينهم ، واخيرا فهناك العناصر السياسية .

فقد اذكر العرب انهم قد أصبحوا يحسب حسابهم في الشؤون الدولية بعد ان تجاوز عددهم مائة مليون نسمة (أصبحوا الآن ١٤٠ مليون) يتحكمون في النصف الجنوبي من البحر الأبيض المتوسط وفي منخليه الشرقيين (برا وبحرا) وفي اكثر من نصف احتياطي العالم من الزيت الى جانب مواردهم الاخرى الطبيعية والبشرية (١) . اى ان « جامعة الدول العربية » قد بلورت - الى حد ما - « العروبة » ، في شكل منظمة « كوفيدريالية » لها كيانهها الخاص المستقل عن كيانات الدول الأعضاء .

ولا يتردد « فلورى » و « مانتران » في ابراز ان آخر عناصر تحرر الشرق الأدنى كان انشاء « جامعة الدول العربية » في ٢٢ من مارس ١٩٤٥ . التي تعد اول خطوة نحو اتحاد البلاد العربية واول اعلان حقيقى واضح عن بحث العروبة ، فان اول واعظم نجاح للجامعة العربية انما كان يتمثل في انشائها وفي استمرارها . فقد وفقت الشعوب العربية في التغلب على ما كان بينها من خلافات قديمة لكي تحقق وحدتها في ظل منظمة مشتركة ، واذا كانت قد اعترضتها ، ولا تزال تعترضها ، بعض الصعوبات فان المسيرة نحو الوحدة قد بدأت . واشترك الجميع فيها (٢) .

(١) جيسوى ، ص ١٤ - ١٥ .

(٢) « فلورى » و « مانتران » ، ص ١٠٦ ، ١١٤ .

الفصل الثانى

الأكر الاجتماعى - السياسى
فى الاتفاق الموقعة فى نطاق الجامعة
الثناء الأعوام المشرة الأولى من حياتها

معاهدة الصداقة بين مصر واليمن ،
٢٧ من سبتمبر ١٩٤٥ :

بعد انقضاء ستة أشهر على توقيع ميثاق الجامعة عقدت مصر مع
اليمن معاهدة فى ٢٧ من سبتمبر ١٩٤٥ نصت ملامتها على أن الطرفين
« رغبة منهما فى تقوية ما بينهما من الرابطة وتوثيق عرى الصداقة والمودة
قد اتفقا على عقد معاهدة تثبت فيها علاقاتهما الودية » ثم نصت المعاهدة
على أن :

١ - يحافظ كل من الطرفين للمتعاقدين على حسن العلاقات بينهما
ويوثق أواصر المودة والصداقة التى تربط رعاياه برعايا الطرف الآخر ،
ويمنع بكل ما لديه من الوسائل أى عمل فى بلاده ضد السلم والسكينة
فى بلاد الطرف الآخر .

٢ - تنشأ بين الطرفين المتعاقدين علاقات التمثيل الدبلوماسى
والقنصل عند اتفاقهما فى الوقت المناسب ، ويعامل الممثلون الدبلوماسيون
والقنصليون لكل طرف لدى الطرف الآخر وفقا للأصول المرفوعة فى القانون
الدولى العام وذلك على أساس التبادل .

٣ - قد وافق الطرفان المتعاقدان على عقد اتفاق تجارى مؤقت وفقا
للكتابين المحققين بهذه المعاهدة » .

المعاهدة الثقافية العربية ، ٢٧ من نوفمبر ١٩٤٥ :

يتأريخ ٢٧ من نوفمبر ١٩٤٥ أقر مجلس الجامعة المعاهدة الثقافية بين الدول الموقعة على الميثاق وهي المعاهدة التي وقعتها - في الفترة بين ٢٢ من أكتوبر ١٩٤٦ و ٢٠ من مايو ١٩٤٧ - سوريا ولبنان والعراق ومصر والتي كان أهم ما راعته :

- تبادل المدرسين والأساتذة والموظفين الفنيين بين البلاد العربية .
- توثيق الصلات والتعاون بين العلماء والأدباء ورجال الصحافة وأهل الفن والتمثيل والموسيقى والاذاعة في البلاد العربية .
- تشجيع الرحلات الثقافية والرياضية بين البلاد العربية .
- توثيق الصلات بين المعاهد العالية والتعليمية لتستفيد كل منها من طرائق الأخرى وأعمالها وتضع وسائل بحثها العلمي ومختبراتها تحت تصرف علماء البلاد الأخرى .
- توثيق الصلات بين دور الكتب والمتاحف وتبادل النسخ المكررة في محتوياتها وتنظيم استفادة بعضها من بعض بالتصوير والاستعارة .
- احياء التراث الفكري والفني العربي والمحافظة عليه ونشره وتيسيره للراغبين .
- تنشيط الجهود التي تبذل لترجمة عيون الكتب الأجنبية وتنشيط الانتاج الفكري في البلاد العربية .
- انشاء معاهد للبحث العلمي والأدبي .
- اقامة معارض دورية للفنون والمنتجات الأدبية ومهرجانات عامة ومدرسية .
- العمل للوصول باللغة العربية الى تأدية جميع اغراض التفكير والعلم الحديث » .

وقد استهدفت هذه المعاهدة الثقافية توحيد الاتجاه التعليمي والتربوي. ونصت على تعادل مراحل التعليم في البلاد العربية وشهاداتها وعلى أن تدخل دول الجامعة في مناهجها التعليمية ، من تاريخ البلاد العربية وجغرافيتها وأدبها ، ما يكفي لتكوين فكرة واضحة عن حياة هذه البلاد وحضارتها مما يعطي الناشئة قوة معنوية ينتفعون بها في وحدة اتجاهاتهم ومشاعرهم .

وكونت الادارة التي تضطلع بتنفيذ هذا البرنامج من :

• اللجنة الثقافية لوضع الانظمة

• المكتب الدائم للجنة الثقافية للتعبير عن رغبات البلاد العربية في

تنفيذ تلك الانظمة ووضع مشروعاتها •

• الادارة الثقافية بجامعة الدول العربية كمركز لتنظيم المشروعات

ووسائل تنفيذها •

• الشعب القومية في البلاد العربية وهي أداة العمل في كل بلد

عربي • (١)

وقد انقضت هذه المباحث وحل محلها ميثاق الوحدة الثقافية ودستور

المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم اللذان وافق عليهما مجلس الجامعة

في ٢١ من مايو ١٩٦٤ كما سوف نرى •

معهد الوثائق العربية ١٩٤٦ :

وقد أسست جامعة الدول العربية في منتصف عام ١٩٤٦ • معهد

احياء المخطوطات العربية • بعد أن تبين القائمون على الادارة الثقافية أن

عدد المخطوطات العربية المبعثرة في أنحاء العالم يبلغ نحو مليون كتاب

مخطوط ووضع هذا المعهد خطة لتحقيق غرضه تتلخص في :

• انتخاب القيم من الكتب الموصوفة وصفا دقيقا صحيحا في

الفهارس المطبوعة ليستقر الرأي على تصوير ما ينبغي تصويره منها •

• ان يعهد الى مراسلين إحصائيين في أنحاء العالم بالرجوع الى دور

الكتب التي لم تفهرس فهرسة جيدة لينتخبوا منها ما يجدونه قيما ويصفوه

وصفا وافيا فيقابل بغيره ويستقر الرأي على تصوير ما يحسن منه •

• أما البلاد التي يصعب وجود الإحصائيين فيها أو البعيدة عن مقر

معهد المخطوطات فترسل اليها بعثات من الخبراء في الكتب يدرسون

المخطوطات التي فيها ويصفون ما عساهم أن يستحسنوه منها •

• معرفة أحسن ما ألف العرب في مواد العلم والآداب والفن ليكون

أصلا يرجع اليه في الانتخاب النهائي وحين تصوير الكتب النفيسة •

(١) « نظرة عامة في الاملاك الثقافية لجامعة الدول العربية » ١٩٢٦ - ١٩٤٨

وقد اجتمع لدى الادارة الثقافية نحو من خمسة آلاف اسم لكتيب.
اشترت عند القلاء بنفاستها • (٢)

المؤتمر العربي الثقافي ومؤتمر الآثار ، سبتمبر ١٩٤٧ : العروبة ليست مقتصرة على دين معين :

وفي المرة من ٢ الى ١٠ من سبتمبر عام ١٩٤٧ عقد المؤتمر الثقافي الاول الذي نظمته اللجنة الثقافية في « بيت مري » والذي حضره ممثلو دول الجامعة ومشتركون آخرون من المثقفين بلغ عددهم مائتين وأصدرت القرارات الآتية :

« التأكيد في الدراسات الابتدائية والثانوية أن العروبة لم تكن في الماضي ولا في الحاضر مقصورة على طائفة من الطوائف أو دين من الأديان وأن التعاون بين المواطنين العرب على تفاوت أديانهم كان قويا في الماضي كما كان كذلك في النهضة العربية الحديثة ، ولم يفرق اختلاف الأديان بين العرب الا في الصور التي سادها الحكم الأجنبي ، لهذا ينبغي العناية ببيت روح التضامن والتعاون بين مختلف الطوائف وأن التطور العالمي سائر نحو التكتل والاتحاد ، وأن جامعة الدول العربية مظهر من مظاهر هذا التطور» .
وقد وافق مجلس الجامعة على هذه القرارات •

وفي المرة من ١٣ الى ٢٠ من سبتمبر عام ١٩٤٧ عقد في دمشق المؤتمر الاثري الاول وكان أهم ما أصدره من قرارات أن تعمل جامعة الدول العربية على تأليف هيئة من المؤسسات العلمية الاثرية في الدول العربية المختلفة لتقوم بأعمال التنقيب ، وأن تعمل على أن تحصل على اذن حكومتى جلالتي ملك اليمن وملك المملكة العربية السعودية بأن تبدأ هذه الهيئة عملها بدراسة الآثار في هاتين المملكتين واقترح ما يلزم للقيام بأعمال التنقيب فيهما ، نظرا لمكانة تاريخ اليمن والبلاد العربية في تاريخ الأمة العربية • كما قرر هذا المؤتمر :

— أن تتبادل المطبوعات في الآثار والصور ونماذج التحف والمخطوط .
وغير ذلك من الاسانيد في البلاد العربية •

— أن يتبادل الاختصاصيون في الآثار بين دول الجامعة العربية في فترات مختلفة وأن يزور الاختصاصيون في هذه الدول المختلفة حقول الحفر والتنقيب عند الدول الاخرى •

— أن تعمل سلطات الآثار في بلاد الجامعة العربية على تبادل التحف..
التي يمكن الاستغناء عنها وذلك لامكان تمثيل مختلف الطرز الفنية في متاحف تلك الدول .

— أن تعمل دول الجامعة العربية على إنشاء متحف في أحدها أو في كلها خاص بآثار الدول العربية ومظاهر حضارتها في العصور الحديثة .

الجامعة وعروبة فلسطين ، مايو ١٩٤٨ :

وفي ١٥ من مايو ١٩٤٨ — وبعد أن اضطرت الأحوال في فلسطين . عقب تخل بريطانيا عن التزاماتها بمقتضى نصوص الانتداب من عصبة الأمم — اتخذت دول الجامعة العربية ، إجراء حريصا جماعيا لرد اعتداء الصهيونيين على أرض فلسطين العربية . وقد جاء في رسالة موجهة من أمين عام الجامعة الى أمين عام هيئة الأمم المتحدة أن الاضطرابات الحالية في فلسطين تكون تهديدا جديا ومباشرا للسلم وللأمن في داخل أراضي الدول العربية نفسها . ولهذه الأسباب رأت الحكومات العربية نفسها مضطرة الى التدخل باعتبار أن أمن فلسطين أمانة مقدسة لديها وبفرض وقف كل تدور جديد للأحوال الراهنة ومنع امتداد الاضطرابات والفوضى الى الأراضي العربية المجاورة ولسد الفراغ الذي نشأ بانتهاء مدة الانتداب وهو فراغ لم يتيسر سده بسلطة مكونة تكوينا شرعيا . وهدف هذه الحكومات العربية الوحيد إعادة السلم والأمن وعلاء حكم القانون والنظام في فلسطين .

مشروع تعاون عربي مع الهيئات الدولية غير الحكومية أبريل — مايو ١٩٤٩ :

وفي مارس عام ١٩٤٩ ، أوفدت الامانة العامة للجامعة أحد المعينين بالشئون العربية الى مقر الأمم المتحدة في « ليك سكسيس » بالولايات المتحدة الأمريكية لاستخدام ما يمكن استخدامه من وسائل الاعلام لمرضى قضية اللاجئين العرب الفلسطينيين على الضمير العالمي . وقد قدم عقب عودته تقريراً عن مهمته الى الامانة العامة تضمن ما تبينه من أوجه النقص في العناية للدول العربية والاعلام عن عدالة قضاياها . وجاء في هذا التقرير بشأن « الهيئات غير الحكومية » كآداة من أدوات الاعلان أن :

« الهيئات الدولية غير الحكومية » المتمثلة من المجلس الاقتصادي.

والاجتماعي كهيئات استشارية لهذا المجلس ، مقسمة الى ثلاث طوائف وهي :

أ - الهيئات التي توجه أكبر اهتمامها الى معظم نواحي نشاط المجلس والتي لها صلات وثيقة بالحياة الاقتصادية والاجتماعية للمناطق التي تمثلها ،

ب - الهيئات التي لها اختصاص معين والتي تهتم على وجه الخصوص ببعض نواحي نشاط المجلس ،

ج - الهيئات التي تهتم على الاخص بتطور الرأي العام ونشر الاعلام .

وقد اقترح التقرير أن تعمل جامعة الدول العربية ، بالتعاون مع الهيئات غير الحكومية على اعطاء طابع « دولي » في نطاق الدول العربية ، للجمعيات الاقتصادية والاجتماعية ، وما يماثل هذه الجمعيات في سائر الدول العربية ، فإذا ما استكملت هذه الهيئات غير الحكومية طابعها « الدولي » أي ان يمتد نشاطها الى مجموعة دول عربية ، وإذا ما نسقت صلاتها بما يماثلها من جمعيات في غير الدول العربية ، فانها تستطيع أن تعتمد كهيئات استشارية لدى المجلس الاقتصادي والاجتماعي تحت الطائفتين (ب) أو (ج) ، كما أن جامعة الدول العربية تستطيع ان تلعب اقسامها الاقتصادية والاجتماعية هيئات غير حكومية تدرج تحت الطائفة (ا) ، لأن هذه الجامعة وإن كانت جامعة حكومات ، إلا أن نشاطها الاقتصادي والاجتماعي يمكن أن يتخذ صبغة غير حكومية . ولا شك أن لدى جامعة الدول العربية من الوسائل ما يمكنها من تنسيق صلتها بالمجلس الاقتصادي والاجتماعي الذي تعد لجانه الرئيسية ولجانه الاقليمية معظم مشاريع القرارات التي تعرض على الجمعية العامة للأمم المتحدة .

وأن الدول العربية تستطيع أن تسمع صوتها عاليا بواسطة هيئاتها غير الحكومية اذا ما اعتمدت كهيئات استشارية - أي في نطاق المادة ٧١ من ميثاق الأمم المتحدة - الى جانب اصوات وفود الدول العربية في الامم المتحدة ، بل أن هذه الهيئات غير الحكومية تستطيع بتحريضها من القيود الحكومية ، أن تحقق للعرب عن طريق لجان المجلس الاقتصادي والاجتماعي مصالح اقتصادية واجتماعية قد لا يتسع وقت الساسة والدبلوماسيين ورجال القانون من أعضاء هذه الوفود لتحقيقها أو قد توزعهم الخبرة الخاصة في تفاصيل المسائل الاقتصادية والاجتماعية عند مناقشتها أمام الأمم المتحدة ، وهي خبرة لا شك في توفرها لدى الهيئات

غير الحكومية المتخصصة في نوع معين من النشاط الاقتصادي والاجتماعي (١) .

معاهدة الدفاع المشترك والتعاون

الاقتصادي بين دول الجامعة ، ١٩٥٠

وانضمام العراق : فبراير ١٩٥١ .

بتاريخ ١٣ من ابريل ١٩٥٠ وافق مجلس الجامعة على معاهدة الدفاع المشترك والتعاون الاقتصادي بين دول الجامعة .

وفي ١٧ من يونيو عام ١٩٥٠ وقع المعاهدة مندوبو سوريا والمملكة السعودية ولبنان ومصر والمملكة المتوكلية اليمنية . وفي الفترة بين ٣١ من أكتوبر ١٩٥١ و ١١ من أكتوبر ١٩٥٣ صدقت على هذه المعاهدة : سوريا ومصر والأردن والعراق والعربية السعودية ولبنان واليمن وهي التي تنص على أن :

« تعتبر الدول المتعاقدة كل اعتداء مسلح يقع على أية دولة أو أكثر منها أو على قواتها اعتداء عليها جميعا ، ولذلك فإنها عملا بحق الدفاع الشرعي الفردي والجماعي عن كيانها ، تلتزم بأن تبادر إلى معونة الدولة المتصدى عليها ، وبأن تتخذ على الفور منفردة ومجموعة جميع التدابير وتستخدم جميع ما لديها من وسائل بما في ذلك استخدام القوة المسلحة لرد الاعتداء ولإعادة الأمن والسلام إلى نصابهما » .

وتطبيقا لاحكام ميثاق جامعة الدول العربية والمادة الحادية والخمسين من ميثاق الأمم المتحدة :

« يخطر على الفور مجلس الجامعة ومجلس الأمن بوقوع الاعتداء وما اتخذ في صلبه من تدابير وإجراءات » .
ونصت المعاهدة على أن :

« تؤلف لجنة عسكرية دائمة من ممثل هيئة أركان حرب جيوش الدول المتعاقدة لتنظيم خطط الدفاع المشترك وتهيئة وسائله وأساليبه » .

(١) محمود كليل ، تقرير مقدم الى أمين عام جامعة الدول العربية في ٦ من مارس ١٩٥٠ . وكان المؤلف قد أوفدته « الجامعة » لحضور الجزء الثاني من الدورة الثالثة للجمعية العامة للأمم المتحدة بـنيويورك في ابريل - مايو ١٩٤٩ . كما أن المؤلف - كعضو في مجلس إدارة « الاتحاد العربي » قد تمكن من إدراج اسم « الاتحاد » في سجل أمين عام الأمم المتحدة كمنظمة دولية غير حكومية استشارية للمجلس الاقتصادي والاجتماعي . من الملاحظة (ج) .

وتحدد في ملحق هذه المعاهدة اختصاصات هذه اللجنة الدائمة بما
في ذلك وضع التقارير اللازمة المتضمنة عناصر التعاون والاشتراك بين
الدول الموقعة على المعاهدة •

وترفع هذه اللجنة الدائمة تقاريرها عما يدخل في دائرة أعمالها
إلى مجلس الدفاع المشترك •

ومما يثير الاهتمام ما نصت عليه المعاهدة من أنه :

« يؤلف تحت إشراف مجلس الجامعة مجلس للدفاع المشترك يختص
بجميع الشؤون المتعلقة بتنفيذ أحكام المبادئ ٢ ، ٣ ، ٤ ، ٥ من هذه
المعاهدة ويستعين على ذلك باللجنة العسكرية الدائمة المشار إليها •

ويتكون مجلس الدفاع المشترك المشار إليه من وزراء الخارجية
والدفاع للوطني للدول المتعاقدة أو من يتوبون عنهم ، وما يقرره المجلس
بأكثريية ثلثي الدول يكون ملزماً لجميع الدول المتعاقدة » مما يكشف عن
اتجاه « فيديرالي » استثناء من القاعدة « الكونفيدرالية » التي يقوم عليها
ميثاق جامعة الدول العربية والتي تتطلب الإجماع لصحة القرارات •

كما نصت المعاهدة على ما يأتي :

« ينشأ مجلس اقتصادي من وزراء الدول المتعاقدة المختصين
بالشؤون الاقتصادية أو من يمثلونهم عند الضرورة لكي يقترح على حكومات
تلك الدول ما يراه كفيلاً بتحقيق الأغراض المبينة في المادة السابقة •

وللمجلس المذكور أن يستعين في أعماله بلجنة الشؤون الاقتصادية
والمالية المشار إليها في ميثاق جامعة الدول العربية » • (١)

وقد أرجأ ممثل العراق التوقيع على المعاهدة بسبب اقتراح دولته
لخاص بتأليف هيئة استشارية من رؤساء أركان حرب الجيوش العربية •

(١) نص الملحق العسكري لهذه المعاهدة على أن تختص اللجنة العسكرية الدائمة
بالأمور الآتية :

(أ) إعداد الخطط العسكرية لمواجهة جميع الأخطار المتوقعة أو أي اعتداء محتمل
يمكن أن يقع على دولة أو أكثر من الدول المتعاقدة أو على قواتها وتستند في إعداد هذه
الخطط على الأسس التي يقررها مجلس الدفاع المشترك •

(ب) تقديم المقترحات لتنظيم قوات الدول المتعاقدة وتعيين الحد الأدنى حسبما تمليه
الاحتياجات العربية وتساعد عليه إمكانيات كل دولة •

وأثبت ممثل المملكة المتوكلية اليمنية التحفظ التالى عند التوقيع :

أولاً - لا تعتبر اليمن الاعتداء اعتداء على أية دولة من الدول العربية
إلا إذا كان الاعتداء لذات الدولة لا لارتباطها بمعاهدة واتفاقيات مع أية
دولة أخرى ولا لوجود جيش أجنبى فى اراضيها لاي سبب آخر .

قررت اليمن ألا تعتبر قرارات مجلس الدفاع المشترك نافذة عليها
إلا اذا وافقت على تلك القرارات وذلك باعتبار موقعها الجغرافى وامكانياتها
العامة واعتباراتها الخاصة . ثم صدقت اليمن بعد ذلك فى ١١ من أكتوبر
١٩٥٣ كما أشرنا .

وفى ٢ من فبراير عام ١٩٥١ عندما وقفت العراق على هذه المعاهدة
وعلى ملحقها العسكرى أثبت رئيس وزرائها التصريح التالى عند توقيعه :

« إزاء ما ورد فى معاهدة الدفاع المشترك والتعاون الاقتصادي بين
دول الجامعة العربية من أن تهيئة الوسائل الدفاعية الخاصة والجماعية
لمقاومة أى اعتداء مسلح تكون بحسب موارد كل دولة وحاجاتها .

وإزاء ما ورد فى نفس المعاهدة من أن ما يقرره مجلس الدفاع المشترك
بأكثريّة ثلثى الدول يكون ملزماً لجميع الدول المتعاقدة .

و فإن المفهوم أن حكم هذه الفقرة الأخيرة لا يسرى فى شأن تهيئة
الوسائل الدفاعية الخاصة والجماعية لمقاومة أى اعتداء مسلح ، إذ أن لهذا
الشان حكماً خاصاً » . ثم صدقت العراق بعد ذلك فى ٧ من أغسطس
١٩٥٢ على هذه المعاهدة كما أشرنا .

-
- == (ج) تقديم المقترحات لزيادة كفاية قوات الدول المتعاقدة من حيث تسليحها
وتنظيمها وتدريبها لتنمى مع أحدث الأساليب والتطورات وتنسيق كل ذلك وتوجيهه .
(د) تقديم المقترحات لاستثمار موارد الدول المتعاقدة الطبيعية والصناعية
والزراعية وغيرها وتنسيقها لصالح الجهود الحربية والدفاع المشترك .
(هـ) تنظيم تبادل البعثات التدريبية وتهيئة التخطط للتعاون المشترك بين قوات
الدول المتعاقدة والبلوغ بكفاءتها الى أعلى درجة .
(و) اعداد المعلومات والإحصائيات اللازمة من موارد الدول المتعاقدة وإمكاناتها
الحربية ومقدرة قواتها فى الجهود الحربية المشتركة .
(ز) بحث التسهيلات والمساعدات المخططة التى يمكن أن يطلب الى كل من الدول
المتعاقدة أن تقدمها وقت الحرب الى جيوش الدول المتعاقدة الأخرى العاملة فى
أراضيها تنفيذاً لأحكام هذه المعاهدة .

دعوة بريطانية - فرنسية - تركية - امريكية لاشتراك عربي
في هيئة قيادة الشرق الاوسط ، ١٣ من أكتوبر ١٩٥١ :

وفي ١٣ من أكتوبر ١٩٥١ وجهت بريطانيا وفرنسا وتركيا
والولايات المتحدة الامريكية دعوة الى مصر لتشارك في هيئة قيادة جديدة
للشرق الاوسط . وقد رفضت مصر تلك الدعوة وقرّر أحد أساتذة
العلوم السياسية الامريكيين في تبرير هذا الرفض ان التحليل النهائي
يعطى بأن الدول الغربية من جانب ومصر من جانب آخر كانا على طرفي
نقيض . فالحلفاء كانوا متلهفين على تقوية دفاعهم ضد اتحاد الجمهوريات
الاشتراكية السوفيتية بينما كانت مصر متلهفة على التخلص من كل
سيطرة اجنبية ولذلك لم يكن هناك مناص من رفض مصر لعرض الدول
الاربعة (١) .

مذكرة مسورية تهدف الى اتحاد
« فيديرالي » بين الدول العربية ١٩٥١ :

وفي نفس العام - أي عام ١٩٥١ - قدم رئيس وزراء سوريا إذ
ذاك - مذكرة الى جامعة الدول العربية - جاء فيها :

« نرى لزوما اقتراح مشروع عمل يشمل الدول العربية جميعا ويكفل
التوحيد في السياسة الخارجية وفي الدفاع القومي والاقتصادى والمرافق
الرئيسية ويكون ينظر الراى العام العربى وينظر الكتل العالمية موضع
اهتمام وأمل أو خشية » .

ويعد التاريخ القريب أن لهذه الوسيلة العملية ثلاثة أشكال :

أولها قيام الدولة المتحدة العربية وهي المثل الأعلى لكل عربي ، وقد
أثبتت حوادث التاريخ الماضيين صلاحه وتأثيره في أمم أوروبا وأمريكا وهو
ليس بدعا في تاريخ العرب فقد كانوا لاثني عشر قرنا دولة واحدة وهذه
أقوى من الدول المتحدة .

أما الشكل الثانى وهو أقل أثرا من الاول في نتائجه كما أثبت
التاريخ فهو الاتحاد بين الدول العربية .

(١) « هوديتز » ، ج ٢ ، ص ٣٢٩ .

والشكل الثالث وهو أضعفها هو « الكونفيدراسيون » .
وإنا إذ نتقدم بهذه الاقتراحات نعلم بأننا بأرجحية الشكل الأول
حتمًا ، وإذا كنا إشرنا إلى الشكلين الثاني والثالث فذلك دفعًا للصعوبات
والعقبات التي قد تعترض سبيل الأول أو تؤدي إلى البحث في الشكلين
الآخرين .

مؤتمر وزراء المال والاقتصاد العرب ، بيروت مايو ١٩٥٣ :

دعت الامانة العامة للجامعة الدول العربية إلى عقد مؤتمر يضم وزراء
المال والاقتصاد في دول الجامعة لتنسيق التعاون الاقتصادي العربي ،
وذلك تحقيقًا لما نص عليه ميثاق الجامعة من وجوب قيام تعاون وثيق بين
دولها في الشؤون الاقتصادية والمالية ، ورغبة في تنظيم العلاقات
الاقتصادية بين الدول العربية تنظيمًا يؤدي إلى التعاون في شتى الميادين
الاقتصادية على أوسع نطاق ممكن .

وقد اجتمع المؤتمر في الخامس والعشرين من أيار (مايو) في بيروت
برعاية رئيس الجمهورية اللبنانية وقامت الحكومة اللبنانية كافة المساعدات
وتهيئة الوسائل اللازمة لنجاحه .

وقد تضمن جدول أعمال هذا المؤتمر المواضيع الآتية :

- تيسير تبادل الانتاج الزراعي والحيواني والصناعي بين البلاد
العربية على أساس الافضلية .
- تجارة الترانزيت .
- حرية انتقال رؤوس الاموال والاشخاص من رعايا دول الجامعة
العربية .
- انشاء مؤسسة مالية مشتركة لتمويل المشروعات العربية .
- انشاء شركة ملاحية عربية .
- تنسيق السياسة الاقتصادية بين دول الجامعة العربية تمهيدًا
لوحدة الكيان الاقتصادي العربي .
- استغلال أملاح البحر الميت .

اتفاقية تسهيل التبادل التجاري بين دول الجامعة العربية ، سبتمبر ١٩٥٣ :

وفي ٧ من سبتمبر ١٩٥٣ وقعت دول الجامعة على اتفاقية بشأن تسهيل التبادل التجاري وتنظيم تجارة الترانزيت جاء في ديباجتها أن « الدول رغبة منها في تنمية الروابط الاقتصادية وتحقيقاً لما نص عليه ميثاق جامعة الدول العربية من وجوب قيام تعاون وثيق بين دول الجامعة في الشؤون الاقتصادية والمالية يماضي ذلك تسهيل التبادل التجاري والممارك وأمور الزراعة والصناعة » .

ونصت هذه الاتفاقية على إعفاء المنتجات الزراعية والحيوانية والثروات الطبيعية المدرجة بجدول ملحق من رسوم الاستيراد الجمركية على أن يكون منشؤها أحد بلدان الأطراف المتعاقدة . كما نصت على أن :

« تعامل المنتجات الصناعية العربية والتي يكون منشؤها أحد بلدان الأطراف المتعاقدة والمدرجة في جدول ملحق بهذه الاتفاقية معاملة تفضيلية فيما يتعلق برسوم الاستيراد الجمركية ، فتتخضع الى تعريفه جمركية مخفضة بنسبة ٢٥ ٪ من التصريف المطبقة في البلد العربي المستورد »

وفي نفس اليوم وقعت دول الجامعة اتفاقية بشأن تسديد مدفوعات المعاملات الجارية وانتقال رؤوس الأموال بين دول الجامعة العربية .

مذكرة عراقية الى الجامعة العربية

تقر بأن اتحاد الشعوب العربية

ضرورية للشعب العربي ، يناير ١٩٥٤

وفي يناير عام ١٩٥٤ قدم رئيس وفد العراق الى جامعة الدول العربية مذكرة جاء فيها :

١ - لم يعد اتحاد الشعوب العربية خيالا يداعب مخيلة المعنيين بالمثل العليا بل أصبح ضرورة قومية لازمة للأمة العربية كافة يتوقف عليها وجودها كما يتوقف عليها في الوقت نفسه القدرة الاكيدة على درء الاخطار التي تتحق بالأمة العربية وحل المشاكل التي تواجهها .

٢ - وعليه فان الواجب على الدول ذات الممكنات الراحنة لتحقيق الاتحاد أن تسرع فورا وان تضي قلما على أن تساعدوا الدول الاخرى وربما تستطيع بدورها الانضمام الى هذا الاتحاد بصورة طبيعية .

٣ - ولا شك في أن أي اتحاد يتم بين دولة وأكثر يجب أن ينبثق
عن قناعة شعوب تلك البلاد وحكوماتها بما تمليه وحدة المصالح والاهداف
ولا يجوز السير بالاتحاد على أسس غير ديمقراطية ونحن مطمئنون الى أن
شعوب الدول العربية سائرة عاجلا لم آجلا نحو هذه الغاية .

موقف موحد في مواجهة مشاكل معينة

مؤتمر القمة العربي الأول انشاص ، ١٩٤٦

المتسسم بطابع اجتماعي سياسي

وهناك بضعة أمثلة يمكن أن تدل على التعاون العربي المتسسم بطابع
اجتماعي سياسي في مواجهة مشاكل تمس دولة عربية أو عددا من الدول
العربية خلال الأعوام العشرة الأولى من حياة الجامعة :

(أ) ففي ٢٠ ديسمبر ١٩٤٥ وجهت مصر مذكرة الى بريطانيا
العظمى قررت فيها أن المعاهدة المصرية - البريطانية التي كانت قد عقدت
في عام ١٩٣٦ قد استنفدت أغراضها فسارعت « الجامعة » الى تأييد هذا
الموقف المصري بقرارها رقمي ٢٣ ، ٢٤ الصادرين في ٢٥ من مارس
١٩٤٦ ، كما أن قرار « الجامعة » رقم ٢٥ دعا كل دولة من الدول الاعضاء
الى تأييد موقف مصر تأييدا « شخصيا » ، ودعى مؤتمر القمة العربي الاول
للائتقاد بأنشاص (مصر) في ٢٨ ، ٢٩ من مارس ١٩٤٦ لإعلان هذا
التأييد ، فلما ألغت مصر معاهدة ١٩٣٦ في ٨ من أكتوبر ١٩٥١ كررت
« الجامعة » بقرارها رقم ٣٨٨ مطالبتها بوحدة وادى النيل وبجلاء القوات
البريطانية التام عن مصر .

(ب) في ١١ من يونية ١٩٤٦ أوضحت « الجامعة » بقرارها رقم ٦٣
رغبة النول الاعضاء في أن تحتفظ البلاد العربية التي لم تكن قد انضمت
الى عضوية « الجامعة » بحريتها في العمل لكي تمكن هذه البلاد من الحصول
على استقلالها أو من الانسماج في الامة العربية التي تمد شعوب هذه البلاد
جزء منها .

(ج) عندما القى سلطان مراکش خطابه في ٩ من أبريل ١٩٤٧
بطنجة الذي أعلن فيه استقلال بلاده بإدر أمين عام « الجامعة » فأبرق الى
السلطان مؤكدا تأييده التام له ، ويعود الفضل الى « الجامعة » في تمكين
« مكتب المغرب العربي » من العمل في القاهرة لتوحيد صف قادة الحركات
الوطنية في تونس والجزائر ومراكش .

(د) أوفدت « الجامعة » - عقب مقتل ملك اليمن في عام ١٩٤٨ - لجنة مكونة من ممثل عن كل دولة من الدول الاعضاء وأمين عام الجامعة لتقوم بدراسة الوضع في اليمن كدولة من اعضاء « الجامعة » ، وقد أوصت اللجنة السياسية في اجتماعها بتاريخ ١٧ من مارس ١٩٤٨ بوجوب ادخال اصلاحات معينة في اليمن وبلنوعة الدول الاعضاء الى المساعدة في تحقيق هذه الاصلاحات .

(هـ) لمولجة قرار الحكومة البريطانية بانشاء اتحاد « فيديرال » من السلطنات والامارات والشيخات في محمية عدن التي تعرف تاريخيا باسم « الجنوب اليمنى » - وجهت « الجامعة » في عام ١٩٥٤ احتجاجا الى الحكومة البريطانية اوضحت فيه تأييدها لليمن ، وفي ضوء تحقيق أجرته بعثة أوفدتها « الجامعة » الى منطقة النزاع أوضحت « الجامعة » بقرارها رقم ٣٥٠ في ٣ من ابريل ١٩٥٤ انها على استعداد - بالاتفاق مع اليمن- لان تقسم كل مساعدة ضرورية لدعم موقفها ولوحدة اراضيها .

وقد أصدرت « الجامعة » ، ايضا ، عدة قرارات دالة على موقف موحد في مواجهة مشاكل دولية لا ترتبط ارتباطا مباشرا بالشئون العربية ، وهذه القرارات يمكن أن تترك الانطباع بأن « الجامعة » تتيج بانتظام سياسة دولية منسقة ، وفي دراسة عن « الجامعة » ابرزت القرارات التالية كأمثلة على هذه السياسة :

استقلال اندونيسيا رغم أن هذه الدولة ليست دولة عربية وإن كانت دولة اسلامية كما أنها لم تكن قد انشأت أية علاقات مع « الجامعة » (قرار ٨ من ابريل ١٩٤٦) ، الاعتراف بحكومة كوريا (٢٩ من مارس ١٩٥٠) ، تأييد انضمام النمسا الى منظمة الصحة العالمية (٩ من ابريل ١٩٥٣) تأييد كينيا في كفاحها الوطني (٧ من سبتمبر ١٩٥٣) ، الاهتمام بالاحداث في فينتنام (٢٥ من اكتوبر ١٩٥٦) ، وقد أشير الى المجموعة الافرو - آسيوية للمرة الاولى في قرار من قراراتها الاولى الخاصة باستقلال مراكش (٩ من ابريل ١٩٥٣) ثم عادت « الجامعة » الى اصدار توصيات بانشاء علاقات دبلوماسية واقتصادية وثقافية وثيقة مع الدول الافرو - آسيوية ، وإلى دعوة أعضائها الى الاشتراك دوريا في اجتماعات مشتركة مع هذه الدول داخل نطاق الأمم المتحدة (٢١ من يناير ١٩٥٤ ، ٣١ من مارس ١٩٥٥) .

وقد أبرز وأوضح هذه الدراسة أن من ثمار تكوين هذه المجموعة الافرو - آسيوية في الأمم المتحدة أن اشتركت « الجامعة » في « مؤتمر بانيدونج » . رغم أن هذا الاشتراك لم يكن فعالا الى درجة كافية لأن أمين عام الجامعة اشترك في المؤتمر المذكور كعضو في وفد مصر ، ومفتي فلسطين حضر ذلك المؤتمر كعضو في وفد اليمن ، كما أن ممثلي بلاد المغرب العربي الثلاثة مراكش والجزائر وتونس حضروا كأعضاء في وفد العراق .

وخلال دورات انعقاد « الجامعة » المتتالية اتخذت قرارات عديدة بشأن تنسيق عمل الدول اعضائها في مختلف المنظمات الدولية ، وهذه الجبهة المتحدة التي تضم الآن ثمانية عشر (أصبحت عشرين) صوتا في بعض المنظمات الدولية ميزة هامة استخدمتها الجامعة استخداما كاملا . (١)

ملخص :

بين توقيع بروتوكول الاسكندرية (أكتوبر ١٩٤٤) وحرب السويس (نوفمبر ١٩٥٦) نشأ وعى جديد بالعروبة في العالم العربي . وقد تمثل هذا الوعي في اقتناع « المواطن » العربي بانتصائه الى أمة واحدة : « الأمة العربية » على اختلاف شكل الجامعة التي يعيش فيها : ملكية ، أو جمهورية أو حتى محمية لم تستكمل بعد استقلالها . فقد عاش العرب خلال هذه الفترة تحت زخم الإصلاحات التربوية التي رفعت مستوى التعليم في كثير من أنحاء العالم العربي ، وإعلان الدساتير العربية التي أكدت كل منها أن الدولة التي أصدرته جزء من « الوطن العربي » وأن شعب هذه الدولة جزء من « الأمة العربية » ، وهو ما سوف نعود اليه في الفصل الرابع من هذا القسم ، والكفاح المشترك الذي اضطلعت به الدول العربية أعضاء الأمم المتحدة لتحرير بلاد المغرب العربي وهو ما سوف نعود اليه في الفصل الثالث من هذا القسم ، والتوسع الضخم في وسائل الاعلام التي تلهم القضايا العربية وتنادي بالعروبة بين صحف ومجلات وصل عدد المطبوع منها الى أرقام قياسية ، وإذاعة بما في ذلك « صوت العرب » الذي

(١) ب.ب.ب. قال « الجامعة العربية » بالانجليزية ، القاهرة : المجلة المصرية للثقافة الدولية ، ١٩٦٩ ؛ المجلد ٩٥ ؛ ص ١٠١ .

كان ينطلق من القاهرة ويدوى في كافة أرجاء العالم العربي ليجمع العرب - على اختلاف مناطقهم الجغرافية ونظمهم السياسية وعقائدهم الدينية وأوضاعهم الاقتصادية - حول أجهزة الاستماع . وقد تزايد حجم هذه الوسائل الاعلامية وتضخم حتى وصل - خلال بضعة أعوام قليلة - الى مستوى لم يسبق له مثيل . تحت زخم كل هذه العناصر اكتشف « المواطن » العربي - من خلال هذا الوعي العربي - « ايدولوجية » ديمقراطية عربية ، وهذه « الايدولوجية » - كما تقرر قواعد علم الاجتماع السياسي - « تنتج من صهر واتحاد ثلاثة تيارات مختلفة » . ومتميزة : فكرة سيادة الشعب ، وفكرة المساواة ، وفكرة الحرية الفردية « (١) » .

وإذا بحثنا عن الظروف التي توائم استكمال هذه الديمقراطية المستوحاة من العروبة لوجدنا - ونحن في ذلك نهتدي دائماً بما قرره علماء الاجتماع السياسي - أننا نستطيع التمييز بين ثلاثة أنواع من هذه الظروف . فهناك ، أولاً ، الظروف « المورفولوجية » أي التركيبات الخاصة بالجماعات الانسانية أو السكانية ... فتزايد حجم الجماعات الانسانية يقترن عادة بتقديم نحو تحقيق المساواة بين أفراد هذه الجماعات . . . ويبيح أولاً أن نذكر أن اتساع وامتداد المجتمعات الأهلية يساعدنا على أن نعتنق فكرة وجود جماعة انسانية . يمثلها جميع من يعيشون فيها . ونحن منهم . . . ولكن التطور نحو الديمقراطية يتوقف ، أيضاً ، على ظروف اقتصادية ترتبط بها الى حد ما الظروف « المورفولوجية » التي أشرنا اليها . . . فعل امتداد التاريخ الاثني كله ثبت أن هناك صلة دائمة بين تقدم الصناعة والتجارة وتقدم الديمقراطية والحرية لم تعد الى الظهور في العهد الاقطاعي - بأوروبا - الا بعد نشوء مصدر من مصادر الثروة والنموذ الاقتصادي ، غير الاراضي ، وهذا المصدر الجديد هو التجارة التي ركزت النقود التي حققتها أرباح هذا المصدر بين أيدي التجار وأخيراً يجب أن نحسب أيضاً حساب العوامل « الايدولوجية » أو العقائد الجماعية التي وإن لم تكن من الأسباب الرئيسية (في ارساء قواعد الديمقراطية وتطويرها) فهي من الأسباب الفعالة ، وخاصة إذا كان الامر يتعلق بعقائد

Armand Cavillier : Manuel de Sociologie, tome 2 (Sociologie (١)

Politique), Presses Universitaires.

باريس ، ١٩٦٨ ، ص ٦٢٤ .

دينية أو مذاهب سياسية ، وهما طائفتان تبدوان ، أحيانا ، متشابهتين (١) .

إن الشعوب العربية تمثل ، منذ نهاية الحرب العالمية الأولى وبخاصة عبر الفترة من ١٩٤٤ إلى ١٩٥٦ ، تطبيقا يؤكد هذه المذاهب الاجتماعية - السياسية التي سبق تلخيصها . فوعي العروبة قد غذاه . ونماه . التزايد السريع الذي ربما كان قياسيا في حجم الشعوب العربية ، واكتشاف المصادر المعدنية ذات الموارد الضخمة (وخاصة البترول) في عدة بلاد عربية ، وتقدم الصناعة والتجارة ، ووسائل المواصلات (جوا وبحرا) وأخيرا نضوج الاتجاهات العقائدية للجماعة العربية . دينية ومياسية ، وإبراز أواصر القربى التاريخية والعرقية ... وتبلورت هذه العوامل كلها في الاستجابة الاجتماعية إلى نداء (العروبة) .

(١) المرجع السابق ، ص ٦٣٦ - ٦٤٠ .

الفصل الثالث

كفاح الجماعة « الكونفيدريالي » في سبيل استقلال المغرب العربي

يجمع المؤرخون والدارسون الاجتماعيون للمغرب على أن الاستعمار قد فصل عرب المشرق عن عرب المغرب ، فصلا مصطنعا . يكاد يجافى الطبيعة . (١)

استرد المشرق العربي استقلاله في فترة ما بين الحربين العالميتين ، وظلت بلاد المغرب العربي - الاسلامي الخمس توزع تحت السيطرة الأجنبية ، وامتدت ليبيا - لظروف خاصة - استقلالها بمساعدة « الجماعة العربية » في عام ١٩٤٥ ولكن البلاد الأربعة الأخرى ، تونس والجزائر ومراكش وموريتانيا ، واصلت كفاحها في سبيل تحريرها ، وتوجه قادة حركات التحرير في المغرب الى عرب المشرق معتمدين على مساعدتهم لتحقيق الهدف المشترك ، وهو التحرر من السيطرة الأجنبية ، ومستوحين هذه المساعده من العوامل الاجتماعية - السياسية التي توحد الشعوب العربية في المشرق والمغرب معا ، وكما اشرنا سابقا ، فإن هذه العوامل الاجتماعية - السياسية نفسها هي التي قنعت العناصر الأساسية لفكرة التجنح العربي التي اكتمل ميثاق المؤتمر العربي بالقدمس (١٩٣١) الذي نادى

(١) Recherches des fondements économiques de l'intégration au Magh-

reb ; L'Unité Maghrébine, C.N.R.S. ٢٢ ص ١٩٧٢ ؛ ابن يوسف ، بلويس ، ١٩٧٢ ؛

يوجب تضافر الجهود العربية لتحقيق استقلال ووحدة البلاد العربية دون
تفرقة بين المشرق والمغرب ، وقد ركز البيان الذي أعلنته اللجنة الوطنية
في سوريا (١٩٣٦) على حدود « الوطن العربي » اذ أوضح انه يمتد من
المحيط الأطلسي غربا الى خليج البصرة شرقا ، كما أن قانون « الاتحاد
العربي » الذي اتخذ القاهرة مقرا له قد نص صراحة على أن « الاقطار العربية
هي الى جانب اقطار المشرق : ليبيا وتونس والجزائر ومراكش وسمائر
البلاد التي لفتها العربية (الفصل الخامس من القسم الثاني) ، وعلى
المستوى الحكومي الدولي لم يتردد رئيس الوزارة السورية ، أثناء الاجتماعات
التي سبقت توقيع بروتوكول الاسكندرية (١٩٤٣) ، في أن يؤكد أن
الوحدة العربية يجب أن تشمل كل البلاد العربية كما يوضحها النشيد
الوطني العربي ، أي أن هذا « الوطن العربي » يمتد من دمشق الى بغداد ،
ومن نجد الى اليمن والى مصر وتطوان .

وقد أبرزت دراسة عن الاتجاهات الوطنية في المغرب ان جامعة
الدول العربية التي أنضمت في مارس ١٩٤٥ قد رحبت بعمل فريق من
مهاجري شمال افريقيا الى القاهرة الذين نظموا عقد مؤتمر عن الشمال
الافريقي بالاشتراك مع « جبهة الدفاع عن شمال افريقيا » (١٩٤٥) وأن
« الجامعة » قد اهتمت مرات عديدة بالمغرب وطالبت بتحريره .

وفي فبراير ١٩٤٧ عقد مؤتمر عن المغرب العربي بالقاهرة ولم يكند
ينقضي وقت قصير حتى أصبحت هذه المدينة مركز التقاء عدد من رجال
السياسة الذين كونوا قبل انقضاء ذلك العام لجنة لتحرير المغرب
العربي . (١)

١ - الجامعة واستقلال مراكش :

بعد اجتماع عقده اللجنة السياسية لجامعة الدول العربية في شهر
مارس ١٩٥١ بناء على تقارير وضعت عن التناذير المنيعة التي استخدمت
لقمع المظاهرات الوطنية في مراكش قنمت مصر والعراق ولبنان والاردن
وسوريا واليمن احتجاجا الى الحكومة الفرنسية التي حاولت تكذيب ما ورد
بتلك التقارير . (٢)

(١) المرجع السابق ص ١٠ - ١١ .

(٢) عبد الحيد خالد ، المجلة العربية للقانون الدولي ، ١٩٥٤ ، ص ٤١ .
The Question of Morocco.

وفي ١٥ من أكتوبر ١٩٥٢ قررت اللجنة العامة بالأمم المتحدة - بناء على طلب مصر والعراق ولبنان والبرية السعودية وسوريا واليمن - التوصية بإدراج المسألة المراكش في جدول أعمال الجمعية العامة .

وفي ١٦ من أكتوبر قررت الجمعية العامة التوصية بإدراج المسألة في جدولها . وفي ١٧ من أكتوبر قررت الجمعية العامة إحالة المسألة إلى اللجنة الأولى .

تصريح لبنان أمام الأمم المتحدة ، ١٣ من ديسمبر ١٩٥٢ :

وقد قرر ممثل لبنان أمام هذه اللجنة في ١٣ من ديسمبر ١٩٥٢ :

« في عام ١٩٢٤ اعترفت محكمة النقض الفرنسية وهي أعلى الهيئات القضائية الفرنسية بالسيادة المراكشية . وفي عام ١٩٥٢ اعترفت بها محكمة العدل الدولية أعلى الهيئات القضائية الدولية . كما اعترف بها أيضا السيد « شومان » وزير الخارجية الفرنسية أثناء الدورة الحالية للجمعية العامة . وأمام هذا الاعتراف يكون انتهاكها بواسطة سلطة الحماية أساسا لاستعمال الحق . وقد استخلص السيد بوليتيس هذا التعبير في المحاضرات التي ألقاها عام ١٩٥٢ بأكاديمية القانون الدولي يلاهي أذ قرر انه إذا استخلصت دولة حرية غير منظمة للاعتداء على حرية مماثلة في دولة أخرى فإن التشاور بينهما لا يقيس مادام أحد الطرفين متعارضا مع الآخر في تبرير مسلكه أو لتأييد مطلبه بشأن الحرية التي لا رقابة عليها » (١)

تصريح مصر أمام الأمم المتحدة ، ١٣ من ديسمبر ١٩٥٢ :

وفي نفس الجلسة صرح ممثل مصر أمام نفس اللجنة « لا يجب أن ننسى أن مراكش قبل الحماية وبعدها دولة ذات سيادة . فقد قال المارشال « ليوتي » (المندوب السامي الفرنسي بمراكش) في نوفمبر ١٩١٩ كلمته المعروفة : ان مراكش دولة مستقلة ضمنت فرنسا حمايتها ولكنها بقيت تحت سيادة السلطان بوضعها الخاص . وأول شروط الدور الذي على أن أؤديه هو أن أضمن سلامة هذا النظام واحترام هذا الوضع . وقد دعا المارشال إلى تأكيد هذا الوضع في عام ١٩٢٠ عندما صرح : ان الفرنسيين قد وجدوا في مراكش دولة وشعبا ، ومعاملة الحماية تحترم

Nations Unies : Documents officiels de l'Assemblée Générale, septième session, Première Commission.

س ١٨٧ .

سيادة مراكش وإقليميتها القانونية في القانون الدولي . وهذه الحقيقة أقرتها محكمة العدل الدولية بحكمها الصادر في ٢٧ من أغسطس ١٩٥٢ في القضية الخاصة بحقوق رعايا الولايات المتحدة الأمريكية في مراكش ، إذ ورد في هذا الحكم : أن الخصوم متفقون على التسليم بأن الوضع في مراكش - كما تقرر بمقتضى اتفاقية الجزيرة في ٧ أبريل ١٩٠٦ - يقوم على احترام المبادئ الثلاثة المنصوص عنها في ديباجة الاتفاقية : سيادة واستقلال عظمة السلطان وسلامة دولته والحرية الاقتصادية بدون أية -تفرقة - قررت المحكمة أيضا أن الحكومة الفرنسية لا تنازع في أن مراكش - حتى تحت الحماية - قد احتفظت بشخصيتها كدولة في القانون الدولي ، وأنه طبقا لمعاهدة « فاس » قد ظلت مراكش دولة ذات سيادة . وقد صرح النقيب « نيجيل » في عام ١٩٤٩ أمام مؤتمر المحامين في الدار البيضاء بأن طابع النظام الحالي في مراكش هو امتهان تام للحرية الشخصية . والاحترام الواجب لمبادئ ولنصوص اتفاق الجزيرة قد رفع الصوت بالناداة به الرئيس تيودور روزفلت مخاطبا الشعب الأمريكي عند نشر الاتفاقية في عام ١٩٠٦ : كل مادة وكل نص يجب أن يحترم وأن ينفذ بحسن نية (١) .

تصريحا العراق أمام الأمم المتحدة ، ١٥ ، ١٦ من ديسمبر ١٩٥٢ :

وأمام نفس اللجنة أوضح ممثل العراق بجلسته ١٥ من ديسمبر ١٩٥٢ : « من الطبيعي أن تطلب ثلاث عشرة دولة مسالة لها صلات بالشعب المراكشي من الأمم المتحدة أن تتدخل . ولا يستطيع أحد يدعى العضوية في العالم المتحضر المصري أن يجهل أن هذا الوضع يخل بالامن وبالطائفة . والقلق الذي تحدث عنه ممثل مصر والذي ساد القاهرة عقب حوادث المغرب واضح في جميع البلاد العربية والإسلامية وفي جميع العالم المتحضر . فهو إذن وضع دولي يجب أن تحسب هيئة الأمم المتحدة حسابه . »

وفي ١٦ من ديسمبر ١٩٥٢ أمام نفس اللجنة عاد ممثل العراق فأكّد أن دولته تربطها بمراكش روابط قديمة من الحضارة ، واللغة ، والدين ، ولذا فلا يمكن ألا تكثرث لمصير المراكشيين . أن شعوب شمال إفريقيا تكافح في سبيل حريتها . أن الوطنيين قد رجوا الجامعة العربية

(١) المرجع السابق ، ص ٢٦٨ .

أن تتدخل باسمهم ، ولكن فرنسا لم تجب الجامعة العربية • كما كان تدخل الدول الصديقة عيثا •

ولما عرض الامر على الامم المتحدة فى دورة الجمعية العامة الاخيرة تقرر تأجيل نظر هذه المسألة • وفى هذه الدورة لم تطلب الدول اعضاء الجامعة العربية فحسب نظرها أمام الجمعية العامة بل انضمت اليها دول أخرى اسيوية وافريقية • واذا كان الواقع الراهن فى العالم أن أما ضعيفة قد نالت مع ذلك استقلالها فليس هناك ما يبرر رفض استقلال مراكش • (١)

قرار الجمعية العامة للامم المتحدة ، ١٩ من ديسمبر ١٩٥٢ وتصريح العراق واليمن :

وفى ١٩ من ديسمبر ١٩٥٢ وافقت الجمعية العامة على القرار التالى :
• بعد بحث المسألة المراكشية طبقا للاقتراح المقدم من الثلاث عشرة دولة فان الجمعية العامة :

ادراكا لواجب أن تنمو بين الأمم علاقات الصداقة المبنية على احترام مبدأ تساوى حقوق الشعوب وحققها فى تقرير مصيرها ، واعتبارا بأن هيئة الامم المتحدة - مركز التنسيق بين جهود الامم نحو مصافرها المشتركة طبقا لاحكام الميثاق - يجب أن تعمل جاهدة لاستبعاد كل الاسباب وكل العوامل التى تثير سوء الفهم بين الدول الاعضاء •• لى تعيد بذلك تأكيد المبادئ العامة الخاصة بالتعاون وحفظ السلم والامن الدوليين •

١ - تبدي ثقها فى أن الحكومة الفرنسية - طبقا لسياستها التى اعلنتها - ستعمل جاهدة على اجابة الشعب المراكشى ، الى مطالبه بشأن الحريات الرئيسية طبقا لاهداف ومبادئ الميثاق •

٢ - تبدي أملها فى أن الطرفين سيتايان بدون تأخير مفاوضاتهم بفرض تنمية الانظمة السياسية المرة للشعب المراكشى مع مراعاة الحقوق والمصالح الشرعية طبقا للمبادئ والعرف فى القانون الدولى ، (٢) •

(١) المرجع السابق ، ص ٢١٠ - ٢١٢ •

(٢) الامم المتحدة ، القرارات التى أصدرتها الجمعية العامة فى دورتها السابعة فى الفترة بين ١٤ من أكتوبر ، ٢١ من ديسمبر ١٩٥٢ ، ص • •

وفي ١٩ من ديسمبر ١٩٥٢ أضاف ممثل العراق : ليست الصلات الدينية ، والثقافية ، والتاريخية التي تربط شعبي وبلدي بمراكش هي السبب فحسب الذي دعانا الى أن نتمنى استقلال مراكش ، وانما بصفة خاصة لان المراكشيين شعب يلتهم إيماننا بالحرية . وقد استمد ثقافته من آسيا وعاش تاريخا مجيدا ولم يتوقف المراكشيون قط عن الكفاح في سبيل حريتهم . وحقهم في هذه الحرية لاشك فيه اطلاقا عندنا . واذا تمسكنا بمبادئ الميثاق واذا وجهت العلاقات الدولية على أساس المساواة بين البشر والكرامة الانسانية ، فان مراكش يجب أن تكون اليوم دولة مستقلة (١) .

وفي نفس الجلسة قرر ممثل اليمن : ان القرار الذي أصدرته هذه الجمعية هو كما يمكن ان تشعروا متردد وهزيل ، ومع ذلك فقد صوتنا له . ان وفد اليمن قد صوت الى جانب هذا القرار الهزيل لكي يستمر هيئتنا الدولية . . لاننا لا نود أن نفقد الامل في هيئة الأمم المتحدة . نحن بلاد الشرق ، البلاد التي ليست من الدول المظلمة نود أن نحفظ بايماننا بهذه الهيئة وأن نقف موقفا إيجابيا . لهذا السبب وحده . . صوتنا الى جانب مشروع قرار الدول الاحدى عشرة (٢) .

تصريحا مصر وسوريا ، ٨ من أكتوبر ١٩٥٣ :

وفي ٧ من أكتوبر ١٩٥٣ لفت ممثل مصر نظر اللجنة الاولى الى ان « كل المحاولات التي بذلت لحمل الحكومة الفرنسية على تبني سياسة القمع قد خابت . ان شعوب افريقيا وآسيا ، ادراكا للروابط الوثيقة التي تربطها بالامة المراكشية وتأثرا بايمانها الذي لا يتزعزع في هيئة الأمم المتحدة ، قد اتجهوا الى هذه الهيئة التي تستطيع وحدها ان تعمل على سيادة السلم والعمل في العالم » (٣) .

وفي نفس الجلسة قرر ممثل سوريا أن مجموع المعاهدات الخاصة بمراكش من جهة والميثاق من جهة أخرى يكونان نظاما قانونيا وسياسيا

(١) الأمم المتحدة ، الوثائق الرسمية للجمعية العامة ، الدورة السابعة ، ص ٤٤٨ .

(٢) المرجع السابق ، ص ٤٤٩ .

(٣) الأمم المتحدة ، الوثائق الرسمية للجمعية العامة ، الدورة الثامنة ، اللجنة الاولى ، ١٦ سبتمبر - ٧ ديسمبر ١٩٥٣ ، ص ٢١ .

يتضح منه أن اختصاص فرنسا بهذه المسألة لا قيمة له . من المؤكد أن فرنسا تستطيع أن تقول أن الحكومة المراكشية ليست ممثلة في هيئة الأمم المتحدة . ولكن ما هو أكثر أهمية أن شئون مراكش قد اقلقت السلم الدولي عدة مرات ، وخاصة في عام ١٩٠٧ . كما أن ست عشرة دولة إفريقية وآسيوية تمثل - مع الدول التي تؤيدها - أكثر من نصف العالم. قد رأوا أن المسألة المراكشية سبب للتوتر الدولي (١) .

تصريح العربية السعودية لعام الأمم المتحدة ، ١٣ من أكتوبر ١٩٥٣ :

وأمام نفس اللجنة استند ممثل العربية السعودية بجلسته ١٣ من أكتوبر ١٩٥٣ على أقوال لعدد من الشخصيات الفرنسية البارزة كادجارلور ووزير المالية في عدد مارس ١٩٥٣ من مجلة « نيف » وفرانسوا ميران ووزير الدولة في عدد ٥ من سبتمبر من مجلة « ماتش » والجنرال « جريوم » المقيم العام الفرنسي بمراكش في صحيفة « لوموند » بتاريخ ٢٥ أغسطس والجنرال « جوان » نقلا عن كتاب « لاندو » عن مراكش والجنرال « بويه د لا تور » في صحيفة « لوبويل » بتاريخ ٢٥ من يونيو ، وأن هذه التصريحات تبرز بما لا يدع سبيلا للشك أن خلع السلطان كان من عمل الحكومة الفرنسية وأن المراكشيين الذين زعم أنهم طالبوا به إنما كانوا صنادع طيعه بين أيدي السلطات الفرنسية (٢) .

تصريح لبنان ، ١٥ من أكتوبر ١٩٥٣ : الحركة الوطنية في مراكش تعطي بتأييد الحركات الوطنية العربية :

وفي ١٥ من أكتوبر ١٩٥٣ صرح ممثل لبنان أمام نفس اللجنة أن في مراكش حركة وطنية تستفيد من تأييد الحركات الوطنية الإفريقية والآسيوية . وهدف هذه الحركة هو استقلال البلاد . أن المسألة المراكشية والمسألة التونسية تضمان مشاكل عامة في مجال العلاقات بين المسيحية والاسلام . والحكمة تناهض أولئك الذين يتخذون القرارات السياسية الكبرى أن يصلحوا حركة الاستقلال في نطاق الأمل القوي في أن مراكش المستقلة ستقرر بحرية أن تنشئ صلات وثيقة بالغرب وخاصة بفرنسة

(١) المرجع السابق ، ص ٢٧ .

(٢) المرجع السابق ، ص ٤٢ .

وأسبانيا والولايات المتحدة الأمريكية • وكل سياسة بشأن الاستقلال والديموقراطية تبنى على غير هذه المبادئ لا تدرك حقيقة الحركات الروحية الكبرى التي انطلقت في آسيا وأفريقيا (١) •

استقلال مراكش (للمملكة المغربية) ، ٢ من مارس ،
٧ من أبريل ١٩٥٦ : الانضمام إلى الجامعة العربية ،
أول أكتوبر ١٩٥٨ :

وفي ٢ من مارس ١٩٥٦ وقع في باريس التصريح المشترك المراكشي الفرنسي الذي ألقى معاهدة الحماية المفروضة في ٣٠ من مارس ١٩١٢ وأقر أن الطرفين وقد تحقق لديهما - لما اجتازه المغرب من التطور في ميدان الرقي - أن عقد الحماية المبرم في فاس والمؤرخ في ٣٠ مارس ١٩١٢ قد أصبح لا يتلاءم ومقتضيات الحياة العصرية ، وأنه لا يمكن من الآن فصاعدا للعلاقات الفرنسية المغربية أن تبقى خاضعة لمقتضيات بنوده •

وبناء على ذلك فإن حكومة الجمهورية الفرنسية تؤكد علانية إعترافها باستقلال المغرب الذي يقتضي بالأخص دبلوماسية وجيشا كما تؤكد عزمها على أن تحترم وحدة تراب المغرب المضمونة بحكم المعاهدات الدولية وتعمل على احترامها •

وفي ٧ من أبريل ١٩٥٦ وقع التصريح المشترك المراكشي - الأسباني الذي ألقى معاهدة ١٢ من مارس ١٩١٢ واتفاق مدريد الموقع في ٢٧ من نوفمبر من نفس العام وقد تضمن هذا التصريح الاعتراف باستقلال مراكش (المغرب) ووحدة أراضيه •

وفي أول أكتوبر ١٩٥٨ انضمت المملكة المغربية إلى جامعة الدول العربية فأصبحت الدولة العاشرة من دول الجامعة •

ب (الجامعة واستقلال تونس ، ١٩٥٢ :

في ٣٠ من يناير ١٩٥٢ وجه ممثلو العربية السعودية ومصر والعراق ولبنان وسوريا واليمن الرسالة الآتية إلى رئيس مجلس الأمن جاء فيها :

« ان الموقعين على هذه الرسالة قد جاسم من مصادر مختلفة وخاصة من ممثل الحكومة التونسية الموجود الآن بباريس ما يدل على الطابع الخطير

(١) المرجع السابق ، ص ٦٦ - ٦٧ •

جدا للوضع السائد بتونس في الوقت الحاضر ، وهم يعلمون قلقهم العميق من الاخبار المفزعة التي تشير الى تسخّل عسكري وإلى القبض على قادة الشعب ، وهي اجراءات تكون في رأيهم تهديدا للسلم والأمن الدوليين . وقد اخطر ممثلون لدول اريقية - آسيوية رئيس الجمعية العامة مرتين بهذه المسألة وطلبوا أن يستخدم وساطته لازالة التوتر الحالي . ولما كانت حوادث تونس مستمرة كسبب للقلق فإن الموقعين يرون من واجبهم مصلحة السلم والأمن وحقوق الانسان أن يرجوكم لفت نظر أعضاء مجلس الأمن الى العواقب الوخيمة التي يهدد استمرار الوضع الحالي باثارتها » . (١)

رسالة مصر والعراق والسعودية واليمن الى مجلس الأمن ، ٢ من ابريل ١٩٥٢ :

وفي ٢ من ابريل ١٩٥٢ وجه ممثلو مصر والعراق والعربية السعودية واليمن الرسالة التالية :

« بناء على طابع السرعة الذي تحمله هذه المسألة فإن من المهم ان يجتمع مجلس الأمن فورا لدراستها واتخاذ الاجراءات التي نص عليها الميثاق لوضع حد لها » . وطلبوا - طبقا للمادة ٣٧ من اللائحة الداخلية لمجلس الأمن - ان يدعوا للاشتراك في مناقشة المسألة أمام المجلس » .

وقد أرفق الموقعون من ممثلي الدول العربية بهذه الرسالة مذكرة إيضاحية جاء فيها :

« ان التوتر يتزايد في البلاد الآسيوية والأفريقية . فالشعوب تشعر شعورا واضحا بأن سيطرة الدول الاستعمارية على البلاد والشعوب الضعيفة ليس لها أي مبرر خلقى كما انها تتنافى مع روح عصرنا . فإذا لم يتخذ اجراء لتحسين الوضع الدقيق الذى يسود تونس في الوقت الراهن ، فإن هذا الوضع ستكون له عواقب وخيمة جدا لدى جميع الشعوب التي تؤمن بمبادئ الحرية والديمقراطية ، وعلى الأخص بين شعوب آسيا وأفريقيا التي ترى في هذه المبادئ آخر فرصة لخلاصها والتي مسووف لا تتردد اذ ذاك في أن تفقد إيمانها بأهداف هيئة الأمم المتحدة . ان التوتر الشديد وعدم الاستقرار اللذين في تونس يثيران الى حد كبير قلق

(١) المجلة العربية للقانون الدولي ، ١٩٥٢ ، ص ٣٠٠ - ١ .

حكومتى وشعب بلدى • ولما كانت حكومتى تخشى العواقب الوخيمة التى يمكن أن تنتج اذا لم يبحث مجلس الأمن القضية بحثا كاملا ، فانها تعلق اعظم الاهمية على الطلب الذى تضمنته الرسالة الموجهة الى رئيس مجلس الأمن ، والتى اوفقت بها هذه المذكرة • وحكومتى مقتنعة بأن مجلس الأمن اذا بحث بلا ابطاء الوضع فى تونس واتخذ الاجراءات المناسبة فانه يسهم اسهاما عظيما فى تيسير تفاهم أفضل بين الشعب التونسى والشعب الفرنسى كما أنه يرضى التطلعات الوطنية التونسية ويؤكد بذلك نفس الاسس التى تقوم عليها هيئة الأمم المتحدة » (١).

تصريح مصر امام الأمم المتحدة ،

٦ من ديسمبر ١٩٥٢ :

وفى ٦ من ديسمبر ١٩٥٢ صرح ممثل مصر امام اللجنة الأولى : انه خلال الحرب العالمية الثانية قد قطعت مجموعة الشعوب الحرة على نفسها عهدا رسمية للشعوب المضطهدة • وقد ألهمت مبادئ ميثاق الاطلنطى التى أكدت اتفاقيات يالتا ويوتسدام روح الكفاح والجهاد الحربى لدى جميع الشعوب المستعمرة والتابعة بأمل أن تشرق حياة حرة مستقلة يعيشونها على انقراض الجرائب والمقابر بعد أهوال ستة أعوام • وهكذا حوى الشعب التونسى نصر الحلفاء فى عام ١٩٤٥ كفجر عهد جديد بعد أن تكبد تضحيات ثقيلة فى سبيل قضية الحرية ، وروى ساحات المعركة بدم سبعين ألف جندي من أبنائه • ان الأهداف التونسية قد حلدها رئيس الوزارة التونسية فى المذكرة التى قسمها فى ٣١ من أكتوبر ١٩٥١ الى وزير الخارجية الفرنسية ، فبعد أن أعلن أن الاستقلال الداخلى يجب ان يعنى تمتع تونس بسيادتها الداخلية وبحكومة ذاتية وتطوير أنظمتها طبقا لاهليتها الخاصة طلب رئيس الوزارة التونسية أن تحدد فى أقصر وقت ممكن خطة ثلاثية للأنظمة الحكومية والتشريعية والإدارية ، أى تحقيق :

— الانسجام والتناسق فى الحكومة التونسية •

— انشاء هيئة نيابية تضع القوانين وتراقب الحكومة فى ادارتها وميادتها العامة •

— اقرار وضع قانونى للسلطة العامة يتفق مع النظام الجديد •

(١) المرجع السابق ، ص ٣٠١ - ٣٠٢ •

ولم تجب الحكومة الفرنسية على هذه الطلبات المعتدلة الا في ١٥ من ديسمبر ١٩٥١ ، فثارت مجرد دفع بعدم قبول الطلبات التونسية الثلاثة . ورفضت مبدأ الاستقلال الداخلي بتمسكها بإيجاد سيادة ثنائية - فرنسية - تونسية لمحاولة تبرير اشتراك الفرنسيين في ادارة شؤون البلاد على عكس ما تنص عليه معاهدة الحماية التي أقرت لتونس بسيادة تونسية موحدة . الى جانب أن فرنسا تمسكت بصلة تربطها بتونس برباط حاسم ، او بتعبير آخر حاولت أن تستمر على وضع الحماية والتدخل من وعودها . لا يجب أن نظن فرنسا أنها مقدمة للمحاكمة للدفاع عن تهم موجهة اليها . بالعكس ان هيتتنا يجب أن تعمل جاهدة على إيجاد حل معقول وعمل لمشكلة خطيرة تهدد بالعصف بالعلاقات الودية والتقليدية - التي تربطها بالعالم العربي . ان كل محاولة لاستمرار سيطرة شعب على آخر محكوم عليها بالفشلة في عالم تطالب فيه الشعوب المضطهدة بحقوقها في الاستقلال وتمارس فيه الشعوب التي كانت من قبل تحت السيطرة الاستعمارية حقوقها في السيادة . ليس في الامكان وقف سير الزمن . ومن الواضح أن وفد بلادى يمتنى تسوية سلمية للمسألة ولكنه يرغب في الا يتناهى هذا الحل مع مبادئ الميثاق ، بل يكون تسوية تفتح عهد صداقة مثمرة بين شعوب شمال أفريقيا وفرنسا ويسم تعاونهم في خدمة السلم في نطاق المساواة والمحبة (١) .

تصريح العراق امام الأمم المتحدة ،

١١ من ديسمبر ١٩٥٢ :

وامام نفس اللجنة بدأ ممثل العراق في ١١ من ديسمبر ١٩٥٢ بقرأة برقية مرسله من رئيس البرلمان الليبي الى أمين عام الجامعة العربية . الذى كان يحضر جلسة اللجنة المذكورة كمراقب . وفي هذه البرقية يندى الشعب الليبي تأييده للجهد المبذولة لكي ينال الشعب التونسى استقلاله . كما ان البرقية تضيف أن البرلمان الليبي يطالب بالاستقلال التام لمراكش وتونس وان مما يتعرض للخطر في هذه القضية ليست هيبة الأمم المتحدة فحسب بل الفكرة الرئيسية عن كرامة الانسان والعلاقات بين الشرق والغرب . ان شعوب آسيا وأفريقيا قد استيقظت من سباتها فاما ،

(١) الأمم المتحدة ، ادلة الاعلام ، نشرة صحفية ب - م ٢٤٥٥ .

احترام لمصالح جميع الشعوب واعتراف بها وإما حوة أكثر عمقا تفصل
شعوب آسيا عن الدول الغربية . (١)

تصريح لبنان أمام الأمم المتحدة ،

٢١ من أكتوبر ١٩٥٢ :

وفي ٢١ من أكتوبر ١٩٥٢ ألقى ممثل لبنان أمام اللجنة الأولى بياناً جاء فيه : « إن الملاحظات تثبت أن باي تونس إنما عهد إلى فرنسا بممارسة بعض حقوقه فحسب فالمعاهدتان المعقودتان تعترفان صراحة بسيادة الباي . وقد قرر « انصريه جوليان » في كتابه « شمال إفريقيا على الطريق » أن معاهدة « المرمي » لا تتضمن قط تنازل الباي عن سيادته ولا إناة غيره فيها . وقد تضمن التقرير الذي قدمه المارشال « ليوتي » في ٣ من ديسمبر ١٩٢٠ رأيه في الحماية : فالبلد المحمية تحتفظ بأنظمتها وتحكم نفسها وتدير شئونها بنفسها وبواسطة أجهزتها الخاصة وتوضع تحت إشراف دولة أوروبية بالنسبة للتبثيل الخارجي وتنظيم جيشها وماليتها وتنميتها الاقتصادية . فعنده إن الحماية مجرد الإشراف دون الإدارة المباشرة ودون أية ممارسة لسيادة ثنائية . وقد قرر الأستاذ « جوليان » في كتابه أن هذا التفسير الفقهي قد اعتمد عنه كثيراً التطبيق العملي . فإن فرنسا قد طبقت الإدارة المباشرة وتركت للقانونيين فيما بعد تبرير الأمر الواقع ! إن وفد لبنان كغيره من الوفود الأخرى قد اعتزم أن يتابع جهوده في سبيل نصرة مبادئ الميثاق . إن شعب تونس من حقه أن ينال استقلاله وسيادته . إنها مبادئ الميثاق التي تطالب الجمعية العامة بالاعتراف بها . ولذلك يقتضى الإسراع باتخاذ الإجراءات التالية :

١ - إيقاف الإجراءات العرفية الاستثنائية لكي يضمن للشعب التمتع بالحريات العادية في الاجتماع وإبداء الرأي .

٢ - عفو سياسي عام من جميع الزعماء المسجونين أو المنفيين أو المشردين في أنحاء العالم الأخرى .

٣ - إنشاء أنظمة دستورية ديمقراطية تسمح بالتجهيد لإجراء انتخابات على أساس الانتخاب المباشر .

(١) الأمم المتحدة ، الوثائق الرسمية للجمعية العامة ، الدورة السابعة ، ١٤ أكتوبر - ٢١ ديسمبر ١٩٥٢ ، ٢٤ فبراير - ٢٣ أبريل ١٩٥٢ ، ص ٣٦١ - ٣٦٢ .

٣ - زيادة المسئولية السيامية اليهود بها الى التونسيين وإجراء
مفاوضات بين فرنسا وممثل تونس الحقيقيين بقصد إنهاء التوتر الحالي
وأعادة السلم والرفاهية - (١)

تصريح العربية السعودية أمام الأمم المتحدة ، ٢٢ من أكتوبر ١٩٥٣ :

وفي ٢٢ من أكتوبر ١٩٥٣ صرح ممثل العربية السعودية أمام نفس
اللجنة : ان الحوادث التي وقعت بين فرنسا وتونس في عامي ١٨٨١ ،
١٨٨٣ يعرفها الجميع ولكن القليلين مع ذلك هم الذين يعرفون ان المبرور
المزعوم للتدخل العسكري الفرنسي في تونس لم يكن له من سند الاخلاف
بين جزائري وتونسي على ملكية بقرة كما يقرر « بروجلي » « رامسسل
« التاييم » في كتابه « حرب قرطاج الأخيرة » ، تونس ماضيها وحاضرها ،
كما ان الرسالة المؤرخة في ٥ من مايو ١٨٨١ التي وجهها باي تونس الى
وزارة خارجية بريطانيا وغيرها من الدول ونشرت في « الكتاب الأصفر »
قد اشارت الى أنه رغم ان الفرنسيين قد ادعوا أنهم ما قصدوا الا معاقبة
قبيلة حير التونسية عن أعمال سرقة مزعومة نسبت اليها على الحدود
الجزائرية فانهم احتلوا مدينة « الكاف » واتجهوا الى « باجة » ، ثم وصلوا
الى ثغر بنزرت . وفي نفس الرسالة دعا الباي الممثلين القنصليين في
تونس ليشهدوا على جهوده الرامية الى تقديم الترضية للحكومة الفرنسية
في موضوع قبيلة « حير » . وفي رسالة من وزير الخارجية البريطانية ،
لورد جراڤيل - نشرت في نفس الكتاب الأصفر - يشير الى أنه قد فهم
تماما أن هدف الفرنسيين لم يكن معاقبة إحدى القبائل المتمردة وانما
انشاء نظام شبيه بالحماية ، ولو أن الحكومة الفرنسية تدعي ان ذلك لم
يكن قصدها . (٢)

تصريح العراق أمام الأمم المتحدة ، ١١ من نوفمبر ١٩٥٣ :

وأكد ممثل العراق أمام الجمعية العامة في ١١ من نوفمبر ١٩٥٣ :
« بعد أن أعلننا أن انتهاك حق شعب ما في التمتع باستقلاله يبرر تدخل

(١) الأمم المتحدة ، الوثائق الرسمية للجمعية العامة ، الدورة الثامنة ، اللجنة
الأولى ، ١٦ من سبتمبر - ٧ من أكتوبر ١٩٥٣ ، ص ٨٤ - ٨٥ .
(٢) المرجع السابق ، ص ٩٥ .

الأمم المتحدة بالقوة ، فإن الجمعية العامة لا يتسنى لها الآن أن تحرم شعبا من حقه في التطلع الى الحرية والاستقلال . فليس هناك ما هو أشد اضعافا لهيئتنا ولايمان الشعوب في الدول الكبرى من هذا التفاوت في الاهتمام بالمسائل التي لها طابع جوهري واحد اننا نأمل مخلصين أن تقر الجمعية العامة مشروع القرار المعروض عليها حتى لاتشعر شعوب شمال أفريقيا بخيبة الأمل وبأن هذه الهيئة قد تخلت عنها » (١) .

وقد بحث مجلس الأمن المسألة التونسية في ثلاث جلسات خلال شهر ابريل ١٩٥٢ .

وتولت دول الجامعة مهمة الدفاع « الكونفيدريالى » الاجماعى في خريف ١٩٥٣ عن مسالتي مراكش وتونس الا ان الأمم المتحدة اكتفت باصدار القرار الآتى :

« ان الأمم المتحدة توصي فرنسا بالدخول في مفاوضات مباشرة مع تونس ومراكش بقصد إعادة الحقوق والمصالح الشرعية الى شعبيهما على أساس العرف والاحكام المقررة في القانون الدولى . وهذه المفاوضات يجب أن تدور في جو من الثقة وحسن النية والاحترام المتبادل ، والنزاع الحالى يجب أن يسوى على أساس روح الميثاق . ويجب أن تمتنع فرنسا عن أى عمل أو إجراء يمكن أن يتفاقم معه التوتر القائم » .

استقلال تونس ، ٢٠ من مارس ١٩٥٦
الانضمام الى الجامعة العربية ، اول أكتوبر ١٩٥٨ :

وفي ٣ من يوليو ١٩٥٥ وقعت تونس مع فرنسا اتفاقية نص فيها على ان :

« الاتفاقات الحالية تكون كلا واحدا وهي تقرر بين فرنسا وتونس تعاوننا معا عازمتان على توثيقه وتنميته في جميع الميادين » .
ونصت على أنه :

« يبقى العمل جاريا بالمعاهدة المبرمة في ١٢ من مايو ١٨٨١ في العصر السعيد وبالاتفاقيات المبرمة منذ ذلك التاريخ بين الجمهورية الفرنسية وجمالة باى تونس . أما المادة الأولى من اتفاقية المرسى فقد ألغيت » .

(١) الأمم المتحدة ، الوثائق الرسمية للجمعية العامة ، الدورة الثامنة ، ص ٢١٢

وفي ٢٠ من مارس ١٩٥٦ عقد اتفاق بين تونس وفرنسا نص على سيادة الشعب التونسي الكاملة وعلى المساواة بين الدولتين ، وعلى إلغاء المعاملة التي كانت مفقودة في ١٢ من مايو ١٨٨١ باعتبار أنها لم تعد كافية بتنظيم الصلات الفرنسية والتونسية ، وعلى إلغاء الأحكام التي تضمنها اتفاق ٢ من يونيو ١٩٥٥ والتي تتعارض مع وضع تونس الجديد كدولة مستقلة ذات سيادة أو على تعديل تلك الأحكام . كما نص هذا الاتفاق على أن تونس تمارس مسؤولياتها في الشؤون الخارجية وفي الأمن والدفاع وإنشاء جيش وطني تونسي .

وفي ١٢ من نوفمبر ١٩٥٦ قبلت تونس في عضوية الأمم المتحدة ، وفي أول أكتوبر ١٩٥٨ قبلت في عضوية جامعة الدول العربية فأصبح عدد الدول الأعضاء أحد عشرة .

(ج) الجبهة واستقلال الجزائر ، القاهرة ملق . « جبهة التحرير الوطني » ١٩٥٧ ، انضمام « الحكومة المؤقتة للجمهورية الجزائرية » للجامعة العربية ، ١٩٥٩ :

كان إنشاء حكومة جزائرية في المنفى نتيجة لتطور في الحركة الوطنية بهذا القطر العربي .

في يوليو ١٩٥٤ انقسمت « حركة انتصار الحريات الديمقراطية » المعروفة باسم M.T.L.D. الى فريقين : فريق المصاليين أنصار رئيس الحركة مصالي الحاج وفريق المركزيين أنصار تركيز السلطة في اللجنة المركزية .

وقد خاب أمل فريق من المجاهدين الشبان الذين لم يكونوا أعضاء في أي من الفريقين المتنازعين بل كانوا ينتمون الى هيئة تسمى الهيئة الخاصة لحركة انتصار الحريات الديمقراطية عندما تبينوا أن هذه الحركة قد شملت على أثر الصراعات بين الاشخاص والتنافس على النفوذ قرروا أن ينتقلوا من تلك الحركة الى ميدان العمل الوطني المباشر . والغوري .
وأعلان الثورة الجزائرية .

ولما فجر هؤلاء القادة في أول نوفمبر ١٩٥٤ الحركة الثورية اجتمعوا تحت ظل « اللجنة الثورية للوحدة والعمل » المعروفة باسم C.R.U.A. ومنذ مستهل عام ١٩٥٥ تحول اسم هذه الهيئة الى « جبهة التحرير

الوطني « أو F.L.M. ولما تزايد عند المنضمين الى الحركة الثورية نظمت « جبهة التحرير الوطني » على أساس انشساء « المجلس الوطني للثورة الجزائرية » أو C.N.R.A. و « لجنة التنسيق والتنفيذ » أو C.C.R. وفسد الثورة خارج الجزائر • اذ أن الهيئتين الأوليين كانتا تعملان داخل الجزائر • وفي ٢٦ من أغسطس ١٩٥٦ عند انعقاد مؤتمر منطقة القبائل تقرر أن يكون مقر عمل « لجنة التنسيق والتنفيذ » بالقاهرة ونفذ هذا القرار في عام ١٩٥٧ • ومنذ بداية عام ١٩٥٨ تبينت ضرورة تحويل « جبهة التحرير الوطني » الى حكومة وقد كونت هذه الحكومة وأعلنت رسميا في ١٩ من سبتمبر ١٩٥٨ • وتم فورا اخطار جميع الدول عن طريق البعثات الدبلوماسية المتصلة في القاهرة • ولم يكد يتم هذا الحدث العربي حتى حذرت وزارة الخارجية الفرنسية جميع البلاد التي تتبادل صلات دبلوماسية مع فرنسا من الانسحاق الى الاعتراف بالحكومة المؤقتة للجمهورية الجزائرية • ولكن رغم تهديدات فرنسا اعترفت تسع حكومات عربية فورا بتلك الحكومة المؤقتة وخلق لبنان بالحكومات التسع في ١٤ من يناير ١٩٥٩ • (١) وقبلت الحكومة المؤقتة للجمهورية الجزائرية بالجامعة العربية في سبتمبر عام ١٩٥٩ كمضو مراقب دائم •

وفي مارس ١٩٦٢ عقب مفاوضات « اقيان » بين فرنسا و « جبهة التحرير الوطني الجزائرية » اتفق الطرفان على تشكيل حكومة مؤقتة وعلى استرداد الجزائر لاستقلالها وسيادتها بعد استفتاء عام ، ولما اجري هذا الاستفتاء في يوليو عامئذ صوت أكثر من سبعين في المائة ممن لهم حق الانتخاب الى جانب استقلال الجزائر وسيادتها •

وفي ١٦ من أغسطس ١٩٦٢ انضمت « الجمهورية الجزائرية الديمقراطية » الى الجامعة العربية فاصبحت الدولة الثالثة عشرة لأن الكويت كانت قد انضمت الى الجامعة في ٢٠ من يوليو ١٩٦١ •

وفي ٨ من أكتوبر ١٩٦٢ قبلت الجزائر في عضوية الأمم المتحدة •

من هذا الكفاح المشترك والاجتماعي الذي قامت به دول الجامعة العربية في سبيل استقلال المغرب العربي يمكن بوضوح استخلاص المبادئ الآتية للعمل العربي المشترك •

١ - كل شعوب البلاد العربية أجزاء من الأمة العربية •

٢ - عمل الفريق الواحد والتعاون الوثيق بين الدول العربية يتسم بطابع اتحاد « كوتفديريالى » *

٣ - كل تدخل أجنبي في شئون الدول أو البلاد العربية يعد عملا غير مشروع حتى لو تم برضاء الدولة أو البلد التي وقع عليها التدخل برضاء صريحا أو ضمنيا *

٤ - حق الشعوب في تقرير مصيرها حق يبرر شرعا استخدام القوة لممارسته *

وبصدد جهود الدول العربية في سبيل تحرير الجزائر من السيطرة الفرنسية أبرز « فلورى » و « ماتتران » أن هذه الجهود قد أدت الى ادخال القضية الجزائرية في الامم المتحدة وهو ما يدل على عمل ومتابعة انتهيا بادراجها في جدول الأعمال ، وبمناقشتها وبالتصويت على القرار الخاص بها ، ولكي يتم انجاز هذا العمل على وجه التفصيل دعت الاخوة العربية وفود عدة دول عربية وخاصة وقد اليمين الى أن تضم لعضويتها ممثلين لجمعية التحرير الوطنى الجزائرية ، مما مكن هؤلاء الممثلين من التمتع بحقوق أعضاء الوفود في دهايز وأروقة الامم المتحدة للاتصالات والمشاورات والاعلام ، وهكذا يمكن ادراك أن نجاح جبهة التحرير الوطنى على المستوى الدبلوماسى الذى انتهى بالاعتراف بالحكومة المؤقتة للجمهورية الجزائرية من قبل ثلاثين دولة وقرار من الامم المتحدة يضعها على قدم المساواة مع فرنسا إنما يعود الفضل فيه ، بلا شك ، الى عمل الدول العربية فى الامم المتحدة أكثر مما يعود الى عمل جيش التحرير الوطنى ، فى أرض المعركة * (١)

(د) استقلال موريتانيا : ٢٨ نوفمبر ١٩٦٠

إذا لم تكن جهود شعب هذه الدولة العربية فى سبيل التحرر قد لفتت أنظار العالم العربى لبعدها جغرافيا عن مراكز الانشطة الاعلامية سواء فى المغرب العربى أو المشرق العربى ولاعتراض المغرب فى بادئ الامر على قبولها - بعد اعلان استقلالها فى ٢٨ من نوفمبر ١٩٦٠ - عضوا فى الجامعة العربية ، فإن من الواجب ، وقد زال هذا الاعتراض وقبلت موريتانيا كالدولة التاسعة عشرة من دول الجامعة كما سوف نرى واسهمت

(١) « فلورى » و « ماتتران » ، ص ٤٤٣ .

بتشاطها على المستوى الدولى فى دعم العمل العربى المشترك ، أن نقسم لقرارى هذه الدراسة فكرة موجزة عن عرافة عروبة هذه الدولة التى لم تنل فى الواقع حقها من الاعلام عن هذه العروبة ومن التنويه بهذه العروبة. ويجدر بنا قبل كل شئ ان نشير الى أن بعض العلماء الذين توفروا على دراسة « مهد » العرب ، أو وطنهم الاصلى قد ذهبوا الى أن العرب قد نشأوا فى افريقيا - كما سبق أن اشترنا فى الكلام على الصومال فى الفصل الاول من القسم الثانى - وقد حاول بعض هؤلاء العلماء أن يحددوا بطريقة أكثر دقة المنطقة الجغرافية التى نزح منها أجداد عرب الجزيرة العربية الاقدمون فذهب « برنتون » فى كتابه « مهد الساميين » الذى أصدره فى عام ١٨٩٠ الى أن التقاليد الشعبية ودراسة اللغات المقارنة وعلم الاجناس، وعلم الآثار ، والحفريات كلها تشير الى وديان جبال الاطلس فى المغرب على انها منبع الهجرات البشرية العربية ، كما ان « كين » يرى - فى دراسته عن « علم الاجناس » وفى دراسته عن « الإنسان : ماضيه وحاضره » أن موريتانيا بالذات هى الوطن الاصلى والمصدر الذى انطلق منه الحاميون والساميون بل انه المنبع الذى انطلق منه كل الجنس القوقازى وهو بذلك يقطع بأن العرب من أصل افريقى هاجر من منطقة موريتانيا كما انه يرى أن جنوب شبه الجزيرة العربية هو أول موطن للساميين العرب بعد هجرتهم من الأرض الإفريقية (١) .

ويكفى هنا أن نشير الى أن صلة موريتانيا الوثيقة بالعرب تعود الى عصر صدر الاسلام . أى الى القرن السابع الميلادى ، فقد تضمنت خريطة الخوارزمى فى عام ٨٣٣ موقع مدينة غانا وهو اسم الدولة التى أرست قواعد مجد اسلامى فى هذه المنطقة وقد أطلق هذا الاسم « غانا » أى اسم الدولة على مدينة كومبى صالح التى تقع فى أقصى جنوب موريتانيا حالياً على مقربة من حدود مالى حالياً والتى كشفت الحفريات التى أجريت أخيراً فيها عما يدل على ما أورده الرحالة والجغرافيون العرب عنها فى عصور مجدها .

وقد قام بهذه الحفريات فى عام ١٩١٤ كل من « يونيل » و « ميزير » و « توماس » و « مونى » وقد استندنا على دراسة هذا الأخير عن تاريخ هذه المنطقة من غرب افريقيا ، ويلاحظ أن هذه الحفريات قد قام بها علماء فرنسيون فى الوقت الذى كانت خاضعة فيه للنفوذ

(١) محمود كامل : الدولة العربية الكبرى : نفس المرجع ، ص ٥٠٠ .

الفرنسي ، ولكن مجد « كومي صالح » لم يهمله المؤرخون الأفريقيون الذين كتبوا بالعربية أو بالفرنسية ، فان « جوزيف كي - زوبا » الذي أصدر كتابا ضخما بالفرنسية في عام ١٩٧٢ عن « تاريخ أفريقيا السوداء » عني بأن يبرز ما كتبه بالعربية عن هذه المدينة الموريتانية التي اتخذت عاصمة للدولة غانا المؤرخ « محمود كمت (١٤٦٨ - ١٥٩٣) مؤلف كتاب « تاريخ الفتاش والجويوش وآكاير الناس » وقد تولى ترجمة هذا الكتاب الى الفرنسية المستعربان « هودا » و « دولافوس » كما توليا نشر مخطوطة الأصل العربي .

وامبراطورية غانا - التي كانت كومي صالح عاصمتها - امتدت في منتصف القرن العاشر من « تيشيت » في جنوب موريتانيا حاليا الى وادي السنغال الأعلى ، ووادي النيجر الأعلى ، وفي نفس المنطقة التي كانت موريتانيا مركزها قامت فيما بعد امبراطورية مالي وامبراطورية سونغاي .

واذا كان تاريخ امبراطورية غانا حتى عام ٧٠٠ م لا يزال مجهولا لأن قبائل « السونانكية » والبربر الذين كانوا يعيشون فيها لم يكونوا قد عرفوا الكتابة حتى ذلك الوقت فان الثابت تاريخيا أن العلاقات التجارية الوثيقة كانت متبادلة بين هذه الدولة والمراكز التجارية في شمال غرب أفريقيا ، الى أن بدأت أولى جهود العرب المسلمين حوالي عام ٦٨١ م في الوصول الى الأجزاء الشمالية التي تسمى الآن موريتانيا من دولة غانا ، وإذا كانت هذه الجهود لم تكمل في بادئ الأمر بالنجاح فان العرب قد انشأوا اتصالا مباشرا بين تلك المنطقة الأفريقية والعالم الإسلامي ، ومنذ ذلك التاريخ ازدهرت التجارة بواسطة القوافل عبر الصحراء لنقل الذهب من الجنوب الى الشمال ، والملح والحياد والأقمشة والتوابل والكتب وغيرها من الشمال - الذي كان العرب قد استقروا فيه - الى الجنوب . وفي نفس الوقت - كما يقرر مؤرخ أمريكي أسود توفر على دراسة امبراطوريات غرب أفريقيا - بدأ الإسلام ينتشر في غرب أفريقيا . ووصلت الثقافة الإسلامية كما وصل الفكر الإسلامي مع ما هو أهم منهما وهي اللغة العربية المكتوبة الى هذا الغرب الأفريقي (١) .

وأضاف مؤرخ فرنسي في دراسة له عن عصر ما قبل التاريخ وتاريخ أفريقيا الغربية أن العرب قد جلبوا مع الدين الإسلامي ما لا يمكن فصله عن هذا الدين وهي الحضارة العربية التي نفذت الى عالم الأحرار . كما

Elliot Skinner : A Glorious Age of Africa, New York, Doubleday and Co., 1965, p. 67. (1)

جلب هؤلاء القادمون الجدد نباتات جديدة كالأرز والقطن وقصب السكر والليمون ، ومهارات فنية جديدة ، وفنا معماريا وثيابا وكتابة عربية ، وإذا كنا لم نتزود الا بالقليل من المعلومات عن بداية الوجود العربي في غرب أفريقيا - وبالذات في منطقة موريتانيا - فان ابن حوقل (٩٨٨ م) قد زار وحده هذه المنطقة في القرن العاشر ، ومما له علاقة بالخلفية الحضارية العربية المشتركة لموريتانيا بالذات ما كتبه ابن حوقل عن «أوداجست» وهي تقع في جنوب موريتانيا ، وقد وصفها ابن حوقل بأنها مدينة جميلة وانها أقرب مدن العالم شيها بمكة المكرمة ، وما كتبه عن غانا أو كومبي صالح عاصمة دولة غانا ، واستطرد هذا المؤرخ الفرنسي فقرر أننا سنعينو الحظ لأن في استطاعتنا الحصول على معلومات من الطراز الأول عن فترة من أكثر الفترات أهمية في تاريخ غرب أفريقيا عبر ما كتبه المؤرخ العربي أبو عبيد البكري (١٠٦٨) فانه في كتابه « المسالك والممالك » اعطانا أكمل لمحة وصلت بنا عن العصر الوسيط الأعلى لغرب أفريقيا قبيل تغفلل نفوذ المرابطين فيها ، وأشيق فصل من فصول هذا الكتاب هو ما يتصل بدولة غانا لأنه كتبه قبل تدبير المرابطين لعاصمة هذه الدولة أي كومبي صالح أو غانا (التي يقع مكانها في موريتانيا حاليا) فنحن نجد في هذا الفصل وصفا للملك هذه الدولة « التونكا » يعاونه الاشراف والمترجمون وهو يمارس تحقيق العدالة طبقا لطقوس رائجة ، ولمدينة التجار المسلمين المبنية من الأحجار بمساجدها الاثني عشر في مواجهة مدينة الملك ، كما أن البكري قد قنم لنا ما لا يقل أهمية عن ذلك وهو بداية تاريخ المرابطين (١) .

وهؤلاء المرابطون اصلا من قبيلة صنهاجة الذين يتصلون بعرب ما قبل الاسلام في اليمن ، وقد تزعمهم عبد الله بن ياسين ويحيى بن ابراهيم واستولوا على أوداجست (١٠٥٤ - ١٠٥٥) وهي تقع في موريتانيا حاليا ، ثم تغلب المرابطون على مملكة غانا .

وطلت البصمات العربية واضحة على تاريخ موريتانيا ، فقد انتقل العلماء والتجار المسلمون الى ولاته (في موريتانيا حاليا) بعد نشوء دولة مالي التي خلفت دولة غانا وبعد أن دمر « سندياتا » مؤسس أسرة كيتا ومؤسس دولة مالي ما بقي من أبنية كومبي صالح عاصمة غانا القديمة عام ١٢٤٠ ، فان معظم مؤرخي هذه المنطقة يذكرون أن أسلاف ملوك أسرة كيتا من العرب ، وفي هذا الصدد يقرر « دولافوس » في كتابه « الروايات

Raymond Mauny : Préhistoire et Histoire Ouest-Africaine, Paris, (1)
Hachette, 1958, pp. LXX.

التاريخية والأساطير الخاصة بالسودان الغربي « أن جد مؤسس أسرة كيتا
قدم من الحجاز في عام ١٢٠٠ ، ويقرر « فيدال » أن هذا الجد من اليمن كما
أشار في كتابه « الاسلام في أفريقيا الغربية » (١) .

وقد اشتهرت دولة مالي باسم « بلاد تكرر » وهي منطقة تقع في
راضي موريتانيا حاليا عند التقاء حدودها الجنوبية بالسنغال ، وقد بلغت
مساحة « مالي » في عهد « سندياتا » قبيل وفاته في عام ١٢٥٥ ما يزيد
عن نصف مساحة أوروبا .

وأثناء عهد خلفاء « سندياتا » في حكم دولة مالي توثقت صلة هذه
الدولة - التي كانت تضم أجزاء عديدة من جنوب موريتانيا - بالشرق العربي
وخاصة بمصر ، فقد زار « منسى علي » الذي خلف « سندياتا » عام ١٢٥٥ ،
مصر في طريقه الى الحج في زمن السلطان الظاهر بيبرس ، ولما اغتصب
« سيكره » انحكم في مالي زار مصر عام ١٣٠٠ وهو في طريقه الى الحج
في زمن الناصر بن قلاوون . وكانت رحلة « سيكره » الى الاراضي المقدسة
أول رحلة (من غرب أفريقيا الى شرقها) نعرف عنها بعض التفاصيل .
تخذ اتخذ طريق القوافل الشرقي عبر النيجر الى تشاد الى واحات مصر ،
وبعد مقتل « سيكره » عاد عرش مالي الى أسرة كيتا ، والسلطان موسى
(١٣٢٢ - ١٣٣٧) أعظم سلاطين مالي على الإطلاق ، وقد جرى مؤرخو
العرب على نسبته الى اقليم « تكرر » في موريتانيا ، فان ابن حجر يذكر
في كتابه « الدرر الكامنة » عنه انه « موسى . التكروري ، ملك التكرور » ،
ومن أشهر مدن التكرور مدينة « سلي » التي وصفها الإدريسي (١١١٧ م)
في كتابه « نزهة المشتاق في اختراق الآفاق » بأنها « مدينة حاضرة وبها
مجتمع السودان - أي الأهل السود - ومتاجر صالحة ، وأهلها أهل
تجدة » . وقد أدى السلطان موسى فريضة الحج عام ١٣٢٤ في زمن
السلطان قلاوون ، ، ويجدر بنا هنا أن نذكر أن « تكرر » يعبر عنها
بالانجليزية Tukulor وبالفرنسية Toucouleur وهو يطلق على
مجموعة القبائل التي تقطن هذه المنطقة من موريتانيا ومن السنغال بحدودها
الحالية وإن كانت هذه القبائل التي تكون فريقا هاما من سكان موريتانيا
الحاليين منتشرة أيضا في كثير من دول أفريقيا الغربية ، « ولعل أبرز
الدلائل الحية الباقية الى اليوم (بين المشرق العربي ، ومصر بصفة خاصة
وغرب أفريقيا واطليم التكرور بصفة خاصة) تلك المعالم التي ما زالت

(١) ابراهيم طرخان : دولة مالي الإسلامية ، القاهرة ، الهيئة العربية للكتب ،

بالقاهرة . وتنبيه عن الصلات القوية المستمرة عبر العصور مثل حي (بولاق الذكور) المحرفة عن التكرور ، وينتسب إلى أحد صلحاء التكاثر الذين دفنوا في مصر وهو الشيخ الصالح أبو محمد يوسف بن عبد الله التكروري ، المعاصر للخليفة العزيز الفاطمي (٩٩٦ م) ، كما أن تخصيص رواق للتكاثر ، من أروقة الأزهر ، شاهد حي على مدى ما لقيه مسلمو غرب أفريقيا وطلاب العلم من ترحيب ، وهذا بجانب إنشاء مدرسة ابن رشيق في فسطاط مصر وهي المدرسة التي أنشأها حجاج التكاثر على نفقتهم الخاصة لتدريس الفقه المالكي والإقامة فيها عند مرورهم وقد بنيت هذه المدرسة في أواخر عهد الدولة الأيوبية وأوائل عصر أسرة كيتا ملوك دولة مالي التي كانت تضم أجزاء من جنوب موريتانيا كما سبق أن أشرنا .

وزدادت الصلات بمرور الزمن ، وتضخم حجم التجارة . وبجانب الصلات الثقافية والدينية كان بين السلع الهامة التي تستوردها مالي من مصر الثياب الحسان في نظير الذهب والنحاس المستورد من مالي . وأقام في مالي - ويجدد تكرار أن الحدود الحالية التي تفصل بين موريتانيا وجارتها مالي والسنغال لم تكن قد وجدت - عدد كبير من التجار والفقهاء والعلماء (القادمون من الشرق العربي) ، حتى الطبيب الذي عالج ابن بطوطة أثناء رحلته إلى تلك المنطقة من غرب إفريقيا ، كان مصرياً (١) .

الحالية العربية المشتركة للمغرب الأقصى

وليس من اليسير فصل تاريخ هذه الدولة العربية عن تاريخ ما تطلق عليه اسم « المغرب العربي الأقصى » لأن تاريخ هذا المغرب الأقصى كان متداخلاً ، متشابكاً منذ ما قبل الفتح العربي ، وظل متداخلاً متشابكاً بعد هذا الفتح إلى ما قبل التسلسل الاستعماري الأوروبي وحتى بعد هذا التسلسل ، فإن موريتانيا هي المنطقة التي كان العرب يسمونها « شنقيط » ، وقد استقر العرب في هذا المغرب بأجزائه الثلاثة : المغرب الأدنى ويشمل ليبيا وتونس ، والمغرب الأوسط ويشمل الجزائر ، والمغرب الأقصى ويشمل المملكة المغربية وجمهورية موريتانيا ، وما كان يسمى الصحراء الإسبانية التي ضم جزء منها إلى المملكة المغربية وجزء آخر إلى موريتانيا ، وهي نفس المنطقة التي أعلن فيها في فبراير ١٩٧٦ عن قيام « جمهورية الصحراء »

(١) المرجع السابق ، ص ٧٤ ، ١٦٩ ، مع ملاحظة أن ابن بطوطة قد زاد ولاه ومناطق موريتانيا الجنوبية في الفترة بين فبراير ١٣٥٢ وديسمبر ١٣٥٣ .

العربية الديمقراطية » ، وكان هذا المغرب - قبل الفتح العربي - تسكنه قبائل من البربر ، وقد خضع المغرب الأقصى - بعد غزو موسى بن نصير لمراكش وساحلها - لحكم أموي الشام من عام ٧٥٠ حتى عام ٧٨٩ ، ثم لحكم الأدارسة بين عامي ٧٨٨ و ٩٨٥ ، وكانت الأرض المتاخمة للساحل في حكم البربر فأدخلها الأدارسة في الاسلام ، وكانت « شنقيط » موطن قبيلة لمتونة ، وهي مهد دولة « المرابطين » التي سبقت الإشارة إليها والتي قامت في القرن الحادي عشر وبسطت سلطانها على المغرب الأقصى والمغرب الأوسط بين عامي ١٠٥٦ و ١٠٨٤ ، وظلت سيادة المرابطين - من قبيلة لمتونة فرع من فروع صنهاجة - على المغرب الأقصى حتى عام ١١٤٧ وإن نازعهم عليها الموحدون منذ عام ١١٣٠ ، وكانت دولة الموحدين تنتمي إلى قبيلة مصمودة البربرية - وهي الأخرى فرع من صنهاجة - التي مدت سلطانها من طرابلس في ليبيا حتى الأندلس واحتفظت بسيادتها على المغرب الأقصى حتى عام ١٢٦٩ ، وقد تغلب المرينيون على المغرب الأقصى - بما في ذلك المملكة المغربية وموريتانيا والصحراء العربية المغربية (الإسبانية سابقا) ، وهم ينتمون إلى قبيلة زناتة ، إحدى قبائل بربر المغرب الأقصى كقبيلة لمتونة التي ينتمي إليها المرابطون ومهداه شنقيط الموريتانية ، وقبيلة مصمودة التي ينتمي إليها الموحدون (١) ، وظل المغرب الأقصى تحت سلطان المرينيين حتى عام ١٤٦٥ ، وفي عهدهم نهب الأسبان تطوان في عام ١٣٩٩ ، وانتزعت البرتغال آسفي وأزمور - على المحيط الأطلسي - وسبته على البحر الأبيض بين عامي ١٤١٥ و ١٤٦٥ ، كما انتزع الأسبان مليلة على البحر الأبيض عام ١٤٧٠ واحتل البرتغاليون طنجة عام ١٤٧١ بعد أن هزموا أمام أسوارها عام ١٤٣٧ وقد تمكن الأشراف السعديون الذين حكموا مراكش بين عامي ١٥٥٤ و ١٦٥٨ من إجلاء البرتغاليين عن « أغادير » و « آسفي » و « أزمور » ولم تبق لهم إلا منطقة « مازاجان » ،

(١) النسخ العرب يبربر شمال أفريقيا انحلجا تماما مع توالي السنين وتطرق ذلك الانحماج باعتناق البربر لدين العرب الجديد ؛ وبالتزاوج ، والتصاهر ، واستيعاب اللغة العربية « الصامية » التي تربطها بلغة البربر أكثر من صلة . فالرأي المستقر أن الأبجدية الليبية ، أي أبجدية بربر ليبيا قبل الفتح العربي ؛ كتصيب إلى أصل ليبياني ، إذ أن العرب الفينيقيين قد اتصلوا بشمال أفريقيا اتصالا تاريخيا طويلا قبل الفتح العربي وتركوا الطابع العربي على لغة أهل ليبيا من البربر كما يقرر « هالي » في دراسته عن نقوش هذه اللغة الليبية . ومن المستقر علميا أن الأبجدية الليبية هي أصل الكتابة الأرامية التي أخذت عنها الكتابة النبطية وهي أصل اللغة العربية الحالية ، ويلعب المستعرب « ليشان » في بحثه عن « أصل الأبجدية الليبية » إلى إيجاد صلة بين لغة أهل بلاد العرب التي كانت مستعملة في شبه الجزيرة العربية قبل الاسلام واللغة الليبية .

وتزعزع استقرار الحكم في المغرب الأقصى بعد ذلك الى أن تولت أسرة الشرفاء الفلالية العلوية الحكم في عام ١٦٦٤ ، وفي عهدها حررت «العراش» و «أصيلة» من الأسبان كما أجلى البريطانيون عن «طنجة» في عام ١٦٨٤ التي كان البرتغاليون قد قسموها الى البريطانيين في عام ١٦٦١ كمهر لزواج الأميرة البرتغالية «كاترين» ، الا انه في عام ١٨٦٠ تغلبت القوات الأسبانية على المغرب في موقعة «تطوان» وفرضت إسبانيا على المغرب معاهدة قاسية أقرت لإسبانيا بالسيادة على «إفني» التي تقع على المحيط الأطلسي يقرب حدود ما أصبح يعرف فيما بعد باسم «الصحراء الأسبانية» أو «ريودي أورو» أو «وادي الذهب» ، ولم تسكت «المغرب» بعد استقلالها في عام ١٩٥٦ عن المطالبة باسترداد «إفني» ولكن إسبانيا ضمتها اليها وعدتها في يناير ١٩٥٨ مقاطعة إسبانية تخشية الوعي القومي العربي الذي بدأ ينضج حول ضم «الصحراء الأسبانية» الى الوطن العربي ، أما «طنجة» التي كان «المغرب» قد استعادها في عام ١٦٨٤ كما سبق أن أشرنا فقد قررت معاهدة «فاس» في عام ١٩١٢ عدها «منطقة دولية» ، ولكن إسبانيا احتلت «طنجة» في عام ١٩٤٠ ودمجتها فيما أسمته «مراكش الأسبانية» الا ان مؤتمر باريس الذي عقد عام ١٩٤٥ وضم بريطانيا وفرنسا والولايات المتحدة والاتحاد السوفيتي دعا إسبانيا الى سحب قواتها ونظم أوضاعها كمنطقة دولية ، وفي ٢٩ من أكتوبر ١٩٥٦ اتفقت الدول المعنية - بعد الاعتراف باستقلال المغرب - بانتهاء الوضع الدولي لطنجة ابتداء من أول يناير ١٩٥٧ .

ولما «سبتة» التي كان البرتغاليون قد غزوها في عام ١٤١٥ ثم انتقلت الى أيدي الأسبان في عام ١٥٨٠ فقد عادت الى الوطن الأب عقب استقلال المغرب في عام ١٩٥٦ مع غيرها من الأراضي العربية المغربية التي كانت بين أيدي الأسبان بعد أن منعت إسبانيا في بادئ الأمر في إعادة «سبتة» و «مليلة» وهو الاقليم العربي المغربي الواقع على ساحل البحر الأبيض وأذعنّت إسبانيا فتخلت عن اقليم «طرفاية» على المحيط الأطلسي عند أقصى الحدود المغربية المتاخمة لوادي الذهب أو «الصحراء الأسبانية» وأعادته للمغرب في أول ابريل ١٩٥٨ ولكن اصرار «المغرب» على استعادة بقية أراضيه وقيام جيش التحرير المغربي بالهجوم على الأسبان في منطقة «إفني» ، وقرار الجمعية السامة للأمم المتحدة الذي صدر بالاجماع في ١٦ من ديسمبر ١٩٦٥ ولم يشذ عن هذا الاجماع الا إسبانيا والبرتغال والذي نص على مطالبة إسبانيا بتحرير منطقتي «إفني» على المحيط الأطلسي والصحراء الأسبانية «وادي الذهب» من السيطرة الاستعمارية

تطبيقا للمبادئ التي أقرتها لجنة تصفية الاستعمار وللقرار الذي أصدرته الأمم المتحدة في ١٤ من ديسمبر ١٩٦٠ والذي سبق أن أشرنا إليه عند استعراض إعادة الأقطار العربية التي كانت خاضعة لبريطانيا وغيرها إلى الوطن العربي ، وعودة الأمم المتحدة إلى تكرار مطالبة إسبانيا في أعوام ١٩٦٦ و ١٩٦٧ و ١٩٦٨ بالتخلي عن المناطق العربية المغربية المحتلة والإلحاح على تطبيق حق تقرير المصير على العرب أهل هذه المناطق - كل ذلك أرغم إسبانيا على توقيع معاهدة فاس في عام ١٩٦٩ التي بمقتضاها أعادت إسبانيا « أفنى » للمغرب .

وبقي « وادي الذهب » أو ما كان يسمى « الصحراء الإسبانية » وما أطلق عليه دعاة الاستقلال من أهل الإقليم اسم « جمهورية الصحراء العربية الديمقراطية » فقد ظلت الأمم المتحدة تلح في مطالبة إسبانيا بتطبيق حق تقرير المصير على أهل هذه المنطقة العربية .

وفي مجال العمل العربي المشترك أشارت الجزائر والمغرب في بيان بتاريخ ٢٧ من مايو ١٩٧٠ إلى قرار الأمم المتحدة المتضمن حق تقرير المصير وأكدت « العمل المنسق لتحرير هذه الأراضي وتصفية الاستعمار الأجنبي منها » ، كما وقع المغرب وموريتانيا معاهدة في ٨ من يونيو ١٩٧٠ نصت على تخل المغرب عن مطالبه الخاصة بأقامة « المغرب الكبير » وهو موضوع الخلاف الذي كان قد وقف عقبة دون قبول موريتانيا عضوا في الجامعة العربية (١) .

(١) تأثرت المملكة المغربية موضوع الاعتراف بجمهورية موريتانيا الإسلامية أمام مؤتمر القمة الإفريقي الذي عقد في الدار البيضاء من ٤ إلى ٧ من يناير عام ١٩٦٦ فاصدر المؤتمر القرارات الآتية : « نظرا للتناوبات الاستعمارية التي ترمي إلى تقسيم الدول الإفريقية بغية إضعافها ونظرا لأن فرنسا اقتطعت من المغرب جزءا الجنوبي موريتانيا واحة من وراء ذلك إلى دعم سلطتها في إفريقيا ، واستغلال خيرات البلاد وإيجاد منفذ لها تجاه المحيط الأطلسي ونظرا إلى أن الأكثر من الدول المصطنعة في إفريقيا يشكل تهديفا مستعرا على سلامة القارة الإفريقية ويتولى في الوقت نفسه الاستعمار ونظرا لأن الدفاع عن حرية كل دولة إفريقية ووحدة أراضيها هو في الوقت نفسه دفاع عن حرية إفريقيا ، فإن المؤتمر :

١ - يستنكر ويداند علانية بكل نوع من أنواع الاستغلال الاقتصادي والعسكري والمسكر لإفريقيا .

٢ - ويسان المؤتمر عزمه على إحباط كل محاولة لتقسيم أجزاء القارة الإفريقية وجعلها من التوابع .

٣ - ويؤيد المؤتمر كل عمل يقوم به المغرب في موريتانيا لاسترجاع حقوقه المشروعة فيها .

وأعادت الأمم المتحدة في أعوام ١٩٧٠ و ١٩٧٢ و ١٩٧٣ مطالبتها لاسبانيا بتطبيق حق تقرير المصير على سكان الصحراء الاسبانية ، وإعلانها شرعية كفاح أهل هذه المنطقة في سبيل هذا الحق ، ومنذ أكتوبر ١٩٧٣ أعلن أن المغرب وموريتانيا قد اتفقا على الوضع في الصحراء الاسبانية ثم عادا الى اعلان هذا الاتفاق في ديسمبر ١٩٧٤ .

وفي أكتوبر ١٩٧٥ قدمت « الجبهة الشعبية لتحرير الساقية الحمراء ووادي الذهب » مذكرة الى الأمم المتحدة تطالب فيها بالاستقلال باعتبارها ممثلة لشعب المنطقة ، وفي ٢٧ من فبراير ١٩٧٦ أعلنت هذه الجبهة التي أصبحت معروفة باسم « بوليزاريو » قيام « جمهورية الصحراء العربية الديمقراطية » وأعقب ذلك باعلان تشكيل حكومة لها اعترفت بها الجزائر وذلك في اليوم التالي لانتهاء انسحاب القوات الاسبانية من الصحراء طبقا لما سبق أن تم الاتفاق عليه بين الدول الثلاث : اسبانيا والمغرب وموريتانيا .

ولما كان المغرب وموريتانيا قد عدا الصحراء الاسبانية جزءا من حدودهما التاريخية فقد ردا على ذلك بقطع علاقاتهما الدبلوماسية بالجزائر .

ولم تقف جامعة الدول العربية ولا الحكومات العربية مكتوفة الايدي امام هذا الصدمع في صرح التضامن العربي ، فقام نائب رئيس جمهورية مصر بالوساطة لتجميد النزاع في فبراير ١٩٧٦ اذ سافر والتقى بأطراف هذا النزاع . كما قام أمين عام الجامعة بالوساطة لنفس الغرض . وفي آخر مارس ١٩٧٦ أعلن أن المملكة السعودية ومصر وسوريا والعراق والسودان وتونس قد أسهمت في مساع عربية حميدة لحسم النزاع بين الجزائر من جهة والمغرب وموريتانيا من جهة أخرى حول «وادي الذهب» .

من هذا العرض التاريخي الموجز يتضح ان محاولات انتسلا الاستعماري الى منطقة موريتانيا ، « شنقيط » الداخل أو منطقة « وادي الذهب » أو منطقة الساحل قد بدأت في « موريتانيا » - والمناطق العربية المتاخمة - في القرن الخامس عشر .

وقبل استقرار الاستعمار الأوروبي في موريتانيا وباقي المنطقة المتاخمة لها من غرب إفريقيا أبرز المؤرخ عبد الرحمن بن عبد الله السعدي (١٥٩٦ - ١٦٥٥) الإفريقي المسلم في كتابه « تاريخ السودان » البراهين التي « تؤكد وجود مجتمع ثقافي عربي يحاكي المجتمعات (العربية) في

شمال أفريقيا » وقد تولى المستعرب « هودا » ترجمة هذا الكتاب الى الفرنسية ونشر مخطوطة الأصل العربي عام ١٩٠٠ (١) .

وقد بدأت أولى محاولات التسلل الاستعماري الى موريتانيا في القرن الخامس عشر بواسطة البرتغاليين ، وبعد قرنين من تلك المحاولات الأولى مارس الهولنديون تجارة الرقيق والصح العربي فيها ، ثم تلاهم الفرنسيون والبريطانيون الذين نافسوا الهولنديين منافسة ضسارية للفوز باحتكار الصح ، ولما احتل الفرنسيون السنغال في القرن التاسع عشر أسرعوا الى مد نفوذهم الى موريتانيا ، فأعلنوا الحماية الفرنسية عليها في مايو ١٩٠٣ . ثم اتخذ النفوذ الفرنسي في أكتوبر ١٩٠٤ شكل « إدارة مدنية » خاضعة لاشراف حكومة « أفريقيا الغربية الفرنسية » وفي ٤ من ديسمبر ١٩٢٠ تحولت موريتانيا الى مستعمرة فرنسية تديرها حكومة « أفريقيا الغربية الفرنسية » في « مسان لويس » بالمسنغال ، وفي عام ١٩٥٦ استطاعت موريتانيا أن تحصل على حق تكوين مجلس لإدارة حكومتها ، وفي سبتمبر سنة ١٩٥٨ - عقب استفتاء للشعب الموريتاني - أصبحت دولة مستقلة داخل نطاق « المجموعة الفرنسية » ، وفي أعقاب المفاوضات التي أجراها مختار ولد داهه زعيم حزب الشعب الموريتاني مع فرنسا أعلن استقلال موريتانيا في ٢٨ من نوفمبر ١٩٦٠ ، وفي أكتوبر ١٩٦١ قبلت موريتانيا في عضوية الأمم المتحدة وتوالت بعد ذلك طلبات موريتانيا للانضمام الى الجامعة العربية للاسهام في العمل العربي المشترك مع أسرة الدول العربية .

الاتجاهات الانعماجية العربية : تطلع الى « الجامعة الإسلامية » أم بالأحرى دعوة الى « الأمة العربية »

ولقد وقف الأستاذ « هوريو » أمام هذه الظاهرة من طواهر التكتل العربي والاتجاه الى الاندماج فتساءل : ما هي الأسباب العميقة التي لهذا الاتجاه الذي تبديه الشعوب العربية بالشرق الأوسط الى الذوبان في أمة واحدة ؟ ان أول جواب يرد على الحاطر أننا نجد أنفسنا أمام ظاهرة ذات طابع ديني . أمام جهد للعمل على بعث الجماعة الإسلامية ، الأمة التي تشير اليها الكتب المقدسة . والواقع ان كل الذين عاشوا ولو بضعة أشهر في البلاد الإسلامية قد استطاعوا أن يتبينوا وجود رابطة قوية جدا تربط بين جميع المسلمين الذين يشعرون حقاً بأنهم

(١) عبد الرحمن زكي : المراجع العربية للتاريخ الاسلامي في غرب إفريقيا ، القاهرة : الهيئة العامة للكتاب والأجهزة العلمية ، ١٩٦٨ ، ص ٣٦ - ٧ .

أعضاء في جماعة عقائدية سوف يُقَدَّر لها أن تعود إلى الوجود . والطابع
الديني للسلطة العامة في البلاد الإسلامية يقرى هذه العقيدة ، إذ أن الدولة
الإسلامية تمتد حدودها بطبيعتها إلى حيث يؤمن الناس بالإسلام . وعلينا
أن نضيف أن هذه الرابطة الدينية تدعمها لغة مشتركة : العربية التي
يتكلمها في الواقع أهل جميع البلاد الإسلامية إلا تركيا وإيران وباكستان
وأندونيسيا وماليزيا .

ولكن في الحق إن هذا الاتجاه إنما هو دعوة إلى « الأمة العربية »
أكثر منه تطلعا إلى الجماعة الإسلامية . فالتطلع إلى « الأمة العربية » إذن
إنما هو قبل كل شيء تعبير عن شعور بالقرابة العرقية إلى جانب عاملين
آخرين : أولهما إدراك الجوار الجغرافي الذي يسمح في الوقت المناسب
بإنشاء اتحاد « فيديراسيون » . وذلك بالنسبة لبلاد الشرق الأوسط
وشمال أفريقيا . وعلى أية حال فمن المؤكد أن اتحادا فيديرياليا بين البلاد
العربية ذا سياسة دولة واحدة سيكون له وزن كبير في ميزان القوى
العالمية (١) .

ويبدو جليا أن « هوريو » لا يزال واقفا تحت زخم الفكرة القديمة
عن الجماعة الإسلامية التي تضيء « جنسية روحية » على كل المسلمين
التي تربطهم برابطة ولا . لجهاز فوق مستوى الدول والبلاد الإسلامية هو
جهاز الخلافة ، ولكن تطور هذه الفكرة والتمييز بين « العالم العربي »
بما يضمه من دول عربية - إسلامية والعالم الإسلامي أصبح لا يحتاج إلى
تدليل بعد إلغاء الخلافة عام ١٩٢٤ (لويليه ، الفصل الثالث من القسم
الثاني) . كما أن وحدة اللغة قد أصبحت أحد الأسس الرئيسية للوحدة
العربية بعد التجاوز عن الدعوة إلى إحياء الخلافة (الاتحاد العربي : ١٩٤٢ ،
الفصل الأول من القسم الثالث) وعلى مستوى الجامعة العربية الكونفيدرالي
تبين أن « العروبة » لم تكن في الماضي ولا في الحاضر مقصورة على طائفة من
الطوائف أو دين من الأديان (المؤتمر الثقافي العربي : ١٩٤٧ ، الفصل
الثاني من القسم الثالث) ، وأخيرا فقد غاب عن « هوريو » ما قرره
« جاردية » من أن العروبة « اليوم تجسد وتوجه وتمثل ما كانت تجسده .
وتوجهه وتمثله فكرة « الأمة » الإسلامية في الماضي (الفصل الأول ، القسم
الثالث) . مع الإبقاء في نفس الوقت على التضامن الإسلامي كقاعدة تدعم
العلاقات بين الشعوب الإسلامية .

A. Hauriou : Cours de vie politique en France et à l'étranger, (١)
Les Cours de Droit.

باريس ، ١٩٥٨ - ٩

استجابة الجماعة لمواجهة التدخل الأجنبي :

وفى رسالة مقدمة لبل « الدكتوراه » من كلية الحقوق بجامعة ياريس فى عام ١٩٤٩ عن « الاتفاقيات الإقليمية » أبرز مضمّن الرسالة المصرى عناصر العامل السياسى فى عقد الاتفاقيات الإقليمية فأفرز من هذه العناصر عنصر النفسىة الجماعية التى يبرز « هاسلى » سماتها فى هذه العبارة : « يجب أن نذكر استجابة الجماعات » . أورد فعلها ضد التدخل الأجنبى فى شئوننا بين كل المواطنين والانفعالات الداعية الى وحدة هذه الجماعات . فان هذه الاستجابة أقوى من الرابطة المتخيلة عن القرابة الطبيعية . بل أقوى حتى من القرابة المرقية الثابتة على مدى التاريخ » .

وانتهى الباحث المصرى - مستندا الى رأى فقيه فرنسى - الى أن الجماعة العربية انما هى استجابة ورد فعل ضد سياسة التدخل الأنگليزى - الفرنسى فى الشرق الأوسط . . . وأن هذا الدفاع من جانب العالم العربى عن نفسه ضد كل سيطرة خارجية انما كان ، إذن ، الأصل النفسى (السيكولوجى) للوحدة العربية على المستوى الواقعى « (١) » .

ومع ذلك فان الباحث - فى تلخيصه لرايه عن العناصر اللازمة والكفيلة بتكوين رابطة اقليمية . وبالذات عند استعراضه لعنصر الحدود الجغرافية للمنطقة التى تنشأ فيها مجموعة اقليمية - قد ذهب الى أن « الجامعة العربية الفتية محدودة غربا بالحدود الليبية » . واذا زادت قوتها فان هذه الحدود سوف تمتد الى الحدود التونسية « (٢) » .

الا أن « الجامعة » لم تقتصر على القيام بكفاح « كونهيديرالى » لتحرير البلاد العربية الأربعة : ليبيا وتونس والجزائر ومراكش ، فى شمال افريقيا ، فان هذه البلاد - بعد أن استردت استقلالها وأصبحت أعضاء فى « الجامعة » - اشتركت مع دول « الجامعة » الأخرى فى الكفاح « الكونهيديرالى » لتحرير البلاد العربية الأخرى الراحة تحت السيطرة الأجنبية : (اليمن الجنوبية ، عمان ، دولة الامارات العربية المتحدة ، البحرين ، قطر) ، و « الجامعة » - اليوم - ليست محدودة لا بالحدود الليبية ولا بالحدود

(١) ب . ب . قالى : اسهام فى دراسة الاتفاقات الإقليمية ، نفس المرجع ،

ص ٣٥ - ٣٦ .

(٢) المرجع السابق ، ص ٥٨ .

التونسية كما خيل لهذا الباحث في عام ١٩٤٩ وإنما أصبحت حدودها تمتد الى المحيط الأطلسي غربا • وتغطي نحو ثمانية ملايين من الكيلومترات المربعة يعيش فوقها أكثر من مائة وأربعين مليوناً من العرب • هم شعوب عشرين دولة • أعضاء « الجامعة » •

ولقد لوحظ على نشاط الدول العربية في الأمم المتحدة أن المجموعة العربية تضم ممثل الجامعة العربية التي اعتمدت كمراقب في المنظمة الدولية وهذا الممثل يرأس في معظم الأحيان اجتماعات الوفود الى هذه المنظمة ، وهذه المجموعة العربية جمة النشاط وهي تعنى بدراسة المسائل التي تعرض عليها وخاصة ما يتعلق بالشرق الأوسط • وبالأخص المشكلة الفلسطينية الى جانب مشكلة تصفية الاستعمار والتنمية الاقتصادية • • فالمجموعة العربية لا تمارس عملها كمجموعة مستقلة فحسب ولكن كوحدة منظمة داخل المجموعة الأفرو - آسيوية » (١) •

(١) « فلوري » « مانتوران » ، ص ٤٤٢ •

الفصل الرابع

تأثير العروبة على المسائل وبرامج الأحزاب السياسية العربية

١ - تأكيد دستوري لانتماء الشعوب العربية الى « الأمة العربية » :

عقب توقيع ميثاق جامعة الدول العربية صدرت ثلاثة صانير عربية اتخذت العروبة قاعدة أساسية للعلاقات الدولية التي تتسم بطابع الوحدة والتي تربط الدول التي أصدرتها بغيرها من الدول والأقطار العربية .
اولها الدستور السوري الصادر فى ٥ من سبتمبر عام ١٩٥٠ .

ويبدو فيه جليا تأثير الشارخ الدستورى بالوحدة العربية ، اذ جاء فى مقدمته « نحن ممثل الشعب السورى العربى المجتمعين فى جمعية تأسيسية بارادة الله ورغبة الشعب الحرة » ، تعلن اننا وضعنا هذا الدستور لتحقيق الأهداف المقدسة التالية ، ونعلن أن شعبنا الذى هو جزء من الأمة العربية بتاريخه وحاضره ومستقبله ، يتطلع الى اليوم الذى تجتمع فيه امتنا العربية فى دولة واحدة ، وسيعمل جاهدا على تحقيق هذه الأمانة المقدسة فى ظل الاستقلال والحرية » :

ونص على أن :

- « سوريا جمهورية عربية ديمقراطية نيابية ذات سيادة تامة .
- والشعب السورى جزء من الأمة العربية » .

وقسرر أن :

« تحدد شروط الجنسية السورية بقانون ويكون تسهيل خاص للمغتربين وأبنائهم وأبناء الأقطار العربية » .
كما نص أنه :

« قبل أن يتولى النواب عملهم يقسم كل واحد منهم علناً أمام المجلس اليميني التالية :

« أقسم بالله العظيم أن أعمل على تحقيق وحدة الأقطار العربية » .
وقبل أن يمارس رئيس الجمهورية ولايته يحلف أمام مجلس النواب اليميني التالية :

« أقسم بالله العظيم أن أعمل على تحقيق وحدة الأقطار العربية » .
أى أن الدستور السوري الذى اقتصر على اعلان أن الشعب السوري « عازم على توطيد أواصر التعاون بينه وبين شعوب العالم العربى والإسلامى وعلى بناء دولته الحديثة على أسس من الأخلاق القويمة التى جاء بها الإسلام والأديان السماوية الأخرى » .

عنى - للمرة الأولى فى تاريخ المشرق - بأن يحدد معالم العروبة فأكسد :

- أن سوريا جمهورية عربية . وبذلك تفادى أن يصنفها بأنها جمهورية إسلامية أو حتى عربية - إسلامية .
- أن الشعب السوري جزء من الأمة العربية .

- أن الشعب « يتطلع الى اليوم الذى تجتمع فيه هذه الأمة العربية فى دولة واحدة » . وأن رئيس الدولة يلتزم - تحت القسم - بأن « يعمل على تحقيق وحدة الأقطار العربية » . كما أن نواب الشعب وممثليه يلتزمون - تحت القسم - بتحقيق هذه الوحدة .

أما الدستور الثانى فهو الدستور الاردنى الصادر فى أول يناير ١٩٥٢ الذى نص على أن :

« المملكة الأردنية الهاشمية دولة عربية .. والشعب الأردنى جزء من الأمة العربية » . ونص على أن :

• الاسلام دين المودة • واللفة العربية لغتها الرسمية •

اما الدستور الثالث وهو الدستور المصرى فقد نص فى مقدمته التى أعلنت يوم ١٦ من يناير سنة ١٩٥٦ :

« نحن الشعب المصرى : الذى يشعر بوجوده متفاعلا فى الكيان العربى الكبير ويقدر مسئولياته والتزاماته حيال النضال العربى المشترك لعزة الأمة العربية ومجدها »

وقد قرر الرئيس جمال عبد الناصر فى الخطاب الذى قدم به مشروع هذا الدستور :

« اننا عضو فى الكيان العربى الكبير وهذا الشعب يشعر بوجوده متفاعلا فى الكيان العربى ، ويشعر أيضا أن ما يحيق بأى بلد عربى لا بد أن يؤثر علينا ، مصر تتفاعل مع العروبة جمعاء من أجل تحقيق الحرية بين ربوع العالم العربى كله ، فنحن اليوم حينما نعلن أننا نتفاعل مع الشعوب العربية ، ونعلن أننا جزء من الكيان العربى ، نعلن هذا من أجل مصلحتنا ومن أجل مصلحة العالم العربى كله »

نحن نعلن عربيتنا الحقيقية ونعلن تماسكنا مع العرب جميعا حتى لا يتكرر ما مضى • وحتى لا يتكرر ما فات •• نعلن أننا نتكاتف مع العرب جميعا من المحيط الأطلسى الى الخليج الفارسى من أجل الحرية ومن أجل الاستقلال ومن أجل الحق فى الحياة ••

ونص هذا الدستور على أن :

« مصر دولة عربية •• والشعب المصرى جزء من الأمة العربية »

كما أن دستور « الجمهورية العربية المتحدة » - بعد وحدة مصر وسوريا - الذى صدر فى ٥ من مارس ١٩٥٨ قد نص فى مادته الأولى على أن شعب هذه الدولة « جزء من الأمة العربية »

وفى ٢٧ من يوليو ١٩٥٨ أصدرت الجهورية العراقية دستورها المؤقت الذى نص على أن الشعب العراقى جزء من الأمة العربية •

ولما صدر الدستور العراقى فى ٣ من مايو ١٩٦٤ أعلن أن العراق جمهورية تقوم على التقاليد الاسلامية وعلى الايمان بالانطرة العربية • وأنها تستهدف تحقيق الوحدة العربية وخاصة مع الجمهورية العربية المتحدة •

وفى ١٨ من نوفمبر ١٩٥٨ ، بعد انقلاب عسكري فى السودان ،

صدر مرسوم أعلن أن الحكومة ترجو وتعمل على انشاء علاقات أخوية مع جميع البلاد العربية وخاصة مع مصر .

أما دستور المغرب الصادر في عام ١٩٦٢ فقد قرر أن المغرب دولة اسلامية ، وأبرزت مقدمة الدستور أن اللغة العربية لغة هذه الدولة . ويقر المستعربون المتخصصون في شئون المغرب العربي وهم يصدد التعليق على هذا الدستور ، أن كل مغربي يؤكد انتماءه العربي . ولا يخلو التأكيد على هذا الانتماء من التأثير بهيئة القومية العربية التي تشع نشاطا وحركة ومن التطلع الى أمة عربية قوية وموحدة ينضم هؤلاء المغاربة تحت لوائها « (١) » .

وفي ١١ من نوفمبر ١٩٦٢ صدر دستور الكويت الذي نص في مقدمته على :

« الايمان بدور الوطن في ركب القومية العربية » وعلى السعي نحو مستقبل يرضى دعائم ما جبلت عليه النفس العربية » .
كما نص على أن :

« الكويت دولة عربية مستقلة .. وشعب الكويت جزء من الأمة العربية » - وعلى أن :

« دين الدولة الاسلام ، والشريعة الاسلامية مصدر رئيسي للتشريع »
و « لغة الدولة الرسمية هي اللغة العربية » .

وفي ٢٨ من إبريل ١٩٦٤ صدر دستور الجمهورية العربية اليمنية الذي انفرد بالنص على أنها دولة عربية - اسلامية .

وبعد أن تولى الرئيس محمد أنور السادات رئاسة جمهورية مصر العربية صدر دستور سبتمبر ١٩٧١ الذي عاد الى اعلان أن الشعب المصري يلتزم « الى غير ما حد ، وبدون قيد أو شرط أن يبذل كل الجهود لتحقيق :
الوحدة : أمل أمتنا العربية عن يقين بأن الوحدة العربية نداء تاريخي .
ودعوة مستقبل . وضرورة مصير . وأنها لا يمكن أن تتحقق الا في جباية
أمة عربية قادرة على دفع وردع أى تهديد مهما كان مصدره . ومهما كانت
الدعاوى التي تسالنه » .

كما عاد الدستور المصري الى تأكيد أن :

(١) « فلولي » « ماتيران » ، ص ٢٠٦ .

« الشعب المصرى جزء من الأمة العربية » يعمل على تحقيق وحدتها الشاملة » ، ونص فى مادته الثانية على أن .
« الاسلام دين الدولة ، واللغة العربية لغتها الرسمية ومبادئ الشريعة الإسلامية مصدر رئيسى للتشريع » .

(ب) الأحزاب السياسية :

ويبدو أثر ميثاق جامعة الدول العربية والجهود التى بذلتها الجامعة جليا فى برامج الأحزاب السياسية ونكتفى فى هذا البحث بشرب بعض الأمثلة على ذلك :

الأحزاب السورية : (١)

فقد جاء فى برنامج « الحزب الوطنى السوري » :

« أن العرب فى انحاء وطنهم أمة واحدة والسوريون جزء منها وسياسة الحزب تقوم على هذا الأساس » .

إن الحزب يسعى الى تحرير سائر أجزاء الوطن العربى واستكمال سيادته ويتضامن فى هذا السبيل مع مختلف المنظمات والجماعات الوطنية .

فالتركيز ، فى برنامج هذا الحزب ، على « الأمة العربية الواحدة » التى يمد السوريون جزءا منها ، وعلى الالتزام بتحرير الأجزاء الأخرى من هذا « الوطن العربى » من السيطرة الأجنبية ، ولكن « الوطن العربى » الذى يفسم كل البلاد العربية ، و « الأمة العربية » التى تنتمى إليها الشعوب العربية لم تحدد معالمها بدقة فى هذا البرنامج ، فهاهى الحدود الجغرافية لهذا « الوطن العربى » وما هى السمات أو الخصائص اللغوية ، والعرقية ، والثقافية التى تؤهل شعبا لكى يكون جزءا من الأمة العربية ؟ وقد حاول واضعو هذا البرنامج تلمس اجابة على هذه التساؤلات فقرروا :

« أن الحزب يعمل على تمكين الروابط السياسية والاقتصادية والثقافية والاجتماعية والتشريعية وغيرها بين أجزاء الوطن العربى توصلا

(١) فى ١٢ من مارس ١٩٥٨ صدر القانون رقم ٢ لسنة ١٩٥٨ على أن « تحصل الأحزاب والهيئات السياسية القائمة حاليا فى الاقليم السورى » من الجمهورية العربية المتحدة « ويظهر تكوين احزاب او هيئات سياسية جديدة » .

لتحقيق غاياته القومية على الوجه الصحيح ، والحزب يعتبر جامعة الدول العربية مؤسسة قومية يعلق عليها آمالا كبيرة في الاهداف القومية ويسعى لتقويتها وتميزها •

— يقاوم الحزب كل نزعة أو سياسة أو حركة مخالفة لاماني الامة العربية ، ويعتبر الصهيونية عدائية خطيرة على كل الكيان العربي فيسمى بكل الوسائل لتناهضتها ، ويعمل على صيانة عروبة فلسطين وتحريرها •

وجاء في برنامج « حزب الشعب السوري » :

« العرب في مختلف ديارهم أمة واحدة ذات كيان واحد تتوافر فيه عناصر الوحدة الشاملة من روحية وسياسية واقتصادية واجتماعية والى أن تتحقق الوحدة المنشودة يرى الحزب أن يسمى اليها بالطريقتين التاليتين :

— اقامة اتحاد « فيديرالى » بين سوريا والاقطار العربية •

ولكن أية اقطار عربية ؟ الاردن ؟ لبنان ؟ أو كلاهما والعراق ؟ والبرنامج — رغم هذا الالتزام الغامض بانشاء اتحاد « فيديرالى » غير محدد المعالم — يدعو الى :

— اتخاذ الجامعة العربية وسيلة الى :

توحيد السياسة الخارجية فى البلاد العربية وتوحيد التمثيل الخارجى ، توحيد قوى الدفاع العربى فى قيادته وأنظمته ، توحيد التشريع ، اعتبار بلاد دول الجامعة العربية وحدة جمركية ، اعتبار البلاد العربية وحدة اقتصادية وتوحيد المنهاج الاقتصادى ، توحيد مناهج التعليم ، إلغاء جوازات السفر بين بلاد دول الجامعة العربية ، توحيد النقد العربى وتأسيس مصرف اصدار مشترك ، مساعدة الاجزاء العربية التى لم تستكمل سيادتها بعد على استكمال هذه السيادة وبذل الجهود لتحرير الاجزاء الرازحة تحت نير الاستعمار ، مقاومة تسلل النفوذ الاجنبى فى شتى اشكاله وصوره الى أى جزء من أجزاء الوطن العربى ، فلسطين بكاملها جزء لا يتجزأ من الوطن العربى وعلى سلامتها تتوقف سلامة هذا الوطن فيرى الحزب أن من أول واجباته مكافحة الصهيونية والوطن القومى اليهودى فيها مهما كلف الامر من جهود وتضحيات ، السعى لتنظيم وتوجيه

الرأى العام العربى نحو الاهداف العربية المشتركة وذلك بايجاد الاتصال بين الاحزاب السياسية العاملة على تحقيق تلك الاهداف »

وجاء فى برنامج « الحزب التعاونى الاشتراكي » :

« تعمل التعاونية الاشتراكية على اقامة اتحاد بين العرب يضم الدول الحالية الممثلة بمجالس نيابية وحكومات شعبية ترأسه حكومة اتحادية تعمل بإرشادات مجلس اتحادى »

وجاء فى المبادئ الاساسية « لحزب البعث العربى » :

« وحدة الأمة العربية وحريةها »

العرب أمة واحدة لها حقها الطبيعي فى أن تحيا فى دولة واحدة وأن تكون حرة فى توجيه مقدراتها »

ولهذا فإن حزب البعث العربى يعتبر :

— الوطن العربى وحدة سياسية اقتصادية لا تتجزأ ولا يمكن لاي قطر من الاقطار العربية أن يستكمل شروط حياته منجزا عن الآخر .

— الأمة العربية وحدة روحية ثقافية وجميع الفوارق القائمة بين أبنائها عرضية زائلة تزول جميعها بيقظة الوجدان العربى .

— الوطن العربى للعرب ولهم وحدهم حق التصرف بشئونه وثرواته وتوجيه مقدراته « أى أن هذا البرنامج ، بعد أن وصف « الوطن العربى » المنشود بأنه « وحدة روحية ثقافية » وبذلك أبرز العوامل الاجتماعية — السياسية والغفل وضع الدين فيها — أوضح حدود هذا الوطن العربى بالنص على أنه :

« هذه البقعة من الارض التى تسكنها الأمة العربية والتى تمتد ما بين جبال طوروس وخليج البصرة والبحر العربى وجبال الحبشة والصحراء الكبرى والمحيط الاطلسى والبحر الابيض المتوسط » .. كما أن هذا البرنامج حاول تلافي التعريفات الغامضة التى استخدمتها البرامج السياسية الأخرى . فنص على أن « العربى » :

« هو من كانت لفته العربية وعاش فى الارض العربية أو تطلع الى الحياة فيها وآمن بانتسابه الى الأمة العربية » .

وجاء فى برنامج « الحزب العربى الاشتراكي » :

« العرب أمة واحدة ، وعليهم أن يؤلفوا دولة واحدة في وطن عربي واحد . » الوطن العربي هو كل أرض سكنها العرب ونشروا فيها لغتهم وطبعوها بطابعهم فأصبحت ضرورية للدفاع عن كياناتهم . » القومية العربية إيمان عميق بمبكرة الأمة العربية ومقدرتها على التجدد وعلى المساهمة في انشاء الحضارة الانسانية . » يستهدف الحزب ازالة الحواجز بين مختلف الطوائف الدينية والمذهبية والعنصرية والطبقية » .

وجاء في برنامج « الحزب الجمهورى الديمقراطى » :

« - يعتبر الحزب القطر السورى جزءا من الوطن العربى الاكبر ، ويدعو الى أن تبذل الجمهورية السورية وسعها لنصرة القضية العربية العامة . »

- يرى الحزب فى جامعة الدول العربية وسيلة تساعد على توثيق الصلات القومية والسياسية والاقتصادية بين كافة الاقطار العربية ، وتمهد بذلك السبيل الى الوحدة العربية الشاملة التى يجب أن تكون هدف العرب الاسمى . »

- والحزب يدعو الى تعزيز الجامعة العربية باصلاح ميثاقها وتوسيع صلاحياتها وتكوين جبهة واحدة منها للدفاع . »

وبذلك يتضح أن الخطوط الرئيسية لبرنامج هذه الاحزاب السورية الستة هي :

« العرب » أمة واحدة

« الوطن العربى » يشمل كل البلاد العربية

« العربى من كانت لغته العربية وآمن بانتمائه الى الأمة العربية ،

« ازالة الحواجز الدينية فى صدد العمل على تحقيق المشروعات العربية الوحيدة . »

« حتى تتحقق وحدة « الوطن العربى » فان سوريا تنشئ اتحادا بينها وبين الدول العربية المستقلة للانضمام الى هذا الاتحاد

« تقوية ودعم الجامعة العربية كوسيلة لتحقيق النظام «الفيدرالى» المنشود للوطن العربى

« فلسطين جزء لا ينفصل عن الوطن العربى

الاحزاب العراقية : (١)

من برنامج « حزب الاستقلال » :

« ٠٠ العمل على تقوية الجامعة العربية وجعلها عاملا في تكوين نظام اتحادى بين البلاد العربية ٠٠ العناية بالبلاد العربية كافة ولا سيما الاجزاء المستقلة منها وتمكينها من تقرير مصيرها واتحادها مع دول الجامعة العربية ٠٠ فلسطين جزء لا يتجزأ من الوطن العربى ويجب أن تبقى عربية ومن أولى واجبات الحزب مكافحة الصهيونية ومقاومة الوطن القومى لليهود ومقاومة انشاء دولة يهودية فيها او فى اى قسم منها » .

ومن برنامج « حزب الاتحاد الدستورى » :

« ٠٠ توثيق روابط الاخاء والتفاهم بين الدول والشعوب العربية وذلك يوضع وتشجيع المشروعات التى تستهدف تعزيز وتوسيع مختلف الصلات بين الامة العربية ٠٠ مواصلة الجهاد لنصرة فلسطين وانقاذها ومكافحة الصهيونية لدرء أخطارها عن البلاد العربية » .

وجاء فى برنامج « الحزب الوطنى الديمقراطى » :

« ٠٠ يعمل الحزب على تحقيق استقلال البلاد العربية المحرومة من استقلالها وتحرير فلسطين بما يضمن حقوق وكيان شعبها العربى » .

ومن برنامج « حزب الامة الاشتراكى » :

« ٠٠ تنظيم العلاقات بين العراق والدول العربية الاخرى على اساس اتحاد « فيديرالى » يشملها جميعها ، على أن يبدأ هذا الاتحاد بالدول التى ترغب فى الانضمام فيه ، ويرى الحزب أن جامعة الدول العربية يجب أن تكون وسيلة لتحقيق هذا القصد ٠٠ العمل على تحقيق استقلال البلاد العربية غير المستقلة » - أى أن برنامج هذه الاحزاب السيامية العراقية الاربعة تتبع - فى خطوطها الرئيسية - نفس « الايديولوجيات » الوحشية التى تنادى بها الاحزاب السورية .

« الاحزاب اللبنانية » :

من مبادئ « الجبهة الاشتراكية الوطنية » :

(II) صدر تشريع بالقائه الاحزاب عقب ثورة ١٤ من يوليو ١٩٥٨ .

« السعى لتجديد الجامعة العربية وجعل سياستها أكثر إيجابية ثم
تدعيم العلاقات العربية في نطاق ميثاق الجامعة بتميز التعاون الاقتصادي
والاجتماعي والثقافي ، إلغاء التأشيرات ، حرية التبادل الزاوي والصناعي ،
تنسيق التشريع ، تبادل البعثات الدراسية والتدريسية ، حرية انتقال
المؤلفات والمنشورات » .

ومن مبادئ « حزب النداء القومي »

« ايضاح الفكرة العربية ونشرها في داخل البلاد اللبنانية بحيث
تصبح قاعدة لسياسة الدولة » .

ومن بين الشروط في طالب الانتماء الى هذا الحزب « أن يكون أميناً
لقوميته العربية » ونظراً لظروف لبنان الخاصة عني هذا الحزب بإيضاح
وشرح الفكرة العربية بإسهاب فقرر :

« الفكرة العربية ذاتها حقيقة حية أزلية ، ولكن تصور العرب لها
وتشخيصهم اياها اختلف ، بل يختلف حسب أجيالهم وبيئاتهم وأهوائهم ،
واختلافهم هذا يتفاقم في اختيار الطرائق وتحديد المراحل وتمييز الاساليب
التي يتخذونها للوصول الى تنفيذ تلك الفكرة ، ولقد آن للعرب أن
يصطلحوا على معنى لها ، واحد واضح ، استيفاء لحظ الفكرة من الحقيقة
نفسها ومن العلم » . ثم انتهى الى التقرير بأن « لبنان بلد عربي الأرومة
والطابع والمقصد » .

وجاء في برنامج « حزب الاتحاد الجمهوري » الذي انتمج في أواخر
سنة ١٩٥٠ مع « حزب الكتلة الوطنية اللبنانية » :

« القواعد التي يجب أن ترتكز عليها السياسة اللبنانية ازاء الدول
العربية » . يجب أن يحل التعاون الصادق الصحيح مكان التعاون الشكل
وأن يسود الاخلاص وصفاء النية العلاقات بين الدول العربية جميعا » .

وجاء في برنامج « حزب عصبة العمل القومي » :

« - العرب أمة واحدة ، والعروبة روحية تصنع أخوة يتساوى فيها
العرب بالحقوق والواجبات » .

« - الامة العربية جسم اجتماعي واحد ، كل عضو فيه يقوم بوظيفته
التي هي وحدها مقياس افضليته » .

« - البلدان العربية بكليتها وطن عربي واحد »

— القومية العربية تنبذ كل ما عداها من العصبية الطائفية والقبلية والأسرية والأقليمية •

— الحركة العربية هي حركة بحث وتحرير وإنشاء « (١) »

وهكذا يتضح ، أيضا ، أن برامج هذه الأحزاب السياسية اللبنانية الاربعة تتبع نفس الاتجاهات الوجدية العربية التي تسير فيها الأحزاب السورية والأحزاب العراقية فيما يختص بالامة العربية والوطن العربي ودعم الجامعة العربية ، ومع ذلك فمن اليسير أن نلاحظ — من خلال البرامج اللبنانية — أن الترحيب السوري — العراقي بالفكرة « الفيدرالية » لا يبدو في البرامج اللبنانية ، والفقرات الخاصة بدعم الجامعة العربية في هذه البرامج اللبنانية يركز على أن يظل هذا الدعم في نطاق ميثاق الجامعة ، أي أن هذا الدعم لا يستهدف اتخاذ الجامعة وسيلة لتحقيق اتحاد أوثق بين الدول العربية كما تنص الأحزاب السورية والعراقية •

(ج) اللجنة التحضيرية للمؤتمر العربي الشمسي العام : القاهرة ، ١٩٥٠ :

وفي ١٠ من مايو عام ١٩٥٠ عقد باحدى ضواحي القاهرة اجتماع بدعوة من أحد كبار المعنيين بالشئون العربية كان الغرض منه تكوين لجنة تأسيسية لمؤتمر عربي •

وقد عرض الداعي فكرته على المجتمعين ، وملخصها أن ما لا شك فيه أن هناك ضغطا من الدول الاستعمارية على الحكومات العربية ، وأن هذا الضغط هو الذي عاق جامعة الدول العربية عن أداء رسالتها باعتبار أنها جامعة حكومات ، وأن هناك وعيا في الشعوب العربية يجب الاستفادة منه لتحقيق مصالح العرب يجتمع كلمتهم ودراسة قضاياهم ومقاومة آثار الضغط التي توصل بعض المستعمرين في بعض الحالات إلى إيقاعه على الحكومات العربية والذي يبدو في الجو أن النية مبيتة على إيقاعه في المستقبل ، وأشار إلى أن الفكرة من الدعوة إلى هذا المؤتمر هو أن يكون مؤتمرا دائما تمثل فيه إرادة الشعوب العربية وأن يترك للجنة التأسيسية وضع نظام المؤتمر وتحديد أغراضه وباقي المسائل التفصيلية (٢) •

(١) استندنا في بيان برامج هذه الأحزاب العربية إلى كتاب ساطع الحمري « العربية بين دعاها وممارستها » الطبعة الثانية ، ١٩٥٤ ، ص ١٦٣ ، ١٨٢ •
(٢) محمد علي علوية ، من مظهر اجتماع هذه اللجنة •

وتكلم آخر فأشار الى نفوذ المهاجرين العرب الذين من أصل لبناني أو سوري أو فلسطيني في الأمريكتين الشمالية والجنوبية وإلى أن المؤتمر المنشود لو توصل إلى توثيق صلته هؤلاء المهاجرين العرب لأمكنست الاستفادة من نفوذهم الكبير هناك . (١)

واشترك في المناقشة آخرون وأشاروا الى ما أصاب الشعوب العربية من اثر قضية فلسطين ومن موقف بعض الحكومات العربية من مصر خاصة وبمن جامعة الدول العربية عامة ، وطالبوا بتحديد اهداف المؤتمر قبل اعلان فكرة الدعوة اليه .

وأعيد الاجتماع بعد أيام بدار « الاتحاد العربي » ، وتكلم البعض في وجوب تحديد الفرض من المؤتمر قبل اعلان فكرته وأشار بوجوب البعد عن التدخل في الشؤون الداخلية لأي قطر عربي . (٤)

وتناقش المجتمعون في خير الوسائل لأخراج فكرة المؤتمر الى حيز العمل وانتهوا الى تأليف لجنة فرعية لوضع مشروع القانون الأساسي للمؤتمر . (٣)

واقترح ثالث أن تستعين هذه اللجنة بأراء بعض رجال الفكر من الاقطار العربية المقيمين بمصر .

وقد اجتمعت هذه اللجنة في ١٦ من مايو سنة ١٩٥٠ ، وتناقش المجتمعون في اسم المؤتمر واتفقوا على تسميته « المؤتمر العربي العالمي » كما اتفقوا على أن يوصف هذا المؤتمر بأنه :

« هيئة دائمة تضم أعضاء من مختلف الشعوب في الأقطار العربية وفي غيرها يجتمعون في فترات دورية للنظر فيما يعرض عليهم من قضايا هذه الشعوب مما يخل في أغراض هذا المؤتمر ».

ولا يتعرض المؤتمر في قيامه بمهمته للشئون الحزبية أو الطائفية أو الدينية الداخلية في مختلف الأقطار العربية .

(١) محمود كامل ، من مظهر اجتماع هذه اللجنة .

(٣) معهد زكي علي ، من مقرر اجتماع هذه اللجنة في ١٤ من مايو ١٩٥٠ .

(٧) تكونت هذه اللجنة من محمد علي طوية ومحمد زكي علي وعلي أيوب وخليل ثابت ومحمد الشافعي الثلبان وأسماعيل الأزهرى، وحمود كامل .

وتناقش المجتمعون في أغراض المؤتمر فاتفقوا على تحديد ما كما يأتي :

— رعاية الفكرة العربية وتنميتها بين العرب في مختلف أقطار العالم وأشعارهم بما تمليه هذه الفكرة على كل منهم من واجبات نحو العروبة والأقطار العربية .

— العمل بصفة خاصة على استمرار الروابط بين العرب في أوطانهم وبين العرب في المهجر وتنمية هذه الروابط على وجه يبرز العرب في الأسرة الدولية كشعب واحد يهدف الى غرض واحد ويعمل في سبيل تحقيق غاية واحدة .

— التعاون بين الأقطار العربية وخدمة مصالحها والدفاع عن حقوقها وبحث شئونها السياسية والاجتماعية والاقتصادية والثقافية لتحقيق نهضة تعيد للعرب سابق مجدهم .

— اسماع صوت الشعوب العربية في المحافل والهيئات الدولية والعمل بصفة خاصة على اشارك مختلف الهيئات الممثلة للشعوب العربية في هيئة الأمم المتحدة كهيئات استشارية في حدود احكام المادة ٧١ من ميثاق الأمم المتحدة .

— الاتصال بالفكرين الأحرار من أصدقاء العرب في مختلف أقطار العالم وتغذيتهم بالدراسات والبيانات والاحصائيات التي تسهل لهم مهمتهم في الدفاع عن حقوق العرب .

واقترح المجتمعون على تكوين اللجان الآتية :

— اللجنة السياسية ، اللجنة الاقتصادية ، اللجنة الاجتماعية ، لجنة المهاجرين العرب في الأمريكتين ، لجنة الشعوب الأفريقية والآسيوية الصديقة ، لجنة العناية والاعلام .

وقد احتضن « الاتحاد العربي » فكرة هذا المؤتمر بعد ذلك وأطلق عليه اسم « المؤتمر العربي الشعبي العام » وكونت له لجان عديدة ، منها « لجنة درس الوسائل العملية لتعزيز الروابط السياسية بين البلاد العربية » التي اجتمعت واقترح مقررها أن يتسع عمل اللجنة لدراسة الوسائل العملية لتعزيز الروابط بين البلاد العربية وبين المهاجرين العرب الى الأقطار الأجنبية وخاصة الى أمريكا الشمالية وأمريكا الجنوبية ، وأشعار الى أنه

للتجربتين اللتين قام بهما أثناء رحلته الى أمريكا في عامي ١٩٤٧ ، ١٩٤٩ ، قد اقتنعه بأن في الامكان الاستفادة الى حد كبير من مئات الآلاف من المهاجرين العرب الى مختلف جمهوريات أمريكا ، وقرر أن جمهوريات أمريكا اللاتينية بالذات وإن كانت دولا بعضها محدود عدد السكان إلا أن أصواتها في المحافل الدولية لها نفس قيمة أصوات الدول الكبرى في أكثر الظروف، وإن الدول العربية - مع الأسف الشديد - لم تستفد من نفوذ الكثيرين من هؤلاء المهاجرين العرب أثناء عرض المسألة المصرية على مجلس الأمم ، وأنه إذا كانت الروابط السياسية بين البلاد العربية قد أصابها بعض الوهن فإن ذلك يعود الى ما أصيبت به بعض القضايا العربية من صدمات في المحافل الدولية وهي صدمات كان يمكن العمل على تلافيها إذا تكتلت الجهود الشعبية للمهاجرين العرب • (١)

ثم عادت هذه اللجنة الى الاجتماع بعد أيام فقرر أحد اعضائها : « أن الروابط السياسية التي كلفت اللجنة بدراسة الوسائل العملية لتقويتها تحتم أن يقرر المؤتمر تكوين « تشكيلات » دائمة في كل بلد عربي تقوم على تنفيذ قرارات المؤتمر ولاحظ أنه لكي يضمن نجاح المؤتمر في عمله فإن من الأفضل أن توجه الدعوة الى كل عربي يشهد ماضيه بأنه وضع قلبه أو سيفه في خدمة العروبة وأنه يخشى اذا وجهت الدعوة الى الهيئات دون توجيهها الى الأفراد أن يندس في المؤتمر أشخاص لا يبعث ماضيهم السياسي على الاطمئنان الى استقامة اشتراكهم في أعمال المؤتمر » (٢) •

ولاحظ عضو آخر من المتوفرين على دراسة تاريخ الوحدة العربية « أن دعوة الأفراد دون الهيئات قد تثير مشاكل لا يمكن تلافيها وإن دعوة الهيئات هي أسلم الطرق لأن الهيئات في البلاد العربية كالأحزاب السياسية والنقابات والجمعيات تضم في الواقع كافة المشتغلين بالشئون العربية ، ولاحظ أيضا على مناقشات اللجنة في اجتماعها السابق أن من الأسلم أن يبين المؤتمر عربيا بحثا والا يتعرض للعلاقات بين البلاد العربية والبلاد الإسلامية وإن يترك هذا الشأن لهيئات أخرى تتوفر عليه » (٣) •

(١) محمود كاتل ، من محضر اجتماع هذه اللجنة في ٨ من يناير ١٩٥٢ •

(٢) أسعد دافر ، من محضر اجتماع هذه اللجنة في ١٢ من يناير ١٩٥٢ •

(٣) صالح الحمري ، من محضر اجتماع هذه اللجنة في ١٢ من يناير ١٩٥٢ •

وفي اجتماع لاحق لهذه اللجنة تكلم أحد أعضائها طويلا عن المهاجرين العرب في أمريكا الجنوبية وعما يمكن الاستفادة به منهم وذكر أنه قام برحلة في أمريكا الوسطى وأمريكا الجنوبية وأنشأ لجانا في معظم جمهورياتها وأن المؤتمر العربي المدعو يستطيع إذا تحول الى هيئة دائمة كالمؤتمر الهندي أن يستفيد من جهود هؤلاء المهاجرين العرب فائدة عظيمة . (١)

الخلاصة :

التأكيد على وجود « الأمة العربية » التي ينتمي اليها كل شعب عربي ، و « الوطن العربي » الذي يشمل كل البلاد العربية يرتكز على مذهب اجتماعي سياسي تسجله الدساتير العربية ، وبرامج الأحزاب السياسية العربية ، والمنظمات غير الحكومية العربية .

والمنافسة الخاصة بـ « الجنس العربي » وهل هو جنس نقي مستقل أو هو خليط من الجنس السامي أو « الجنس الشرقي » الذي يسكن شبه الجزيرة العربية كما يذهب « فيشر » و « الجنس الأسمر » كما يذهب « ايليت سميث » أو الجنس الأبيض المتوسط الذي يسكن شمال أفريقيا ، كما يذهب « سيرجي » - هذه المناقشة ، مهما كانت نتيجتها ، لا تؤدي الى اكتشاف العنصر الحاسم في الوحدة القومية ، فعلماء الاجتماع السياسي يقررون أن النمط « أو الطراز العرقي - بعكس ما يعتقد عادة - ليس عنصرا حاسما من العناصر التي تحقق الوحدة الوطنية . وأن هذه الوحدة إنما هي نتاج حياة مشتركة لمجموعة من الناس . فالجماعة العرقية نتيجة وليست سببا ، أنها تكرر الحياة في مجتمع واحد والاستقرار في نطاق هذا المجتمع » (٢)

١١ وثابت أن العرب قد عاشوا أكثر من أربعة عشر قرنا حياة مستمرة في مجتمع واحد . واستقروا في نطاق هذا المجتمع .

وأما بشأن « الأمة العربية » فمن المعروف ، بداية ، أن الأمة - أمة - لا ترتجل ارتجالا . أي أنها لا يمكن أن تبدأ من الصفر . فأيّة أمة إنما هي تطبيق معقول للقاعدة التي يقررها علم الاجتماع السياسي والتي عبر عنها « رينان » عندما قرر أن الأمة ثمرة عمل طويل في الماضي ، ولكن

(١) أكرم زعيتر ، من محضر اجتماع اللجنة في ٢٠ من يناير ١٩٥٢ .

(٢) « كوليليه » ، نفس المرجع ، ص ٦٦٦ .

هنا المعدل الطويل يتمثل أو يترجم في وعي أفراد هذه الأمة بإجماع معنوي يتكون من أمرين . أحدهما في الماضي والآخر في الحاضر ، فالأمر الأول أو العنصر الأول هو اشتراك أفراد هذه الأمة في ملكية تركية ثرية من الذكريات . أما العنصر الثاني فهو اتفاق هؤلاء الأفراد في الحاضر على الحياة معا . ورغبتهم في هذه الحياة المشتركة . وحرصهم - في الانتفاع بتركة الذكريات التي ورثوها - على أن تظل هذه التركة شائعة . دون قسمة . أو فرز أو تجنيت ، وبهذا المعنى فإن الأمة «روح» . أو هي فمبدأ روحى . . . وإذا كانت الأمة تفترض ماضيا سابقا على نشوء هذه الأمة . فانها مع ذلك تبدو في الحاضر متمثلة في واقع ملموس : هو الرضا . أو الاتفاق . أو الرغبة في استمرار الحياة المشتركة التي يعبر عنها أفراد هذه الأمة بوضوح . (١)

فتملك العرب المشترك بالتركة الثرية من الذكريات الخاصة بمجد الامبراطوريات العربية ليس محلا لآى شك ، كما أن اعتزازهم الفذ بأصالة الثقافة العربية وتصميمهم على الانتفاع بتراتهم الثقافى العربى واضحان كل الوضوح . واجماع اللساير وبرامج الأحزاب السياسية والمنظمات غير الحكومية العربية على وجود « الأمة العربية » يعد - من وجهة النظر الاجتماعية - السياسية - من قبيل « الواقع الملموس » الذى يبرز اتفاق الشعوب العربية على الحياة المشتركة معا .

والأمة يمكن تعريفها - كما قرر « مارسيل موس » - بأنها جماعة مندمجة ماديا ومعنويا ، لها سلطة مركزية مستقرة ودائمة ، وحلود معينة ، وإلى حد ما وحدة معنوية وذهنية وثقافية بين أفرادها الذين ينتمون برضاهم إلى الدولة وقوانينها .

فهذا المظهر المزدوج للدولة : وحدة طبيعية وشبه عضوية من جهة . ووحدة روحية وشبه ارادية من جهة أخرى تفسر بسهولة المظهر المزدوج لـ « الوطنية » .

فالوطن - كما استقر اجتماعيا - سياسيا هو « الاسم الماعطى للأمة » ، فهو الأمة وقد أصبحت - فى وجدان أفرادها - ايماناً . وعقيدة أو عاطفة « وطنية » خاصة تقوم على أساس من الاعتراف بالفضل . ومن الحب (٢) .

(١) المرجع السابق ، ص ٦٦٧ - ٨ .

(٢) المرجع السابق ، ص ٦٦٩ ، وقد استند « دة لايراديل » .

وفي ضوء الأدب العربي الحديث الضخم عن الوحدة العربية ، سواء داخل العالم العربي أو خارجه من المستمرين المهتمين بهذا العالم ، وأصرار النساطير العربية والمعاهدات الموقعة بين الدول العربية ، لا يبقى هناك مجال للشك في أن هذا « الوطن العربي » إيمان • وعقيدة • وعاطفة «وطنية» ، ومواقف الحكومات العربية – برغم اختلاف اتجاهاتها بشأن هذا الوطن العربي – إنما هو رد فعل • أو استجابة للعاطفة الوطنية العربية الخاصة التي تبديها شعوب هذه الحكومات والتي تترجم اعترافهم بفضل هذا الوطن وحبهم له •

الفصل الخامس

نضوج مذهب العروبة الاتحادي

العمل العربي المشترك في عشرة اعوام ١٩٥٥ - ١٩٦٤

التطلع الى تكتل الدول العربية في « اتحاد فيديرالي »
دعوة الى أن تحقق مصر هذه الرسالة التاريخية ، يناير ١٩٥٦

في ٢٥ من يناير ١٩٥٦ صرح رئيس مجلس نواب احصدي الدول
اعضاء جامعة الدول العربية : « اذا نظرنا الى البلاد العربية التي تمتد من
حدود ايران مبتدئة من العراق والمملكة العربية السعودية واليمن وسوريا
ولبنان والاردن وفلسطين ومصر والسودان وليبيا وتونس والجزائر
ومراكش - نرى سلسلة متصلة من البلدان التي تسكنها شعوب
تتكلم لغة واحدة وتدين أكثريتهم بمعتقد واحدة ، وعاشوا في ماض مجيد
واحد ، وشعروا في حاضر قريب بنفس الآلام والاحلام ، ولا يفصل بينهم
أى شعب أو أى قوم لا يمت اليهم بصلة أو يتكلم بلغة غير لغتهم »

ان الذين يطلبون الاتحاد العربي لا يخترعون جديدا ، بل يقرون
تجديد ماض تاريخي مجيد بذلت في سبيله هج وأرواح من أجل تأسيس
الامبراطورية العربية القديمة ٥٥ وفي رأى أنه يصعب على أية دولة
عربية أن تدافع عن ثرواتها ومواقعها من طمع الطامعين وبعث المايئين
ونهم المستعمرين بمفردها ، ولا يمكن ذلك الا باتحادها حتى تشكل قوة
تقرض على المستعمرين في الحاضر والطامعين في المستقبل هيبة تمنعهم من
الطمع والاستعمار والاستثمار »

الاسلام والعروبة - ٣٥٣

وفي اعتقادي أن مصر أكثر الدول العربية علما وعدة ، وأن عليها واجبا كبيرا في سبيل تحقيق هذه الرسالة التاريخية من أجل مصلحة العرب ومصالحها معهم .

إن مركز مصر وعدد سكانها ، ثم موقعها الذي يجعلها في قلب الأمة العربية المترامية الأطراف ، يحتم عليها أن تباشر تبني حمل الرسالة وأن تبدأ بدراسة الخطوات الواجب اتخاذها بدقة وامعان وسرعة .

وفي رأيي الشخصي أن يبدأ هذا الاتحاد بين الدول المستعدة على شكل اتحاد فيديرالى يوحده مصالح الجيش والاقتصاد والمعارف والمشاريع الانتاجية المشتركة ، ثم يعمل على ضم الدول الأخرى الراضية في دخول هذا الاتحاد حتى إذا استكملت جميع الأقطار العربية حريتها واشتركت في هذا الاتحاد ٠٠٠ حينئذ يبحث في تحويله من اتحاد فيديرالى الى دولة عربية متحدة على غرار النظام القائم بين الولايات المتحدة الأمريكية . (١)

مؤتمر الخريجين العرب ، ٢٧ من يناير ١٩٥٦ :

وفي ٢٧ من يناير سنة ١٩٥٦ صرح ممثل مؤتمر الخريجين العرب « .

« من ضمن المشروعات التي يدرسها المؤتمر مشروع الولايات المتحدة العربية . وقد وضعت المشروع لجنة فرعية من أساتذة القانون الدستوري وعرض على المكتب في اجتماعه الأخير وقرر ادخال تعديلات على المشروع الأصلي . وسيبلغ المشروع ممثلا الى الأعضاء لابتداء ملاحظاتهم عليه ، وتدرس في اجتماع المكتب في أبريل المقبل تمهيدا لعرضها على المؤتمر في دورته المقبلة بالاسكندرية في شهر يوليو المقبل . وكان من أهم الموضوعات التي رأى المؤتمر بحثها بواسطة المختصين وضع ميثاق عربي تلتزمه الأحزاب والهيئات السياسية العربية وسائر الهيئات الشعبية في البلاد جميعا . وستحتاج في وضع هذا الميثاق الى دراسة دساتير هذه الأحزاب وتحليلها تحليلا علميا لاستخلاص القدر المشترك من الأهداف

(١) ناهم القاسم رئيس مجلس النواب السوري ورئيس الوزارة السورية الأسبق من تصريح في ٢٥ من يناير ١٩٥٦ . وكل بلاد المغرب العربي داخلة في الاتحاد «الفيدرالى» الذي دعا الى انشائه .

والمبادئ حتى يمكن وضع الميثاق الذي يرضونه جميعا ، والذي يصبر عن
آمال العرب ويوجد جبهة الكفاح العربي ، (١) •

مؤتمر المحامين العرب : توصية بإقرار مبدأ «الأمة العربية» و«الوطن العربي» ، ١٩٥٦ :

وفي ٤ من مارس ١٩٥٦ انتهت لجنة القانون الدولي بمؤتمر المحامين
العرب للمنقذ بالقاهرة الى التوصية بمبدأ توحيد الأمة العربية عن طريق
اصدار تشريع يقضى باعتبار الأراضى العربية جميعها أراضى اقليم واحد ،
وجميع رعايا الدول العربية رعايا دولة واحدة ، وذلك فيما يختص
بالخلافات الناشئة عن العلاقات القانونية ، والمبادرة الى توحيد اجراءات
تنفيذ الاحكام والغاء قيود جوازات السفر والاقامة •

وقررت لجنة أنظمة المحاماة اقامة الحق لكل محام من محامى الدول
العربية أن يدافع فى أى بلد عربى آخر ، وقبول الدرجات العلمية من
جميع الدول العربية الصادرة من كليات الحقوق فى أى بلد عربى دون
امتحان معادلة •

وأوصت لجنة الاجراءات المدنية والمرافعات بتوحيد أسماء القوانين ،
وذلك بتوحيد التشريع الأصولى ، وتبسيط الاجراءات وتقصير المواعيد
وخفض نفقات التقاضى •

وأوصت لجنة الاحوال الشخصية بوضع تشريع عام للإحوال
الشخصية مستمد من الشرائع السماوية ليطبق على جميع الشعوب
العربية ، وتكوين لجنة دائمة لبحث التشريعات تمهيدا لوضع تشريع موحد
للأحوال الشخصية على أن يكون للجنة فروع فى الدول العربية •

وأوصت لجنة توحيد المصطلحات القانونية بأن تقوم كل نقابة عربية
بدراسة فرع من فروع القانون بقصد توحيد المصطلحات القانونية •

واتفقت لجنة الضرائب ميدليا على 'توحيد القوانين الضريبية فى
جميع الدول العربية على أساس تحقيق العدالة الاجتماعية •

وقد عقب أحد المحامين العرب على هذا الاتجاه التشريعى بأن ظاهرة

(١) محمد زؤاد جلال ، من تصريح فى ٢٨ يناير ١٩٥٦ • ومشروع «الولايات
المتحدة العربية» لا يستبعد دول المغرب العربى •

توحيد الأنظمة القانونية في البلاد العربية المختلفة لا تثير الالتفات في غمار الحركة الحالية نحو الوحدة العربية . ولو أن هذا التوحيد هدف لم يتحقق بعد إلا أن الاتجاه إلى التوحيد قائم بالتأكيد ولقد كان إصدار القانون المدني المصري حافزا إلى لفت نظر القانونيين بسرعة في البلاد العربية الكبرى التي شعرت بالحاجة إلى تعديل تشريعها المدني المستند إلى « المجلة » العثمانية . ولقد كان القانون المدني المصري الذي تضمن أحكاما من الشريعة الإسلامية : القانون التقليدي للبلاد ، ومن المباني والصيغ الفنية القانونية الغربية الحديثة نمودجا احتذته بإقوى البلاد العربية . ولقد برز هذا الترحيب بالقانون المدني المصري لسببين أولهما تشابه الأحوال الاجتماعية في مختلف البلاد العربية ، وقيام إطار تاريخي واحد يتمثل في اشتراك جميع البلاد العربية في الأخذ بتقاليد الشريعة الإسلامية إننا هنا نواجه معالجة متشابهة لمشاكل قانونية في شعوب تنتمي إلى نفس الأسرة العرقية ، وهي معالجة تنبع من خصيلة مشتركة لتقاليد قانونية انطوت عليها ثقافة الأمة العربية قبل أن تتمزق إلى عدة دول .

ومما يدع إلى تحقق الملاحظة أن الأخذ بنفس القانون في عدة دول لم يكن نتيجة طلب أو اقتراح من الجامعة العربية ، بل أنه قرار تلقائي اتخذته الحكومات المعنية منفردة . إن الوحدة التشريعية بين الدول العربية عندما تتم يمكن أن تكون طليعة الوحدة السياسية التي ينشأها الوطنيون العرب اليوم . (١)

مشروع محكمة عدل عربية إقليمية ، ١٩٥٥ :

وتجيب الإشارة هنا ونحن بصدد توحيد التشريع في دول الجامعة العربية - إلى المحاولات الخاصة بإنشاء محكمة عدل عربية . فقد تولت عدة إدارات في الجامعة دراسة هذا المشروع على امتداد عدة أعوام سابقة على عام ١٩٥٥ . وعقب قانوني مصري في رسالة قدمها إلى إحدى الجامعات الهولندية على المشروع بأن محاولة توحيد الأنظمة القانونية العربية ومشروع إنشاء محكمة عدل عربية إقليمية صبيران عن الإيمان بالشريعة

(١) ج ٢٠ - بدر ، المجلة المصرية للقانون الدولي ، ١٩٥٥ ، ص ١١٥ - ١٢٠
 Unification of the Laws of the Arab Countries.

الاسلامية التقليدية وينتظام موحد للقضاء يمنع من تراث العرب الخاص .
وانشاء محكمة العدل لاينطوى على مواقف عدائية للقانون الدولى الغربى
ولا على اضعاف لسلطة محكمة العدل الدولية وانما يدل على أن العالم
العربى قد بدأ يحتل مكانة فى جماعة الأمم اى أنه رغم تقديس العرب
للتعاون الدولى ولثلل العدل العالمية وللانظمة العالمية فانهم يقدرون فائنة
مبادئهم التقليدية ويرغبون أن يصوغوا منها نماذج جديدة أكثر ملاءمة
لحاجاتهم . (١)

وقد اضاف أن القواعد القانونية التى سوف تطبقها المحكمة العربية
ستكون مطابقة للقواعد القانونية التى تطبقها محكمة العدل الدولية وهى .
— بالإضافة الى مبادئ الشريعة الاسلامية التقليدية — قواعد القانون الدولى
العام . والعرف والتقاليد التى تكونت حوله والمبادئ العامة للقانون المعترف
به من الأمم المتحضرة . ولأهمية اكتشاف وتفسير وتطبيق ومد آفاق
مبادئ الشريعة الاسلامية فان محكمة العدل العربية يمكن أن تؤدى دورا
فى هذا النطاق عن طريق أبحاثها وأحكامها . (٢)

ومما لفت النظر فى هذه الرسالة ما ورد بها بشأن القانون الذى
تطبقه محكمة العدل العربية المقترحة ، فقد اقتصر واضع الرسالة على أن
هذه المحكمة سوف تطبق القانون الذى تطبقه محكمة العدل الدولية
ومبادئ القانون الدولى الاسلامى وقواعد القانون الدولى العام ، وأغفل
تطبيق مبادئ القانون الدولى العربى ، ولو أن المؤلف استعدهك فيما بعد
فأشار الى أنه فى جامعة ما أو فى أى شكل من أشكال الوحدة القائمة على
كيان وفيدرالى ، أكثر مما تقوم على وحدة مركزية وطنية والمؤسسة على
فكرة السلم والعدالة — يكون انشاء مثل هذا الجهاز القضائى ضروريا .
ودور محكمة العدل العربية وعملها كجزء من أداة السلم العربى الدولى .
هو توضيح القانون الأساسى لمنظمة العرب الإقليمية وتنفيذه ودعم كيان
الجامعة العربية وتنمية الوحدة العربية . كل ذلك فى الإطار الأعظم ، إطار
التنظيم العالمى . (٣)

(١) فوده ، ص ١٦٢ .

(٢) المرجع السابق ، ص ٢٢٤ .

(٣) المرجع السابق ، ص ١٧٦ .

اتفاقية الدفاع المشترك بين مصر وسوريا ، وبين مصر والعربية السعودية : أكتوبر ١٩٥٥

وفي ٢٠ من أكتوبر ١٩٥٥ عقلت مصر وسوريا اتفاقية دفاع
مشترك نصت على :

« ان حكومتى سوريا ومصر توطيدا لمبادئ ميثاق جامعة الدول
العربية وتوكيدا لاخلاص الدول المتعاقدة لهذه المبادئ »

ورغبة منهما فى تقوية وتوثيق التعاون العسكري حرصا على
استقلال بلادهما ومحافظة على سلامتهما ، وايمانا منهما بأن اقامة نظام
امن قيميا بينهما يعتبر عاملا رئيسيا فى تأمين سلامة واستقلال كل منهما
وتحقيقا لامانيهما فى الدفاع المشترك عن كيانهما وصيانة الامن والسلام
وفقا لمبادئ ميثاق جامعة الدول العربية وميثاق الأمم المتحدة وأهدافهما .
قد اتفقا على عقد اتفاقية لهذه الغاية :

تعتبر الدولتان المتعاقدتان كل اعتداء مسلح يقع على أية دولة منهما
إلى قواتهما اعتداء عليهما ، ولذلك فإنهما عملا بحق الدفاع الشرعى الفردى
والجماعى عن كيانهما تلتزمان بأن تبادل كل منهما الى معونة الدولة المتحدى
عليها وبأن تتخذ على الفور جميع التدابير وتستخدم ما لديها من وسائل
بما فى ذلك استخدام القوة المسلحة لرد الاعتداء ولإعادة الامن والسلام
الى نصابهما .

وتنفيدا لأغراض هذه الاتفاقية قررت الدولتان المتعاقدتان انشاء
الجهاز التالى : مجلس أعلى - مجلس حربي - قيادة مشتركة .

ويتكون المجلس الأعلى من وزير الخارجية والحربية (الدفاع)
للدولتين المتعاقدين وهو المرجع الرسمى للقائد العام للقيادة المشتركة
يتلقى منه جميع التوجيهات العليا الخاصة بالسياسة العسكرية ويختص
المجلس الأعلى بتعيين القائد العام وتنحيته » .

وفي ٢٧ من أكتوبر ١٩٥٥ عقلت مصر والعربية السعودية اتفاقية
دفاع مشترك تضمنت نفس الاحكام التى تضمنتها الاتفاقية المصرية
السورية .

اتفاقية الوحدة الاقتصادية العربية ، ١٩٥٦ :

بتاريخ ١٩ مايو ١٩٥٦ اتخذت اللجنة السياسية لجامعة الدول العربية القرار الآتي :

« لما كانت الوحدة الاقتصادية من أهم الأهداف التي تسعى إليها جامعة الدول العربية ، فإن اللجنة السياسية توصي بتشكيل لجنة من الخبراء العرب تتولى إعداد مشروع كامل لهذه الوحدة والخطوات التي يجب أن تتبع من أجل تحقيقها »

وتنفيذا لهذا القرار قامت الأمانة العامة بتوجيه الدعوة الى اجتماع لجنة الخبراء في ٦ من أغسطس ١٩٥٦ في بجمدون (لبنان) ، وتسيلا لمهمة اللجنة كانت الأمانة العامة قد أعدت مشروع اتفاقية الوحدة الاقتصادية بين دول الجامعة مع مذكرة إضافية حول هذا الموضوع اتخذتها اللجنة أساسا لدراستها ، كما استعانت اللجنة باتفاقية الوحدة الاقتصادية بين المملكة الأردنية الهاشمية والجمهورية السورية . وكذلك المشروع المقدم من الجانب اللبناني »

وقد اشتركت حكومات الدول الأعضاء في الجامعة - باستثناء حكومة السودان - في اجتماعات لجنة الخبراء بلبنان في أغسطس ١٩٥٦ وانتهت اللجنة الى اقرار مشروع اتفاقية للوحدة الاقتصادية الشاملة مع مشروع بالخطوات التي يجب أن تتبع لتحقيق هذه الوحدة »

وتنفيذا لقرار اللجنة السياسية قلمت لجنة الخبراء تقريرها مع المشروع الى اللجنة السياسية في دور الانعقاد العاشر لمجلس الجامعة فاتخذ المجلس قرارا باحالة المشروع الى المجلس الاقتصادي استكمالاً لبحثه من الناحية الفنية »

وتنفيذا لهذا القرار عرض تقرير اللجنة مع المشروع الذي أعدته على المجلس الاقتصادي في دور انعقاده الذي افتتح في القاهرة بتاريخ ٢٥ مايو ١٩٥٧ فأحالته المجلس الى لجنة فرعية هي لجنة الشؤون الاقتصادية والوحدة والتخطيط »

ويعد أن أدخلت هذه اللجنة الفرعية التعديلات التي رأت إدخالها على مشروع لجنة الخبراء انتهت الى تقرير ومشروع عرضاً على المجلس الاقتصادي في ٣ من يونيو ١٩٥٧ فأقر المجلس اتفاقية الوحدة

الاقتصادية بين دول الجامعة العربية مع ملاحظة ما أبداه وفد لبنان من
تحفظ .

كما قرر المجلس إعادة المشروع الى اللجنة السياسية للبت فيه من
الناحية السياسية .

وتنص الاتفاقية على أن تقوم بين دول الجامعة العربية وحدة
اقتصادية كاملة تضمن بصورة خاصة لتلك الدول ولرعاياها على قدم
المساواة ما يلي :

- حرية انتقال الأشخاص ورؤوس الأموال .
- حرية تبادل البضائع والمنتجات الوطنية والأجنبية
- حرية الإقامة والعمل والاستخدام وممارسة النشاط الاقتصادي
- حرية النقل والتوزيع واستعمال وسائل النقل والمرافئ
والمطارات المدنية .
- حقوق التملك والإيضاء والارث .

وللوصول الى تحقيق هذه الوحدة الاقتصادية تعمل الدول الأعضاء
بالاتي :

- جعل بلادها منطقة جمركية واحدة تخضع لإدارة موحدة وتوحيد
التعريف والتشريع والأنظمة الجمركية المطبقة في كل منها .
- توحيد سياسة الاستيراد والتصدير والأنظمة المتعلقة بها .
- توحيد أنظمة النقل والتراخيص .
- عقد الاتفاقات التجارية واتفاقات المدفوعات مع البلدان الأخرى
بصورة مشتركة

- تنسيق السياسة المتعلقة بالزراعة والصناعة والتجارة الداخلية
وتوحيد التشريع الاقتصادي بشكل يكفل لمن يعمل من رعايا البلاد
المتنافسة في الزراعة والصناعة والتجارة والمهن شروطا متكافئة .

- تنسيق تشريع العمل والضمان الاجتماعي

- تنسيق تشريع الضرائب والرسوم الجمركية والبلدية ومسائر
الضرائب والرسوم الأخرى المتعلقة بالزراعة والصناعة والتجارة والعقارات

وتوظيف رموس الأموال ، بما يكفل مبدأ تكافؤ الفرص وتلافى ازدواج الضرائب والرسوم على المكلفين من رعايا الدول المتعاقدة •

— تنسيق السياسات النقدية والمالية والأنظمة المتعلقة بها في بلدان الأطراف المتعاقدة تمهيدا لتوحيد النقد بها

— توحيد أساليب التصنيف والتبويب الإحصائية

على أنه يمكن التجاوز عن مبدأ التوحيد في حالات وأقطار خاصة بموافقة مجلس الوحدة الاقتصادية العربية المنصوص عليه في المادة الثالثة من هذه الاتفاقية •

ويتألف المجلس من ممثل مفرغ أو أكثر لكل من الأطراف المتعاقدة •

وتكون القاهرة المقر الدائم لمجلس الوحدة الاقتصادية العربية وللمجلس أن يجتمع في أى مكان آخر يعبه •

وتكون رئاسة المجلس لمدة سنة وبالتناوب بين الأطراف المتعاقدة • ويتخذ المجلس قراراته بأغلبية ثلثي الأصوات للأطراف المتعاقدة ولكل دولة صوت واحد •

وتبساعد المجلس في مهمته لجان اقتصادية وإدارية تعمل تحت إشرافه بصورة دائمة أو لمدة مؤقتة ويحدد المجلس اختصاصها •

وقد قرر مجلس الوحدة الاقتصادية المنعقد بالقاهرة في أغسطس ١٩٦٤ إنشاء سوق عربية مشتركة • وقد صدقت على هذا القرار الكويت وسوريا ومصر والعراق والأردن واليمن ، وهذا القرار خطوة في المسيرة نحو الوحدة الشاملة التي هي الهدف الرئيسي للاتفاق •

وقد عقب أحد الاقتصاديين العرب وهو في صدد تحليله للاتفاق الخاص بمجلس الوحدة الاقتصادية بقوله : « انه عهد الى المجلس باختصاصات هامة بينما حرره من الوسائل التي لا غنى عنها لتحقيق الوحدة أو على الأقل الاندماج الاقتصادى ، فبينما ينص الاتفاق على أن القرارات تصدر بأغلبية الأصوات مما يضيف على مجلس الوحدة طابعا « فيديراليا » نرى أنه لم يستبعد السمة المتواضعة للقرارات التي لا تصدر — في معظم الأوقات — الا بعد تسويات سابقة بين الدول الأعضاء خارج نطاق المجلس أو بعد مشاورات دبلوماسية تمت مشروعات هذه القرارات ٠٠٠ ان الأمة العربية مجموعة انسانية توحيد بينها روابط قائمة تسمح بالعبور مباشرة

إلى الأجهزة و الفيدرالية ، ، فنصوص الاتفاق تمنح مجلس الوحدة الاقتصادية اختصاصا واسعا ومتشعبا . ولكن هذه النصوص لا تتسق مع الحقائق السياسية في البلاد العربية فشعوب هذه البلاد أكثر تعلقا بالوحدة مما تدل عليه الأجهزة الحالية » (١) .

وعقب باحث عربي آخر على صدور قرارات مجلس الوحدة الاقتصادية بأغلبية الثلثين بقوله : وهنا نجد كيف يعتمد المجلس عن قاعدة الإجماع المطبقة في مجلس الجامعة ، إلا أنه يتعين لنفاذ هذه القرارات صدورها داخل كل دولة عضو وفقا لنظامها الدستوري . . . كما نص الاتفاق الخاص بمجلس الوحدة الاقتصادية العربية على أن يؤلف والأجهزة المرتبطة به وحدة . فيتمتع باستقلال مالي وإداري ويكون له ميزانية خاصة ، وبذلك يتضح أن مجلس الوحدة الاقتصادية جهاز مركب ومتشعب يتميز كل التمييز عن اللجنة الاقتصادية التي نص على انشائها ميثاق الجامعة » .

ووافق المجلس الاقتصادي في ١٦ من مايو ١٩٦٨ على إنشاء « صندوق عربي للأنماء الاقتصادي والاجتماعي » ونصت الاتفاقية الخاصة به على تأسيس هيئة مالية إقليمية عربية ذات شخصية قانونية مستقلة لهذا الغرض يكون مقرها الكويت ، وللصندوق أن ينشئ فروعاً ووكالات له في أي بلد ، ويقوم الصندوق بالأسهام في تمويل المشاريع الاقتصادية ذات الطابع الاستثماري ، وتشجيع توظيف الأموال العامة ، وكذلك توفير الحريات والمعنونات الفنية في مختلف المجالات الاقتصادية .

وبين الأجهزة المتصلة بالتعاون الاقتصادي يمكن أن نذكر « المنظمة العربية للمواصفات والمقاييس » التي وافق المجلس الاقتصادي على إنشائها في ١٢ من فبراير ١٩٦٥ للعمل على توحيد المصطلحات الفنية ، وطرق القياس ، والتحليل ، والقياس بين الدول العربية ، والبحث على إنشاء مؤسسات وأجهزة خاصة للمقاييس والمواصفات في الدول العربية » (٢) .

(١) اسماعيل أبا - Etude Analytique de l'Expérience Arabe d'Union Economique.

مجلة الجمعية المصرية للقانون الدولي ، مجلد ٢٧ ، ١٩٧١ ، ص ١٠٨ وما بعدها .
(٢) أحمد عثمان : تطور أجهزة الجامعة العربية : دراسات في القانون الدولي ، الجمعية المصرية للقانون الدولي ، المجلد الثاني ، ١٩٧٠ ، ص ١٢٣ - ٤ .

اتفاقية الدفاع المشترك بين مصر والعربية السعودية واليمن ، ٢١ من ابريل ١٩٥٦ :

وفي ٢١ من ابريل ١٩٥٦ عقدت اتفاقية الدفاع المشترك بين مصر والعربية السعودية واليمن على نسق الاتفاقيتين اللتين سبقت الاشارة اليهما المعقودتين بين مصر وسوريا وبين مصر والعربية السعودية في أكتوبر ١٩٥٥ .

ولقد خُصت مبادئ هذه الاتفاقيات الثلاث في أصلين :

١ - ان الغرض من هذه الاتفاقيات المحافظة على استقلال وأمن الدول المشتركة فيها عن طريق التعاون العسكري فيما بينها في وقت السلم وفي وقت الحرب .

٢ - يتم التعاون العسكري عن طريق وضع جيوش الدول المتعاقدة كلها أو جانب منها تحت اشراف مشترك تباشره مجالس عليا ومجالس حربية وقيادات مشتركة في وقت السلم وفي وقت الحرب . وتعد هذه الجيوش المشتركة لرد أي عدوان يقع على إحدى الدول المشتركة وتتمهد هذه الدول بالا تمهيد أي منها صلحا مفردا مع المعتدى أو أي اتفاق معه دون موافقة الدول الأخرى . (١)

الاتفاق الخاص بالتضامن العربي ، التأكيد على « الوطن العربي » و « الوحدة العربية » : ١٩ من يناير ١٩٥٧

وفي ١٩ من يناير ١٩٥٧ عقدت مصر والعربية السعودية وسوريا اتفاقية التضامن العربي التي آكدت ديباجتها ما سبق أن تقرر في ديباجة كل اتفاقية من الاتفاقات السابقة ذات الاتجاه الاتحادي « الكونفيدرالي » من الاشارة الى المسؤوليات الكبيرة التي تقع على الدول العربية بشأن كيانها واستقلالها واستجابة لرغبة وأمان شعوبها في التضامن لتحرير الوطن العربي ، ثم أضافت ان تحقيق هذا التضامن خطوة ايجابية نحو الوحدة العربية المنشودة ، ونحو دعم الامن والسلم طبقا لمبادئ ميثاق الجامعة العربية وميثاق الأمم المتحدة . وقد نصت هذه الاتفاقية على الاسهام في الالتزامات الخاصة بحكومة المملكة الاردنية الهاشمية طبقا لسياسة التعاون والتضامن بقصد دعم الكيان والاستقلال العربيين بمبلغ كبير .

(١) غنام ، جامعة الدول العربية ، ص ٧٦

الجمهورية العربية المتحدة :

باب الوحدة مفتوح لكل بلد عربي : أول فبراير ١٩٥٨

وفي أول فبراير ١٩٥٨ اجتمع في القاهرة رئيسا جمهوريتي مصر وسوريا وممثلو الجمهوريتين وأصدروا البيان التاريخي الذي قرروا فيه أنهم :

« انتفوا إلى أن الوحدة التي هي ثمرة القومية العربية هي طريق العرب إلى الحرية والسيادة وسبيل من سبل الإنسانية للتعاون والسلام، ولذلك فإن واجبهم أن يخرجوا بهذه الوحدة ، من نطاق الأمانى إلى حيز التنفيذ ، وفي عزم ثابت وأصرار قوى » . ثم خلص المجتمعون من هذا كله إلى أن عناصر قيام الوحدة بين الجمهوريتين السورية والمصرية وأسباب نجاحها قد توافرت بعد أن جمع بينهما في الحقيبة الأخيرة كفاح مشترك زاد معنى القومية وضوحا وأكد أنها حركة بناء وتحرير وعقيدة وتعاون .

لذلك يعلن المجتمعون اتفاقهم التام وإيمانهم الكامل وثقتهم العميقة في وجوب توحيد سوريا ومصر في دولة واحدة اسمها الجمهورية العربية المتحدة .

كما يعلنون اتفاقهم الإجماعي على أن يكون نظام الحكم في الجمهورية العربية ديمقراطيا رئاسيا ، يتولى فيه السلطة التنفيذية رئيس الدولة يعاونه وزراء يعينهم ويكونون مسئولين أمامه ، كما يتولى السلطة التشريعية مجلس تشريعي واحد ويكون لهذه الجمهورية علم واحد ، يظل شعبا واحدا ويجيشا واحدا في وحدة يتساوى فيها أبنائها في الحقوق والواجبات ويلعبون جميعا لحمايتهم بالأنفس والمهج والأرواح ويتسابقون لتثبيت عزتها وتأكيد منعتها . وسيقدم كل من الرئيسين بياناً إلى الشعب يلقى أمام مجلس النواب السوري ومجلس الأمة المصري في يوم الأربعاء ١٦ من رجب سنة ١٣٧٧ الموافق ٥ من فبراير سنة ١٩٥٨ يستطاع فيه ما انتهى إليه هذا الاجتماع من قرارات ويشرحان أسس الوحدة التي تقوم عليها دولة العرب الفتية .

كما سيدعى الشعب في مصر وسوريا إلى استفتاء خلال ثلاثين يوما على الوحدة وشخص رئيس الجمهورية .

والمجتمعون إذ يعلنون قراراتهم هذه يحسون بأعمق السعادة وأجمل

الوان الفخر ، اذ شاركوا في الخطوة الايجابية في طريق وحدة العرب حقبة بعد حقبة وجيلا بعد جيل - والمجتمعون اذ يقررون وحدة البلدين يعلنون ان وحدتهم تنوحي جمع شمل العرب ، ويؤكدون ان باب الوحدة مفتوح لكل بلد عربي يريد ان يشترك معهم في وحدة او اتحاد يدفع عن العرب الاذى والسوء ، ويعزز سيادة العروبة ويحفظ كيانها ، -

وقد اصدر مجلس الأمة المصري قراره الذي نص على :

« ان مجلس الأمة ليرى في اقامة الدولة العربية المتحدة ايدانا بفجر جديد ، تتضافر فيه كل الجهود والقوى في سوريا ومصر في سبيل واحد ونحو هدف واحد وايمان مشترك لتحقيق مجد العروبة » -

وفي نفس اليوم اصدر مجلس النواب السوري قراره الذي نص على :

« ان أعضاء مجلس النواب بموافقتهم وتأييدهم لما تم انما يعبرون عن ارادة الشعب العربي في الاقليم السوري ويؤدون الأمانة ويوفون بالمعهد حين أقسموا الميثاق الدستورية على العمل لتحقيق وحدة الاقطار العربية » (١)

الاتحاد « الفيدرالي » بين العراق والاردن ، ١٤ فبراير ١٩٥٨ :

وفي ١٤ من فبراير ١٩٥٨ أعلن إنشاء اتحاد « فيدرالي » بين العراق والاردن سمي « الاتحاد العربي » (٢)

(١) وبصدور وحدة مصر وسوريا فصح « صعب » ، ص ٧٤ الى ان اول حاكم مستقل لمصر فصح سوريا هو ابن طراون ، وعقب « حتى » ص ٥٣ على هذا الفصح الذي تم في عام ٨٧٧ بان سوريا ظلت تحكم لمدة قرون لاحقة من وادي النيل ، وانشار « اوليري » في كتابه « موجز تاريخ الخلافة الفاطمية » ، ص ١٠٧ الى ان من المؤكد ان الصلات بين مصر وسوريا لم تنقطع قط سواء في التاريخ القديم او تاريخ العصور الوسطى او التاريخ الحديث .

(٢) نص البيان الخاص بإعلان هذا « الاتحاد » على ما يأتي :

« قررت الدولتان الهاشميتان إنشاء اتحاد بينهما وتحقيقا لهذه الغاية تم الاتفاق

على ما يأتي :

اولا : إنشاء اتحاد عربي بين الملكتين باسم الاتحاد العربي اعتبارا من يوم الجمعة

١٤ فبراير ويكون مفتوحا للدول العربية الاخرى التي ترغب في الانضمام اليه .

وقد أرسل رئيس ال ج . ع . م عقب اعلان هذا الاتحاد يرقية جاء فيها :

« ان الأيام التي تعيشها الأمة العربية الآن أيام خالدة مجيدة ومامن شك في أن الأحداث التي عاشتها أمتنا في الفترة الأخيرة تبشر بأن فجر الوحدة الذي أشرق على كل الآفاق العربية هو مطلع تاريخ جديد للأمة العربية المناضلة » .

وقد تردد الجبض في تحليل الطبيعة القانونية للاتحاد العربي فذهب الى أن « له طبيعة » كوفيدرالية « إذ أنه يحافظ على شخصية الدول الأعضاء كقاعدة عامة في الخارج وفي الداخل » . ولكنه عاد فقرر « ومع ذلك فإن انشاء الحكومة الاتحادية برئاسة ملك العراق ومنحها بعض الاختصاصات الخارجية والداخلية يجعله يقترب في بعض الأحوال من معنى الاتحادات » والفيدرالية « (١) » .

وفي ١٤ من يوليو ١٩٥٨ - عقب ثورة قام بها الجيش العراقي - أعلن انفصال العراق عن « الاتحاد العربي » الذي لم يعد له وجود بعد الفاء النظام الملكي وعلان الجمهورية العراقية .

وفي مايو ١٩٥٩ عقب مستشرق بلجيكي على هذه الأحداث في تاريخ العراق المعاصر فقرر أن جمهورية العراق تقف على مفرق الطرق اليوم أكثر

ثانيا : تحتفظ كل من الدولتين بشخصيتها الدولية ونظام الحكم القائم فيها .
ثالثا : تكون المعاهدات والموافيق والاتفاقات الدولية التي سبق الارتباط بها قبل عقد انقلا الاتحاد مربية بالنسبة للدولة التي مقدمها أما الإضافات الدولية التي ستعقد في المستقبل لتكون من اختصاص الاتحاد .

رابعا : تنفذ إجراءات الوحدة بين البلدين اعتباراً من تاريخ الاعلان الرسمي للاتحاد وذلك في السياسة الخارجية والتمثيل الدبلوماسي وتوحيد الجيشين في جيش عربي واحد تحت قيادة واحدة وإزالة الحواجز الجمركية .

خامسا : اتخاذ الإجراءات اللازمة لتوحيد النقد في البلدين .

سادسا : طم الثورة العربية هو طم دولة الاتحاد العربي .

سابعا : تنفذ الإجراءات اللازمة لتوحيد أي أمر من الأمور الأخرى عندما تقتضي الضرورة .

ثامنا : يتولى شؤون الاتحاد حكومة اتحادية تتبثق عن مجلس تشريسي واحد .

تاسعا : يكون ملك العراق رئيسا لحكومة الاتحاد .

عاشرًا : يكون مقر حكومة الاتحاد بصورة دورية لمدة ستة أشهر في بغداد وستة

اشهر في عمان .

(١) قائم ، للمجتمعات الدولية الإقليمية ؛ ص ١٠٣ .

ثباتا من أى وقت مضى • وإذا كانت نذر العواصف تبدو في مستقبلها فيجب - على أية حال - أن نتق في شعبها الذى يصمم - رغم محاولات بعض قادته - على أن يلحق بطريق القومية العربية الحقة • (١)

الدول العربية المتحدة - الميثاق ، ٨ من مارس ١٩٥٨ :

وفي ٨ من مارس ١٩٥٨ وقعت الجمهورية العربية المتحدة والمملكة المتوكلية اليمنية ميثاق « الدول العربية المتحدة » الآتى :

- ينشأ اتحاد يسمى « الدول العربية المتحدة » يتكون من الجمهورية العربية المتحدة والمملكة المتوكلية اليمنية والدول العربية التى تقبل الانضمام الى هذا الاتحاد •

- تحتفظ كل دولة بشخصيتها الدولية وينظام الحكم الخاص بها

- مواطنو الاتحاد متساوون فى الحقوق والواجبات العامة •

- لكل مواطن فى الاتحاد حق العمل وتولى الوظائف العامة فى البلاد المتحدة دون تفرقة وفى حدود القوانين • (٢)

(١) « ولف » ، ص ١١٨ •

(٢) قرر الميثاق أيضا :

- حرية التنقل فى الاتحاد مكنولة فى حدود القانون •

- تتبع الدول الأعضاء السياسة الخارجية الموحدة التى يسمها الاتحاد •

- يتولى التمثيل السياسى والتنصلى للاتحاد فى الخارج هيئة واحدة • فى الأحوال التى يقرر فيها الاتحاد ذلك •

- يكون للاتحاد قوات مسلحة موحدة •

- تنظم الشؤون الاقتصادية للاتحاد وفقا لخطط مرسومة تهدف الى تنمية الإنتاج واستغلال موارد الثروة الطبيعية وتنسيق النشاط الاقتصادى •

- ينظم القانون شؤون النقد فى الاتحاد •

- ينشأ بين البلاد المتحدة اتحاد جبرى وذلك بالشروط والأوضاع التى يحددها القانون •

- ينظم القانون مراحل ووسائل تنسيق التعليم والثقافة فى الاتحاد •

- يشرف على شؤون الاتحاد مجلس يسمى المجلس الأعلى يشكل من رؤساء الدول الأعضاء •

- يباون المجلس الأعلى فى مباشرة سلطاته مجلس يسمى مجلس الاتحاد •

- يشكل مجلس الاتحاد من عدد متساو من ممثلى الدول الأعضاء ويبين القانون عدد أعضاء المجلس ومدة عضويتهم والأحكام الخاصة بهم •

وفي نفس اليوم ، ٨ من مارس ١٩٥٨ صدر القانون الاتحادي رقم ٢ بتحديد موارد الميزانية العامة للدول العربية المتحدة ، كما صدر القانون رقم ٥ بإنشاء المؤسسة النقدية للمملكة المتوكلية اليمنية والقانون رقم ٤ بتنسيق النظام النقدي في الدول العربية المتحدة ، والقانون رقم ٥ بالنظام الدفاعي للدول العربية المتحدة والقانون رقم ٦ بشأن المجلسين الثقافي والاقتصادي . كما صدر في نفس اليوم قرار بأن يكون المقر الدائم للدول العربية المتحدة مدينة المدينة بالمملكة المتوكلية اليمنية وقرار آخر بتعيين القائد العام للقوات المسلحة للاتحاد .

وقد اهتم القانونيون الدوليون العرب بهذا الحدث الهام في العلاقات الدولية فقرر أحدهم :

« ومع أنه يمكن إدراج الدول العربية المتحدة في دائرة الاتحادات الكونفيدرالية إلا أننا نجد فيها اتحاداً محكماً وقواعد موحدة تقترب أحياناً من القواعد التي تأخذ بها الأنظمة الفيدرالية » .

ففي المجال الخارجي تحتفظ كل دولة بشخصيتها الدولية في علاقاتها مع الدول الأجنبية ومع المنظمات الدولية . ومع ذلك فهي لا تدخل فيما بينها في علاقات دولية عادية ولا تتبادل فيما بينها التمثيل الدبلوماسي بل تخضع لسلطة المجلس الأعلى للاتحاد الذي يرسم السياسة الخارجية وينظم علاقاتها فيما بينها عن طريق القوانين الاتحادية لا عن طريق المعاهدات .

-
- يختص المجلس الأعلى برسم السياسة العليا للاتحاد في المسائل السياسية والدفاعية والاقتصادية والثقافية وإصدار القوانين اللازمة في هذا الشأن وهو المرجع الأعلى في تحديد الاختصاصات وصدر قرارات المجلس بالإجماع .
 - يصدر المجلس الأعلى القوانين الاتحادية التي يختص بإصدارها وفقاً لأحكام هذا الميثاق وذلك بعد موافقة السلطات المختصة في كل دولة .
 - يبين المجلس الأعلى القائد العام للقوات المسلحة للاتحاد .
 - يصدر الميزانية العامة للاتحاد بقرار من المجلس الأعلى ويصير القانون مواردها والحصة التي تؤديها كل دولة من الدول .
 - تتبع مجلس الاتحاد الهيئات الآتية :
(١) مجلس الدفاع - ب - المجلس الاقتصادي - ج - المجلس الثقافي ، وعرض قرارات هذه الهيئات على مجلس الاتحاد للتصديق عليها .
 - تكون القوانين الاتحادية قوة إلزامية في البلاد المتحدة ويعمل بها بعد خمسة عشر يوماً من تاريخ نشرها في الجريدة الرسمية للاتحاد مالم ينص القانون على غير ذلك .
 - يعين رئيس كل دولة وزيراً لدى الدول العربية المتحدة ، ويختص بالإشراف على تنفيذ قرارات الاتحاد في الإقليم الذي يتبعه .

أما في المجال الداخلي فنجد أنه - خلافا لما عليه الحال في الاتحادات الكونفيدريالية - أوجد ميثاق الدول العربية المتحدة علاقة بين الأفراد التابعين لدول الاتحاد وبين الاتحاد نفسه . فلقد نص على المساواة في الحقوق والواجبات العامة ، وفي حق العمل وتولى الوظائف العامة بين جميع مواطني الاتحاد . كما نص على حرية مواطني الاتحاد في التنقل في البلاد المتحدة . وهكذا أوجد الميثاق جنسية مشتركة لرعايا الاتحاد يترتب عليها التمتع بمركز قانوني خاص .

كما أقام الميثاق جهازا دفاعيا موحدا للدول المتحدة ، وجعل من حق مجلس الاتحاد إصدار قوانين تكون لها قوة الزامية في البلاد المتحدة تنظم المسائل المتعلقة بالدفاع أو بالاقتصاد أو بالثقافة ، وبصفة عامة كل المسائل التي تدخل في اختصاص الاتحاد .

فالدول العربية المتحدة وسيلة لتقوية الرابطة الاتحادية بين الدول العربية المشتركة فيها . وهي على هذا النحو تتمشى مع أهداف ومبادئ ميثاق الجامعة العربية وبصفة خاصة التي تقر أن لدول الجامعة الرغبة فيما بينها في تحقيق تعاون وثيق وروابط أقوى مما نص عليه هذا الميثاق أن تعقد بينها من الاتفاقات ما تشاء لتحقيق هذه الأغراض » (١)

وذهب آخر إلى أنه إذا كان كل عضو من أعضاء هذا الاتحاد « الكونفيدريالي » قد احتفظ بشخصيته الدولية فانه مع ذلك حديد سيادته تحديدا جادا لصالح الاتحاد ، إذ أنه :

١ - قال ، القى التمثيل الدبلوماسي بين الدول الأعضاء في الاتحاد .

٢ - أن الدول الأعضاء في الاتحاد سيكون لها تمثيل دبلوماسي وقنصل مشترك في بعض حالات عينها الاتحاد .

٣ - الدول أعضاء الاتحاد ستكون لها سياسة خارجية موحدة .

٤ - سينشأ اتحاد جمركي بين بلاد الاتحاد .

٥ - الاتحاد سوف يكون له جيش واحد يعمل على جيوش الدول الأعضاء . (٢)

(١) غام ، المجتمعات الدولية الإقليمية ، ص ٨٠ و « جامعة الدول العربية »

ص ١٠٩ - ١١٠ .

(٢) غام : لائحة العربية للقانون الدولي ، ١٩٥٨ ، ص ١٢٥ .

الكتلة العربية :

خطة موحدة في مؤتمر بانفونج ، ١٩٥٥ :

ولما اشتركت الدول العربية المستقلة في مؤتمر بانفونج عام ١٩٥٥ استرعى نظر المحللين السياسيين التعاون بين المثل العقائدية العربية في العلاقات الدولية وبين هذه الاتجاهات التحررية الافريقية والافرو - اسيوية فاهتم البعض - وهو بصمد تحليل مقدمات المؤتمر الآسيوي الافريقي ببانفونج ونتائجه - بملاحظة أن الجامعة العربية كان يتنازعها منذ البداية اتجاهان ، اتجاه رجى يهدف الى ابقاء الجامعة ودولها وشعوبها في اطار التعامل الغربي ، واتجاه أكثر تحررا وأكثر تمثيلا لأمانى الشعوب العربية ويرمى الى أن تكون لها شخصية مستقلة عن الاطار الغربي ، وأكد هذا البعض أن الاتجاه الثاني كان بحكم الضرورة يهدف الى أن تلقف الجامعة العربية موقف الحياد في صراع الحرب الباردة بعد الحرب العالمية الثانية . وكان مما يشجع على هذا الاتجاه المستقل أو « الحيادي » تآزم العلاقات بين الشعوب العربية والغرب بعد الحرب العالمية الثانية وبالذات حول المسألة الفلسطينية من ناحية و « مسألة العلاقات المصرية البريطانية » من ناحية أخرى . وفي مقال للكاتب هارولد هلتون في مجلة « ذي كومونولث » يرى الكاتب أن مصدر الحياد في الشرق عامة هو الاستعمار . وهذه فكرة صائبة تماما فتحن يجب ألا ننسى أن الحياد يعني بالدرجة الأولى الاستقلال الوطني والاصرار على المحافظة على هذا الاستقلال باعتبار أن الانحياز الى معسكر من « معسكرات القوى » يفقد الدول الصغيرة استقلالها أو ينقص منه . فالكفاح في سبيل الحياد مرتبط في الشرق العربي أوثق الارتباط بالكفاح في سبيل الاستقلال والتحرر . ولما كان رفض الاحلاف الاستعمارية العلامة الأولى لهذا الحياد لذلك نرى الحركات الوطنية في المشرق العربي حريصة بصفة دائمة على رفض الارتباط بأي صورة من الصور بمشروعات الاحلاف (١)

ثم أضاف أن أوضح النقص في مؤتمر بانفونج ان الشعوب الافريقية لم تمثل بدرجة كافية والسبب في ذلك أن المؤتمر سار على قاعدة دعوة الدول المستقلة أو التي في حكم المستقلة فقط ، فلم يدع الى المؤتمر أكثر من ست دول أفريقية (٢)

(١) محمد النيس : « المؤتمر الآسيوي - الافريقي » ، القاهرة ، ص ٢٢ - ٢٤ .

(٢) المرجع السابق ، ص ١٥٢ .

وأن مؤتمر ياندونج قد فتح حقبة تاريخية جديدة فى العلاقات بين
العالمين العربى والآسيوى .

وأنه أخرج القومية العربية من عزلتها وربطها بالتيارات الانسانية
المتحررة فى العالم الآسيوى الأفريقى ، الأمر الذى ساعد على خروج القومية
العربية من نطاقها المحلى الى الصعيد الانسانى الكبير .

ثم استعرض القضايا العربية التى عملت مصر على كسب تأييد
المؤتمر لها وهى :

« أولا - ان مصر والدول العربية كذلك استطاعت أن تمزل اسرائيل
عن المجتمع الآسيوى الأفريقى وذلك بعدم دعوتها للمؤتمر ، وكذلك باتخاذ
قرار يطالب بتنفيذ قرارات هيئة الأمم المتحدة الخاصة بحقوق عرب
فلسطين . ولا يمكن إنكار أهمية هذا الكسب حين نذكر أن الكثير من
الدول التى اتخذت هذا القرار ، تعترف باسرائيل وبينها وبين اسرائيل
علاقات دبلوماسية ممارسة .

ثانيا - اتخذ المؤتمر قرارات بتأييد استقلال تونس ومراكش وحق
شعب الجزائر فى تقرير مصيره ، وهو كسب أيضا حين نذكر أن بلدا
مثل تركيا قد وافقت على هذا القرار رغم انها حليف فرنسا بحكم
عضويتها المشتركة فى حلف شمال الاطلسي .

ثالثا - اتخذ المؤتمر قرارا بتأييد وجهة نظر اليمن فى عدن .

رابعا - اتخذ المؤتمر قرارا يحق الدول فى الدفاع المشترك « على ألا
يخضع هذا الدفاع المشترك لخدمة مصالح دولة أجنبية » - وفى هذا
تأكيد واضح - اذا فسر تفسيراً سليماً - بحلف بغداد ، وتأييد لوجهة
النظر المصرية فى مسألة الدفاع عن الفرق الاوسط الثالثة بأن الدفاع
عن المنطقة يجب أن ينبثق من داخل المنطقة وعلى هدى من مصالحها
الحقيقية .

ثم يضاف الى هذا أن اتجاه المؤتمر العام كان نحو الحياد الإيجابى
والتمايش السلمى . وكان من الواضح أن الحكومة المصرية سوف تتخذ
من مبادئ ياندونج ولا سيما الحياد الإيجابى والتمايش السلمى هدياً لها
فى مجال العلاقات الدولية والسياسة القومية « (١)

(١) المرجع السابق ، ص ١٦١ - ١٦٢ .

**الكتلة العربية : خطة موحدة في مؤتمر الشعوب
الآسيوية - الأفريقية ، القاهرة ، ١٩٥٧ - ١٩٥٨ :**

ولما اجتمع مؤتمر الشعوب الآسيوية الأفريقية بالقاهرة في لمدة
بين ٢٦ من ديسمبر ١٩٥٧ وأول يناير ١٩٥٨ نص قرار لجنة الجزائر
على أن المؤتمر :

- يستنكر الحرب الاستعمارية التي تشنها القوات الاستعمارية
الفرنسية والفظائع التي تفتقرها ضد الشعب الجزائري الذي يكافح في
سبيل استقلاله .

- يؤكد تضحيته للكفاح البطولي الذي يقوم به الشعب الجزائري .
- يصر على :

- الاعتراف باستقلال شعب الجزائر فوراً .

- يستنكر تجنيد الأفريقيين في الجيش الفرنسي الذي يحارب في
الجزائر ويوجه نداء إلى هؤلاء ليرفضوا مقاتلة أخوانهم .

- يطلب من جميع شعوب العالم وخاصة شعوب إفريقيا وآسيا
أن يتخذوا جميع الوسائل لتعبئة الرأي العام ضد الأيادى في الجزائر
وحمل فرنسا على احترام حقوق الإنسان واتفاقيات جنيف الخاصة بقوانين
الحروب .

كما نص قرار فلسطين على أن :

- دولة إسرائيل قاعدة استعمارية تهدد تقدم الشرق الأوسط وسلامته
وسياستها السلمانية خطر على السلم العالمي .

- يؤكد المؤتمر حقوق العرب في فلسطين ويعلن عطفه على اللاجئين
الفلسطينيين ويؤيد جميع حقوقهم وعودتهم إلى وطنهم .

وقرار المؤتمر بشأن اليمن نص على أن :

- يؤيد المؤتمر نضال الشعب اليمني ومطالبه في الشمال والجنوب
(عدن والمحميات) في سبيل تحرير الجنوب ووحدة مع الشمال .
ويستنكر الحوادث الدامية التي تقع في الجنوب كما يستنكر المؤتمر أيضا
الفظائع التي يتعرض لها الشعب كنتيجة لوجود القواعد البريطانية في
هذه المنطقة ، ويطلب المؤتمر الجلاء عن تلك القواعد ، وسحب القوات
الاجنبية من المنطقة .

• وقرار المؤتمر بشأن الخليج العربي الذى نص على أن :

— يؤيد المؤتمر حق الشعب العربى فى الخليج العربى وفى البحرين العربية فى الاستقلال ويطالب بوقف العدوان على عمان وسحب الجيوش الأجنبية من منطقة الخليج العربى • ويناشد المؤتمر الشعوب الآسيوية والأفريقية أن تعترف باستقلال عمان • ويؤيد المؤتمر مطلبى شعب عمان • الحاصين باطلاق سراح الزعماء المسجونين سياسيا وبايفاد لجنة محايدة لتحقيق القضاة التى يرتكبها البريطانيون ضد الشعب •

وفى عام ١٩٥٨ خطا هذا الفكر العربى فى نطاق الفقه الدولى خطوة أخرى اذ أوضح أن : « القانون الدولى التقليدى يعترف بالاستعمار ، ولا يقر حق تقرير المصير ، ويعترف بشرعية المصادرات التى تفرض على الشعوب برضاها ، ولا يضمن حقوق الانسان ، ولا يكفل حماية تملك كل دولة لمواردها الاقتصادية ، ويضع أنظمة تبيح تسلط الدول الكبرى على أنواع من مياه الدولة الداخلية والإقليمية • كل هذا يفسر عدم رضا الشعوب الآسيوية والأفريقية — عن كثير من قواعد القانون الدولى العام •

ولا جدال فى أن اشتراك الدول العربية فى المجتمع الدولى الحديث سوف يتيح لها مناقشة قواعد القانون الدولى والاشتراك فى تعديلها ، وهذا أمر اتضح بالفعل فى خلال اجتماع المؤتمرات الدولية كمؤتمر سان فرانسيسكو سنة ١٩٤٥ وفى مناقشات وقرارات المنظمات الدولية ، حيث كانت الدول العربية تحاول على الدوام أن تجعل قواعد القانون الدولى تتمشى مع مصالحها ومصالح الشعوب الآسيوية والأفريقية ، ومع مبادئ المساواة والعدالة واحترام حقوق الانسان • (١)

الكتلة العربية : خطة موحدة لإزالة الترسيمات لمناصب الأمم المتحدة وإزالة القضايا الأفريقية :

ولعل أدق مثل على رسوخ التعاون التام بين أسرة الدول العربية وأسرة الدول الأخرى آسيوية هو قرارات مجلس جامعة الدول العربية فى سبتمبر ١٩٥٩ بالدار البيضاء • فقد قرر المجلس ، بالنسبة للترسيمات لمناصب الأمم المتحدة ، ترك الأمر للوفود العربية لدى الأمم المتحدة ، لتعمل بخطة عربية موحدة وفق القواعد المقررة الآتية :

(١) هام ، المجتمعات الدولية الإقليمية ، ص ٤١ — ٤٢ •

أولا - يؤيد المرشح العربي •

ثانيا - ثم يؤيد مرشح دول المجموعة الآسيوية الأفريقية •

ثالثا - حين يوجد مرشح من خارج المجموعة أو أكثر من مرشح من داخلها يؤيد من توحى المصلحة العربية بتأييده •

وبالنسبة لقضية الكمرون قرر المجلس :

— تضامن الدول الغربية مع سائر الدول الأفريقية في هذا المساعي التي تحقق رغبات شعب الكمرون وتحفظ وحدته ، وتؤمن استقلاله •

وقرر المجلس أيضا الموافقة على عقد مؤتمر اقتصادي من دول ياندونج ودعوة الدول الاعضاء الى الاشتراك في هذا المؤتمر على الاساس المقرر في مجلس الجامعة للاشتراك في المؤتمرات الاقليمية ، مع بذل الجهود لتوثيق الروابط الاقتصادية بين الدول العربية وسائر الدول الآسيوية والأفريقية •

وبالنسبة لقرارات مؤتمر مونروفيا الذي عقد في أغسطس ١٩٥٩ وكانت الموضوعات الرئيسية التي عرضت عليه قضية الجزائر ، وقراة فرنسا اجراء التجارب الذرية في الصحراء ، وقضايا نياسالاند والجنوب الغربي لأفريقيا ، والشعوب الأفريقية غير المستقلة ، والاضطهاد العنصري ، فلما أحيطت اللجنة السياسية بالجامعة العربية علما بقراراته أعربت عن عظيم التقدير لجهود المؤتمر الموقفة في خدمة القضايا الأفريقية العادلة ، وسائر قضايا الحرية والعدل الدولي ودعت الى « مواصلة التعاون الصادق الثمر بين الدول العربية وسائر الدول الأفريقية ، خدمة للمصالح العامة العادلة المشتركة وسبيلا للتقدم الاقتصادي والاجتماعي وكفالة للأمن الجماعي في منطقتنا ، ودعما للتعاون الدولي والسلام العالمي » •

بريطانيا وإيطاليا تعاونان فصل الصومال عن العالم العربي ،

كفاح الشعب الصومالي في سبيل التحرر والوحدة ،

جمهورية الصومال الديمقراطية : يوليو ١٩٦٠ •

كانت الصومال قد ضمتها مصر في الفترة بين عامي ١٨٦٦ و ١٨٨٤ كما رأينا في الفصل الاول من القسم الثاني من هذا الكتاب تجاوبا مع خلفية حضارية عربية مشتركة وتأثرا بنفس العوامل الاجتماعية السياسية التي حققت الأشكال المختلفة من الوحدة أو التكتل أو التقارب بين الشعوب العربية والمستعمرية ، ولكن الدول الأوروبية الاستعمارية ، وفي

• مقبعتها بريطانيا وفرنسا وإيطاليا لم تلبث أن تكتلت لفصل الصومال عن مصر •

وتطلع بريطانيا الى الصومال يعود الى الأعوام الأولى للقرن التاسع عشر فقد عقدت بريطانيا في عام ١٨٢٧ معاهدات مختلفة مع سلطان تاجورا (الصومال الفرنسي فيما بعد) وحاكم زيلع (الصومال البريطاني فيما بعد) تعهد فيها الجانب الصومالي بعدم إبرام معاهدات مع أية دولة أخرى • وفي نفس الوقت اشترت بريطانيا جزيرة موشا بخليج تاجورا في مقابل عشرة أكياس من الارز ! ثم اشترت جزيرة أخرى في نفس الخليج وجزيرة تجاه زيلع ، ولكن بريطانيا لم تستطع أن تمارس نفوذها حقيقيا في هذه المنطقة بينما تمكنت مصر من أن تثبت أقدامها فيها ، وفي عام ١٨٨٤ ، كنتيجة للثورة المهدية في السودان ، اضطرت مصر لمسحبه قواتها من الصومال ، وعندئذ سارعت بريطانيا - لحماية طرقها - بواسطتها الى الشرق عبر قناة السويس - الى احتلال زيلع وبربره وبلهار ، وعلى امتداد أعوام ١٨٨٤ و ١٨٨٥ و ١٨٨٦ عقدت عدة معاهدات مع قبائل صومالية مختلفة ، وفي عام ١٨٨٨ اتفقت الحكومتان البريطانية والفرنسية على الحدود بين منطقتي نفوذهما في الصومال وبذلك تنازلت بريطانيا عن نفوذها في خليج تاجورا ، وفي عام ١٨٩٤ اتفقت الحكومتان البريطانية والايطالية على الحدود بين منطقتي نفوذهما كما اتفقت بريطانيا والحبيشة على الحدود بين منطقتي نفوذهما في عام ١٨٩٧ •

ولم يستكن الشعب الصومالي للاحتلال البريطاني ، فمضد عام ١٨٩٩ تزعم الملا محمد بن عبد الله الذي كان قد أدى فرائض الحج عدة مرات حركة تحرير الشعب الصومالي العربي المسلم من ريقة الاحتلال البريطاني ، وظلت الحرب مستعرة بين الصوماليين بزعامة محمد بن عبد الله والبريطانيين حتى مايو عام ١٩٠٤ عندما اضطر محمد بن عبد الله الى مفادرة الصومال والاتجاه الى إحدى القبائل في الداخل ، ولكنه في عام ١٩٠٨ عاد الى مهاجمة المناطق التي كان البريطانيون يحاولون تثبيت أقدامهم فيها ، وانتهى قرار الحكومة البريطانية الى تركيز قواتها في منطقة الساحل والانسحاب من الداخل في عام ١٩١٠ بعد أن يشتت من التغلب على المقاومة الصومالية الشعبية في الداخل ، وقد ظلت المنطقة بين ما أصبح يسمى فيما بعد الصومال الفرنسي شمالا والصومال الايطالي جنوبا على خليج عدن - محمية بريطانية من عام ١٨٨٦ الى عام ١٩٦٠ وكانت عاصمتها • هارجيسا • ، وقد انتهت الحماية البريطانية في ٢٦ يونيو ١٩٦٠ بانشاء

دولة الصومال المستقلة التي انعقدت جمعيتها الوطنية في اليوم التالي لقرار قانون يقضى بالاتحاد مع الجزء الجنوبي من الصومال الذي كانت الامم المتحدة قد تولت الوصاية عليه والذي أعلن استقلاله في اول يوليو ١٩٦٠ كما سوف نرى . وكانت كتلة الدول العربية تؤيد على الدوام رفع الوصاية الأجنبية عن الشعب الصومال وتأكيد حقه في تقرير مصيره .

أما ما عرف باسم الصومال الإيطالي فقد سبق أن أشرنا إلى البصمات الحضارية العربية - الإسلامية التي تركها عليه توالي الهجرات العربية من الساحل المقابل له في جنوب الجزيرة العربية ، وكان آخر هذه البصمات حكم أئمة مسقط في القرن السابع عشر وسلطنة زنجبار في عام ١٨٦٦ ، وقد تطلعت إيطاليا بدورها إلى هذه المنطقة منذ عام ١٨٨٩ فعمدت بوضع معاهدات مع السلاطين الصوماليين كما عمدت اتفاقات مع بريطانيا وزنجبار والحبشة عدت بمقتضاها المنطقة التي تقع شرق الصومال الواقع تحت الحماية البريطانية منطقة نفوذ إيطالية ، وفي عام ١٩٠٢ أجرى سلطان زنجبار موانى بنادر إلى إيطاليا لمدة خمس سنين عاما ، وفي عام ١٩٠٥ تنازل هذا السلطان عن حقوقه في هذه الموانى إلى إيطاليا في مقابل مبلغ إجمالي قدره ١٤٤ ألفا من الجنيهات !

ومن الحوادث الهامة في تاريخ هذه المنطقة تعاون السلطات الإيطالية في الحملات التي كان يقودها محمد بن عبد الله . وقد أسفرت المفاوضات التي دارت في عام ١٩٠٤ عن اتفاق بين الإيطاليين والصوماليين وسلطان « أويا » على أن تسلم المنطقة بين رأس بوين ورأس اسود (على ساحل المحيط الهندي شمال ميناء مقديشو) إلى ابن عبد الله ، وهذه المنطقة تشمل ميناء إيليج ، وقد تولى ابن عبد الله حكم هذه المنطقة تحت الإشراف الإيطالي وبمقتضى اتفاق مارس ١٩٠٥ تم الصلح بينه وبين البريطانيين والإيطاليين والاحباش ، ولكن الحرب لم تلبث أن اشتعلت ثانيا بين ابن عبد الله وخصومه البريطانيين في عام ١٩٠٨ كما سبق أن أشرنا .

وقد ظلت هذه المنطقة مستعمرة إيطالية من عام ١٩٢٥ عندما تنازلت بريطانيا عنها إلى إيطاليا ، ولكن بريطانيا عادت فاحتلتها في فبراير ١٩٤١ ثم أعيدت إلى إيطاليا كإرض تحت الوصاية بمقتضى اتفاق إبرم في ديسمبر ١٩٥٠ ، ثم اتحد القسم الشمالي والقسم الشرقي الجنوبي في دولة واحدة عرفت باسم جمهورية الصومال الديمقراطية منذ أول يوليو ١٩٦٠ ، واتخذت مقديشو عاصمة لها .

الكتلة العربية : خطة موحدة أمام الأمم المتحدة ، أغسطس ١٩٥٨ :

دعى مجلس الأمن للانعقاد في ٧ من أغسطس ١٩٥٨ للنظر في مسائل الشرق العربي بعد تدخل الولايات المتحدة الأمريكية والولايات المتحدة الأميركية والمملكة المتحدة بقواتها المسلحة في هذه المنطقة عقب الاضطرابات التي نشبت في لبنان ، ولكن الدول العربية المشر الأعضاء في الأمم المتحدة إذ ذاك بدت أمام الجمعية العامة للمنظمة العالمية وقد أجمعت على إصدار قرار في ١١ من أغسطس ١٩٥٨ دون أن تشهد واحدة منها عن هذا القرار ، رغم ما كان يبدو من وجود أزمة حادة بين البعض منها والبعض الآخر واتهام هذا البعض بالتدخل في الشئون الداخلية لدول عربية أخرى ، عقب الأحداث التي وقعت بلبنان بين بعض الطوائف المختلفة عامئذ وبفضل الحكمة العظيمة التي اتسم بها الموقف العربي صدر قرار أغسطس الذي اعترف صراحة بمزايا وقيم الجامعة العربية ، وسجل مبادئ عدم التدخل في الشئون الداخلية للدول الأعضاء واحترام نظم الحكم في كل منها وهو ما تنص عليه المادة ٨ من ميثاق الجامعة كما أن هذا القرار - بهذه الصيغة - أغنى الدول العربية عن التحذيرات التي كان يتضمنها المشروع الترويجي الذي كان مقدما إلى الأمم المتحدة والذي كان يطالب بأن « الدول العربية يجب أن تمتنع عن ... » واكتفى بإثبات تجديد تأكيداتها بعدم التدخل ، وبذلك صدر القرار أقرب إلى أن ينفي بطريقة غير مباشرة وجود أزمة بين الدول العربية من أن يلمس الوسائل لمعالجة هذه الأزمة ، وهذا القرار يعترف - في الواقع - للدول العربية بأن تنفرد وحدها باختصاص معالجة الشئون التي تهمها ، وقد وصف هذا المظهر الدبلوماسي بأنه يحمل على الإعجاب أكثر مما ينبئ عن الوحدة العربية . أو الالتحام العربي ، ولذا وصف الموقف العربي بأنه حكيم . بل في غاية الحكمة ، والتضامن العربي الذي أعلن بهذا الشكل في أعقاب أزمة واضحة لم يكن تضامنا سطحيًا ، إذ سرعان ما تحقق تحققًا مدويًا لكي يبدو ، بحق ، تضامنًا عميقًا . راسخًا . (١)

وعبر الطامع ، والانتصارات ، والترددات ، والهزائم ، واللامى التي تكون منها أحيانا تاريخ العالم العربي خلال الاعوام الاخيرة - يجب أن نعترف أن الجامعة كانت علما ، ورمزا لا ينكر للوحدة ، وبطلا لا يكل للتقدم الاجتماعي ، ولقد أدت أيضا عمل القاضى الذى يفصل فى المنازعات

(١) دوترو ، « مصر الشرق الأدنى » ، ٢١٢ .

والقت بثقلها لتحقيق التوازن بين الدول الأعضاء ، وكانت عامل
استقرار (١) .

ويعتقد « بيرك » أن الجامعة قد أسهمت بقوة في تأكيد « العاطفة
العربية » ، وهو يرى أيضا أن فترات التقلب التي مرت بها قد أرسيت
قواعد نقد نافع ودعمت الشعور بالكيان العربي الذي يعلو على الجنسيات.
التي تتكون منها الجامعة ، ومن المفارقات أن الجامعة قد عملت على تنمية
الشعور بالعروبة العالمية الشاملة ذات الخلفية الإسلامية في نفس الوقت.
الذي دعمت فيه الفكرة المصرية عن الأمة بل عن جامعة الأمم . (٢)

مؤتمرات القمة

الاجتماع التحضيري لمؤتمر الدول غير المنحازة : ١٩٦١ :

استجابة لدعوة وجهها رؤساء ال ج.ع.م ويوجوسلافيا واندونيسيا
ورئيس وزراء الهند عقد بالقاهرة في يونيو ١٩٦١ اجتماع تحضيرى لمؤتمر
الدول غير المنحازة وقد اشتركت في هذا الاجتماع وفود تمثل الدول العربية.
الآتية : العراق ، والبرية السعودية والسودان وال ج.ع.م واليمن
والحكومة المؤقتة للجمهورية الجزائرية .

وقد أوصى المجتمعون بمشروع جدول أعمال تضمن :

١ - احترام حق تقرير المصير للشعوب ، والكفاح ضد الاستعمار ،
وتصفية الاستعمار والاستعمار الحديث .

٢ - احترام سيادة وسلامة أراضي الدول ، وعدم التمرض أو التدخل
في الشؤون الداخلية للدول .

٣ - التفرقة العرقية والعنصرية

٤ - نزع السلاح العام والشامل ، وتحريم التجارب النووية ،
ومشاكل القواعد العسكرية الأجنبية .

٥ - التعايش السلمي بين الدول ذات النظم السياسية والاجتماعية
المختلفة .

٦ - دور الأمم المتحدة وضمان تنفيذ قراراتها .

(١) « دولف » ، ص ٢٢ .

(٢) « بيرك » ، ص ٢٢١ - ٢ .

٧ - مشاكل التنمية الاقتصادية ، ودعم التعاون الاقتصادي والفنى على المستوى الدولى .

وبالنسبة للجزائر وافق المؤتمر على القرار الآتى :

« المؤتمر التحضيرى لمؤتمر القمة للدول غير المنحازة يعبر عن أمله فى أن تنتهى المباحثات الجارية الآن بين الحكومتين الجزائرية والفرنسية الى اقرار سلام بين الشعبين الفرنسى والجزائرى والى تأكيد استقلال الجزائر وسلامة أراضيها » .

وفى صدد تحليل هذا الاتجاه للدول العربية يقرر « فلورى » أن :
« الحياد انما هو فى البداية عدم الالتزام بالنسبة لأمر ما . والموضوع الذى دعى مؤتمر عدم الانحياز لبحثه هو بداية موضوع الخلاف بين الشرق والغرب » . وفى هذه المرحلة يبدو الموقف (أى موقف بلاد العالم الثالث بصفة عامة) سلبيا . فهو موقف ينطوى على رفض مزدوج . وهذا الرفض يتمثل أولا بالنسبة لأن هذه الدول - أى دول العالم الثالث - حديثة الخروج من نطاق الاندماج فى الاستعمار الغربى الذى ترك عليها بصمة عميقة ، كما أنه يتمثل أيضا بالنسبة للشيوعية . وهى مذهب عقائدى ولد فى الغرب ولم يفتق الا فى حدود ضيقة من البلاد الافريقية أو الآسيوية . . . ولا سمت الدول العظمى (فى المرحلة الثانية) الى تحقيق توازن قوى رأينا العالم الثالث داعيا الى الحياد الإيجابى . أى الى مذهب للعلاقات الدولية يكشف للأسباب الموضوعية لعدم الالتزام فى الخلاف بين الشرق والغرب ، انها سياسة مستقلة ولكنها موجهة الى الخارج .
فهى لا تسمى الى تكوين قوة ثالثة وانما الى تكوين جماعة ضغط معنوى ، فالعالم الثالث وقد تنبه وعيه الى أهمية التضامن الدولى قدر أن الوقت قد أزف لكى يلعب دورا ايجابيا فى العالم ، وفى هذه المرحلة الثالثة أصبح الحياد يسمى غالبا عدم انحياز » (١)

**الكويت : تآزر على تحقيق لعانى الأمة العربية واتئمه الى
الجامعة العربية ، تشكيل قوات الأمن العربية ، ١٩٦١ :**

عقب اعلان استقلال الكويت فى ١٩ يونيو من عام ١٩٦١ وجه أميرها الى شعبه رسالة جاء فيها :

M. Flory : Le Neutralisme des Etats d'Afrique du Nord, Gaggiari. (١)

٤ ١٩٦٥ ص ٤

• انما نرجو ونحن على أبواب عهد جديد أن تبدأ الكويت انطلاقها بتقوية أواصر الصداقة والاخوة مع شقيقتها الدول العربية للعمل بتكاتف وتآزر على ما فيه خير العرب وتحقيق أمانى الامة العربية • كما أن الوضع الجديد يتطلب منا العمل على الانتماء الى الجامعة العربية وهيئة الأمم المتحدة وغيرها من الهيئات التي تعمل لخير العالم وأمنه وسلامته •

وفي اليوم التالي مباشرة أرسل الامير الى الجامعة يطلب انضمام بلاده اليها •

ولكن حكومة العراق أثارت نزاعا ذهبت فيه الى أن الكويت جزء من الأراضي العراقية ••

فأصدرت حكومة الكويت بيانا تمسكت فيه باستقلالها وبأن جميع الدول المحبة للسلام ، ولا سيما الدول العربية الشقيقة ، ستساندها في المحافظة على استقلالها •

ولما عرض الموضوع على مجلس الامن في يوليو ١٩٦١ تحدث مندوب ال ج.ع.م ، فأعرب عن أسفه لقيام نزاع بين بلدين عربيين ، وعن أمله في تسوية النزاع طبقا للمبادئ والتقاليد العربية ، وقال أنه لا يمكن قبول قيام نزاع بين دولتين عربيتين على أرض عربية ، لأنها ملك للشعب العربي جميعا •

وعاد مندوب ال ج.ع.م ، فقال ان حكومته تبتعت باهتمام عظيم تطور هذا النزاع بين دولتين شقيقتين ، وبحثت هذه القضية بحثا قصرت على مصلحة الدول العربية جميعا ، وأضاف أنه واثق من أن هذه المشكلة يجب أن تحل بواسطة العرب أنفسهم وذلك في نطاق الجامعة العربية •

وختم حديثه بالتركيز على نقطتين هامتين :

الأولى : ان الجمهورية العربية المتحدة تعترف باستقلال الكويت القائم على مبدأ تقرير المصير •

الثانية : ضرورة انسحاب القوات البريطانية من الكويت •

وأعرب عن أمله في تمسك العراق بتصريحها الذي أعلنت فيه عن استخدام الوسائل السلمية وحدها في تصفية هذا النزاع •

ثم عقد مجلس الأمن جلسة قدم فيها مندوب ال ج.ع.م مشروع قرار وشين الى تصريح حكومة العراق بأنها : ستستخدم الوسائل السلمية لحل المشكلة •

وكان المندوب البريطاني قد قدم مشروع قرار آخر يشير الى ان المملكة العربية السعودية وبريطانيا قد وضعت قواتهما تحت تصرف الكويت ، ويرحب بأية خطوات بناءة تقوم بها جامعة الدول العربية ويحث جميع الدول التي يعينها الامر على العمل على حفظ السلام في المنطقة . فلم يصوت أحد ضد مشروع القرار العربي ولكنه لم يبل الاغلبية المطلوبة لامتناع الكثيرين عن التصويت ، وفي ٢٠ من يوليو ١٩٦١ قرر مجلس الجامعة :

— التزام حكومة الكويت بسحب القوات البريطانية من اراضي الكويت في اقرب وقت ممكن .

— التزام حكومة الجمهورية العراقية بعدم استخدام القوة في ضم الكويت الى العراق .

— تأييد كل رغبة يديها الكويت للوحدة أو الاتحاد مع غيره من دول الجامعة العربية طبقا لميثاق الجامعة .

— الترحيب بدولة الكويت عضوا في جامعة الدول العربية .

— مساعدة دولة الكويت على الانضمام الى الامم المتحدة .

— التزام الدول العربية بتقديم المساعدة الفعالة لصيانة استقلال الكويت بناء على طلبها .

وفي ضوء هذا القرار تم تشكيل « قوات الأمن العربية » التابعة للجامعة .

وأوفدت الجامعة بعثة عسكرية الى تونس والمغرب وليبيا والسودان والاردن والسعودية . وقامت اتفاقات مع وزراء خارجية أربع دول منها بشأن اشتراك قوات منها في قوات الأمن العربية الى الكويت :

وفي ١٤ من أكتوبر سافر الأمين العام الى الكويت ووجه الى قوات الأمن العربية التعليمات الآتية :

« انكم تاتون الى الكويت أخوة عربا في قسم من وطننا العربي الكبير ، وتقفون على الحدود الكويتية العراقية ضيوفا على البسليدين ، فمهمتكم عربية قومية .. وان امنكم العربية ، والشعب العراقي في مقدمتها لا يمكن أن يتصور أحد من بيننا أن يشهر عريى سلاحه على أخيه العربي . فلتكن رسالتكم رسالة الاخوة العربية والمحبة والوثام » .

وفي ٣٠ من نوفمبر اجتمع مجلس الأمن للنظر في طلب ال ج.ع.م
ضم الكويت الى عضوية الامم المتحدة .
وفي ٢٠ من يوليو ١٩٦١ انضمت الكويت - كما سبق أن ذكرنا -
الى الجامعة العربية فاصبحت الدولة الثانية عشرة من دولها .

الكتلة العربية :

خطة موحدة في مؤتمر الدول غير المنحازة ، بلجراد . ١٩٦١ :

وقد اجتمع مؤتمر القمة للدول غير المنحازة ببلجراد في سبتمبر
١٩٦١ . والدول العربية التي كانت قد أسهمت في الاجتماع التحضيري
بالقاهرة اشتركت في هذا المؤتمر وانضمت اليها دولتان عربيتان هما
لبنان وتونس . وقد أبدى المؤتمر تأييده العام للقضايا العربية الآتية :
- كفاح الشعب الجزائري في سبيل الاستقلال وفي سبيل استعادة
أراضي وطنه ، بما في ذلك الصحراء .

- جلاء القوات الفرنسية عن كافة الاراضي التونسية .

- استعادة الشعب العربي الفلسطيني لكافة حقوقه طبقاً لأحكام
ميثاق الأمم المتحدة وقراراتها .

الجمهورية العربية المتحدة الثانية

دولة وفيدرالية صميمة ، ابريل ١٩٦٣ :

بعد الانقلاب العسكري السوري الذي وقع في ٨ من مارس ١٩٦٣
اقترح رئيس مجلس الثورة الوطني السوري علي الرئيس المصري إعادة
تكوين ال ج.ع.م وتوسيع قاعدتها بضم العراق ، ورغم أن مصر كانت
متحفظة في قبول هذا العرض الا أنها باعتبارها زعيمة فكرة الوحدة
العربية لم تستطع أن تتوارى عنه ، وقد بدأ المفاوضون في العمل واضعين
نصب أعينهم الدروس المستفادة من الماضي ولذا اقترحوا شكل الدولة
« الفيدرالية » الصميمة كما طالبوا بالنظام البرلماني ، وقد أعلن الاتفاق
الحاص باتشاء هذه الدولة في ١٧ من ابريل ١٩٦٣ وتضمن نظام هذه
الدولة « الفيدرالية » الأخذ بالشكل التقليدي البرلماني ذي المجلسين
التشريعيين ، مجلس نواب ومجلس اتحادي وهذا البرلمان هو الذي ينتخب
رئيس الجمهورية ونوابه الثلاثة الذين ينتمى كل منهم الى بلد من البلاد
الثلاثة : مصر وسوريا والعراق . كما تضمن أن الحكومة مسئولة أمام
البرلمان ولكنها مسئولة أيضاً أمام رئيس الجمهورية الذي له أن يقبل
الوزارة بأجمعها . أو بعض وزرائها ، ولما كان رئيس الجمهورية قد احتفظ

- الى جانب هذا - بسلطة حل البرلمان فانه بذلك قد تجاوز السلطات المخولة لرئيس الجمهورية في النظام البرلماني ، وكان اتفاق ١٧ من ابريل ١٩٦٣ يرسم الخطوط الكبيرة التي يجب أن تلتزمها - في المستقبل - الدول الراغبة في الانضمام الى الاتحاد .

وقد نصبت الخلافات فوراً بين الدول الثلاث وبذلك لم يطبق اتفاق ١٧ من ابريل ١٩٦٣ (١)

وقد عنى السياسي الامريكى تشارلز كريمز بتحليل المتغيرات التي طرأت على العالم العربى في الفترة بين انشاء ال ج.ع.م (مصر وسوريا) في عام ١٩٥٨ حتى خريف عام ١٩٦١ في كتابه « العرب والعالم » الصادر عن « مجلس العلاقات الخارجية الأمريكية » فقرر :

« لقد أمكن تشكيل سياسة عربية مشتركة ، بسبب سلسلة من التغيرات في السياسة العالمية وفي الشؤون الداخلية للبلاد العربية على سواء ، وفي مقدمة هذه التغيرات ما حدث بالنسبة لعدد من الدول الكبرى ومواقفها ، والدور الجديد للدول الصغرى ، والثورة السياسية والاجتماعية داخل المجتمع العربى ، وتبلور القضايا العربية ، ونمو فكرة الوحدة العربية » .

وأضاف معلقاً على نتائج مؤتمر الدول غير المتحازة الذى عقد في عام ١٩٦١ عندما وقفت الولايات المتحدة والاتحاد السوفييتى وجهاً لوجه بالنسبة لموضوع نزع السلاح وإعادة تنظيم الامم المتحدة بأن المبادرة الى عقد ذلك المؤتمر من أربع دول : ا ل ج.ع.م واندونيسيا وغانا والهند ، كانت ذات أهمية كبرى « من حيث أنها كانت رمزاً لوضع عالمى جديد ، يمكن فيه لزعم عربى أن يقف مع زعماء آخرين في لحظة

(١) « لوروى » و « مالتران » ، ص ٢٦١ - ٢ .

تتم مقدمة الاتفاق « الفيدرالى » على ان الاطراف المتعاقدة انما انشأت هذا الاتحاد لطية لرغبة شعوبها العربية ، وان قوة أية دولة من الدول التى يتكون منها الاتحاد انما هي قوة لكل دولة من الدول التى يتكون منها الاتحاد وقوة للأمة العربية بأكملها ، وقد تضمن ميثاق الاتفاق النص على أن كل من له جنسية إحدى الدول أعضاء « الاتحاد » يتمتع بحصته الدولة « الفيدرالية » التى سوف يقتصر عليها كحصة عربية واحدة ؛ وان العاصمة الدولة ، وان سلطات الدولة « الفيدرالية » تشمل السياسة الخارجية ، والدفاع ؛ وأمن القوى ؛ والمالية ، والاقتصاد ؛ والتخطيط ، والتنمية والاعمار والقوى الاتحادى والتخطيط الثلاثى ، والقضائى والتنسيق التشريعى؛ والمواصلات « الفيدرالية »

حرجة بالنسبة للشئون العالمية ، ولعل دورا رئيسيا على الصعيد العالمي « (١)

الخلاصة :

عقب اعلان استقلال البلاد العربية التي كانت خاضعة للاحتلال الايطالى (ليبيا فى عام ١٩٥١ والصومال فى عام ١٩٦٠) والاحتلال الفرنسى (المغرب وتونس فى عام ١٩٥٦ وموريتانيا فى عام ١٩٦٠ والجزائر فى عام ١٩٦٢) والاحتلال البريطانى (السودان فى عام ١٩٥٦ والصومال فى عام ١٩٦٠ ، والكويت فى عام ١٩٦١) بفضل الكفاح « الكونفيدريالى » الذى قامت به حكومات « الكتلة العربية » داخل المنظمات الدولية وعبر وسائل الاعلام بل أحيانا بفضل الدعم العسكرى العربى لحركات التحرير العربية - عقب ذلك كله أصبح الرأى العام العربى أكثر اقتناعا بانتماء الشعوب العربية الى كيان واحد ، والى أمة واحدة ، والى وطن واحد ، فقد انضمت كل البلاد التى تحررت من السيطرة الأجنبية (ما عدا موريتانيا والصومال) - على امتداد عشرة أعوام من عام ١٩٥٢ الى ١٩٦٢ - الى جامعة الدول العربية ، فارتفع عدد دول هذه الجامعة من سبع دول فى عام ١٩٥٢ الى ثلاث عشرة دولة فى عام ١٩٦٢ ، واشتركت هذه الدول مع باقى أعضاء الجامعة فى الكفاح المشترك لتنمية الايمان بمذهب العروبة الذى أخذت قواعده الاجتماعية - السياسية ترسخ رغم التراجع بين الاتجاه الى دعم الطابع « الكونفيدريالى » للجامعة أو انشاء اتحاد «فيدريالى» أكثر التزاما وأكثر ترابطا من نظام «الجامعة» .

ومن وجهة نظر الاجتماع السياسى يجب عدم الخلط بين « الأمة » و « الدولة » ، ففي الفترة السابقة على عام ١٩١٨ كانت « الأمة » البولونية موزعة على ثلاث « دول » مختلفة . كما كانت « دولة » النمسا والجر تضم عدة « أم » ، ففكرة « الأمة » أصبحت تحديدا من فكرة « الدولة » ومع ذلك فمن الواضح أنه رغم ما يمكن أن ينطوى عليه النظام السياسى لدولة ما من احتمال أو من عوامل مصطنعة فإن هذا النظام يتضمن عناصر تلقائية مصينة عملت على تكوين هذا النظام ، فالأمة هي الجماعة الشاملة إذ تتميز عن الكيان السياسى للدولة التى تنتمى إليها ، ولكن

(١) سيد نوفل : « العمل العربى المشترك فى المجال الدولى » ، القاهرة ، معهد

البحوث والدراسات العربية ، ١٩٧١ ، ص ١٩٢ - ٤

كل جماعة شاملة لا تكون بالضرورة « أمة » ، فإن « هوريو » يوسع
ثلاث سمات لتعريف « الأمة » :

(١) مجموعة سكان يعيشون حياة ثابتة مستقرة على أرض معينة
ولو أن هذه السمة ليست سمة حتمية لتكوين « الأمة » فإن العرب الرحل
رغم تنقلهم من أرض إلى أخرى كونوا أمة ، ولكن هذا العامل ، في الواقع
يبدو أهميته في تحقيق التطور السياسي للأمة •

(٢) رابطة قرابة روحية تحل محل القرابة الطبيعية • أو الاسرية
التي كانت تتخيلها أو تفترضها الجماعات البدائية في العصور
القديمة •

(٣) العمل على اذابة الفرد في المجموع الذي ينتهي بافراز فكرة
وارادة الوحدة الوطنية •

والحق أن « الأمة » هي ، أساسا ، ظاهرة توحيد وتضوح وعي ،
وهذه الظاهرة انما هي نتيجة عمل تاريخي دائم يمكن أن يستمر على
امتداد عدة قرون •

والأمة الحديثة هي نتيجة تاريخية لسلسلة من الأحداث تتجمع في
اتجاه واحد • • فبعد هذه الأحداث والوقائع التاريخية يمكن للتحليل
الاجتماعي أن يكشف عن عنصرين رئيسيين ترتكز عليهما النظريتان
اللتان تهتمان بنشوء الامم ، فأحيانا يتجه التفكير إلى اعتبار الأمة واقعا
طبيعيا ، رابطة حيوية تمتد جنوبها سواء في الارض أو في العرق أو
في الوحدة اللغوية أو في الوحدة العقائدية الدينية ، وقد وصل الامر
إلى حد القول بأن هذه الرابطة تعود إلى وقت سابق على نشوء الانسان،
وأحيانا أخرى يتجه التفكير إلى أن الأمة انما هي انتاج ارادي • أي فكرة
اتفاق حر لمجموعة من الافراد ، وهاتان هما النظريتان اللتان تهتمان
بنشوء الامم : النظرية الطبيعية ، والنظرية التعاقدية • (١)

فالتحليل الاجتماعي - السياسي للاتجاهات الوحدوية العربية يدل
بوضوح ، في ضوء تاريخ العرب ، وتطور مفهوم الوحدة الاسلامية
بانبثاق مفهوم الوحدة العربية ، وفي ضوء دراسة العلاقات الدولية
العربية ، ونضوج المذهب الاتحادي « الفيدرالي » في الأدب السياسي

(١) « كوليبه » ، نفس المرجع ، ص ٦٦٢ - ٦٦٣

والاجتماعى العربى عبر الاعوام العشرة بين عامى ١٩٥٥ ، ١٩٦٤ التى شهدت تحطيم هيبة الاستعمار الاوروبى فى أعقاب حرب السويس عام ١٩٥٦ واستعادة العرب لهيبتهم فى الاسرة الدولية بما حققته مصر - كنتيجة لهذه الحرب - من تحرير اقتصادها والاسهام فى تحرير المستعمرات الانجليزية والفرنسية فى افريقيا ، والمحاولات المتعاقبة المتعمدة لانشاء اتحادات « فيدرالية » عربية - التحليل الاجتماعى السياسى فى ضوء هذه الوقائع التاريخية كلها يدل على أن هذه الظاهرة من ظواهر التوحيد ونضوج وعى التكتل فى العالم العربى تكشف العوامل الرئيسية التى تستند عليها النظرية الطبيعية فى نشوء الأمم ، أما النظرية التعاقدية فقد طبقت عبر الاستفتاءات التى أجريت فى مصر وسوريا عام ١٩٥٨ على الوحدة الانسماجية بين البلدين ، كما طبقت هذه النظرية مرة أخرى عام ١٩٧١ فى الاستفتاء الذى أجري فى مصر وليبيا وسوريا على الوحدة بين البلاد الثلاثة . وهو ما سوف نعود اليه فى الفصل التالى .

الفصل السادس

القوى الاجتماعية - السياسية العربية تشكل
لائحة جهاز مؤتمرات القمة ولتصفيه الاستعمار
في المنطقة العربية ولاسه قواعد الاتحادات
والكونفديريالية، و «الفيدرالية» والانماجية
بين الدول العربية : ١٩٦٤ - ١٩٧٤ •

مجلس ملوك ورؤساء دول الجامعة العربية : القاهرة يناير ١٩٦٤

كان عام ١٩٦٤ مرحلة تطور هام نفي كفاح الامة العربية لتحقيق
املها المتيد في الوحدة ، وقد بدأ ذلك على اثر الدعوة التي وجهتها مصر
لاجتماع ما سمي بالدورة الاولى للملك ورؤساء دول الجامعة العربية الذي
عقد بالقاهرة بين ١٣ ، ١٧ من يناير ١٩٦٤ ، لقد تضمن البيان
الذي صدر عن هذه الدورة النص على :

« انتهاء الخلافات ، وتصفية الجو العربي من جميع الشوائب ،
وايقاف حملات أجهزة الاعلام ، وتوثيق العلاقات بين الدول العربية
الشقيقة ضمانا للتماون البناء الجماعي ، ودرء للمطامع التوسعية العدوانية
التي تتهدد العرب جميعا على السواء » ، كما نص على أن : « العرب ،
في موقفهم الدفاعي المادل ، سينظمون علاقاتهم السياسية والاقتصادية
بالدول ، على أساس موافقها من كفاح العرب المشروع ضد المطامع
الصهيونية »

كذلك يؤمنون بمدالة الكفاح العربي وواجب تأييده ضد الاستعمار
في الجنوب اليمني المحتل ، وعمان ...

• ورحب الملوك والرؤساء العرب بميثاق الوحدة الافريقية •

ويؤكدون تصميمهم على تدعيم التعاون الاسيوى الافريقى الذى بدأ خاصة منذ مؤتمر بانثونج سنة ١٩٥٥ •

وقد لخصت نتائج مؤتمر القمة العربى الاول فى :

« أولا - الخروج بالسياسة العربية الخارجية الى مجالات الممارسة من مركز القوة ، والقوة العربية فى هذا النطاق تقوم على فاعلية الامكانات العربية فى التأثير ، سياسيا واقتصاديا ونفسيا على الدول الاخرى ، والامكانات العربية فى تلك المجالات بالغة التأثير •

ثانيا - انشاء القوة العسكرية الضاربة ، القادرة على دعم التصرف السياسى من مركز القوة ، بالقوة الفعلية الضاربة •

ثالثا - إبراز وحدة اللسان الناطق بالارادة العربية فى المجالات العالمية ، وذلك فى رحلات وزراء الخارجية العرب ، موفدين ممثلين للمجموع وليسوا سفراء لدول منفردة •

رابعا - اسناد التصرف العربى السياسى الخارجى بثقل مؤثر من التصرف والسلوك الاقتصادى، وذلك بإرداف النهج السياسى بتصرف الاقتصادى داعم له •

خامسا - وضع المنهاج العلمى للتخطيط للدعوة العربية الخارجية •

كما أن اجتماع الملوك والرؤساء العرب « قد أحدث أثرا جماهيريا قوميا دفع بفكرة الوحدة العربية خطوات واسعة الى الامام وكانت اتفاقية التنسيق السياسى الوحدهى بين الجمهورية العراقية وال ج.ع.م فى ٢٦ من مايو ١٩٦٤ مظهرا ممبرا من مظاهر الدفاع الجماهيرى الوحدهى • (١)

« القيادة السياسية للوحدة » بين ال ج.ع.م والعراق ، ١٩٦٤

بعد الانقلاب العسكرى الذى وقع بالعراق فى فبراير ١٩٦٣ أبدت الحكومة السورية تضافا مع الفريق الجديد الذى تولى الحكم فى العراق وحاولت هذه الحكومة أن تحقق اتحادا بين سوريا والعراق من جانب وال ج.ع.م • م والجزائر واليمن من جانب آخر •

(١) سبب نقل : نفس المرجع ، ص ٢٧ - ٩ •

وفى مايو ١٩٦٤ نص الدستور العراقى فى مقدمته على الاخوة العربية وعلى هدف تحقيق الوحدة العربية بـه بالاتحاد مع ال ج.ع.م •
وفى ٢٦ من مايو ١٩٤٦ أعلن الاتفاق الذى وقعه فى القاهرة رئيسا ال ج.ع.م والجمهورية العراقية والذى نصت مـنـتـه :

« ايماننا بوحدة الأمة العربية : وحدة تابعة من وحدة اللغة ، والتاريخ ووحدة النضال والمصير العربى •

وإدراكا لزيف الفرقة المصطنعة التى تمكسها إلتقسيمات السياسية الحالية على الارض العربية والتى فرضها الاستعمار وفق مصالحه فى الاستغلال والسيطرة •

فان الأمة العربية تجد نفسها متمسكة بوحدةها مع واقع التاريخ والتجربة • »

ونص الاتفاق على أن :

« يشكل مجلس رئاسة مشترك لكل من الجمهورية العربية المتحدة والجمهورية العراقية من رئيس الجمهورية العربية المتحدة ، ورئيس الجمهورية العراقية وعدد من الاعضاء •

مقر مجلس الرئاسة المشترك مدينة القاهرة ويجوز دعوة المجلس للانعقاد فى جهة أخرى بناء على اتفاق الرئيسين •
يختص مجلس الرئاسة المشترك بما يأتى :

(أ) دراسة وتنفيذ الخطوات اللازمة لاقامة الوحدة بين البلدين •

(ب) تخطيط وتنسيق سياسة البلدين فى المجالات السياسية والعسكرية والاقتصادية والاجتماعية والثقافية ، وفى ميدان الاعلام •

(ج) تحقيق الوحدة الفكرية بين شعبى الجمهورية العربية المتحدة والجمهورية العراقية عن طريق التنظيمين الشعبين فى البداية والعمل على توحيد التنظيمين فى المستقبل •
وللمجلس امانة عامة مقرها القاهرة • »

مؤتمر رؤساء الدول والحكومات لمنظمة الوحدة الإفريقية : القاهرة ، يوليو ١٩٦٤ :

كان من نتائج مؤتمر القمة العربي الأول إبراز تكتل الدول العربية الست التي اشتركت في مؤتمر رؤساء الدول والحكومات لمنظمة الوحدة الإفريقية الذي عقد بالقاهرة في يوليو ١٩٦٤ وهذه الدول هي الج.ع.م تونس. ليبيا والجزائر والسودان والصومال .

فقد أعلن رئيس الج.ع.م أمام المؤتمر أن :

« هناك قضية تشغل بالنا .. نعتبرها قضية مصر . معنى بها هذا الجزء من الوطن العربي الذي اقتطع منه لتقوم عليه بالصدوان قاعدة للاستعمار في إسرائيل .. هي جزء من مؤامرة نهب أراضي الشعوب بواسطة ما يسمونه بالاستيطان ، ذلك الذي تعرفون أمثلة له في القارة الإفريقية ، بل ويزيد عليه أن المستوطنين في إسرائيل طردوا أصحاب البلد الأصليين وحولوا الأغلبية منهم إلى لاجئين خارج حدود وطنهم .. لسنا في حاجة إلى قرار تتبنون به وجهة نظرنا ، لكننا - إخلاصاً - نقول لكم أننا في أشد الحاجة إلى دراسة منكم تتبينون بها درجة الحقيقة » ..

ولم تكن دول أفريقيا السوداء قد اتخذت حتى ذلك الوقت موقفاً إيجابياً من قضايا العالم العربي ، رغم وجود ثمان دول عربية إفريقية : موريتانيا ، المغرب ، الجزائر ، تونس ، ليبيا ، مصر ، السودان والصومال ، ورغم ما أبرزه كوامي نكروما رئيس غانا من أن : « مصر التي كانت مهد حضارة العالم سوف تهيب جواً ملائماً لخلاص قارتنا الإفريقية ، ومن هنا ، في هذه المدينة ، القاهرة ، التي تمثل مجد أفريقيا وقوتها في الماضي ، سوف نشهد مولد أكثر آمالنا سموا وعظمة : وهي حكومة اتحاد الدول الإفريقية » ..

والتزاماً بالموقف العربي الموحد صرح رئيس تونس أمام هذا المؤتمر :

« إن أقطار الشرق الأوسط العربي ظفرت كلها باستقلالها ، سواء قبل الحرب العالمية الثانية أو في أعقابها ، وشذت فلسطين وحدها عن القاعدة ، فقد أقيمت بها دولة مصطنعة هي دولة إسرائيل التي أريد بها تجسيد فكرة الوطن القومي اليهودي، وكان ذلك في أنفج صورة ويسلسلة من المخادعات والألاعيب والتزوير ، أصفرت عن استعمار توطئتي ...»

وتمت عملية الاغتصاب هذه في عهد غير بعيد عنا ، اذ اقيمت دولة اسرائيل سنة ١٩٤٨ على انقاض العدالة واحترام حقوق الانسان » .

وأعلن رئيس جمهورية الجزائر :

« في الوقت الذي انشغلت فيه قارتنا في معركتها ضد العنصرية في افريقيا نشاهد في اسرائيل أبشع صور العنصرية ، ان اسرائيل تتبع نفس الوسائل ، .. ان اسرائيل تحل محل الامبريالية في كل مكان ترحل عنه ، فتقرض رهوس أموالها ، أو بالأحرى رهوس أموال البنوك الأجنبية والفنيين الذين دربوا في مصانعها وفي معاملها برهوس أموال أوروبية ، وأينما اضطرت الامبريالية الى التخلي عن مكانها ، تأتي اسرائيل لتعرض خدماتها ، ان من واجبنا أن نشجب هذا المشروع الخداع ، أنه ليس مشكلة عنصرية أو مشكلة عربية فحسب بل انها بالتأكيد مشكلة إفريقية » .

ولم يتردد رئيس وفد السودان في أن يعلن أن :

« على مقربة منا شعب فلسطين ، الذي مزق وحدته حق فتح بريطاني مزعوم ، مهد الى حق قرصنة صهيوية واقعية حلت محل الشعب صاحب الحق الأول في أراضيه ، ونحن اذن بالتزام الدفاع عن اللاجئين العرب هناك ، لسنا أنصار قضايا عنصرية أو مذاهب دينية لأن اليهود في البلاد العربية يتمتعون بحق المواطن الأصل » .

ومما يلفت النظر بصفة خاصة أن رئيس جمهورية الصومال - قبل قبول عضويتها في الجامعة العربية بعشرة أعوام واصدارا منها على عروبتها وعلى تكتلها مع باقي الدول العربية في مواقفها على المستوى الدولي - قد وجه الى المؤتمر رسالة ركز فيها على أن :

« قضية فلسطين لا تختلف في جوهرها عن قضية انجولا وجنوب افريقيا ، فهناك شعب قد طرد من دياره ، واغتصبت أملاكه ، واستوطنت أراضيه مئات الألوف من المهاجرين غير العرب الذين أتوا من جميع أرجاء العالم ، ولن يستقر سلام في هذا العالم اذا ما ظلت مثل هذه القضايا قائمة .. فيجب ألا يحرم شعب فلسطين من الحقوق الأساسية الواردة في إعلان حقوق الانسان العالمي والذي تمهنت جميع دول هذه المنظمة - أي منظمة الوحدة الإفريقية - بتأييده ، والشعب الصومالي يؤيد بكل قوة شعب فلسطين العربي في استرداد حقوقه الشرعية ، وحقه الثابت في أن يعيش في بلده في ظل حكومة يختارها بنفسه » .

الاجتماع الثانى للملك ورؤساء دول الجامعة العربية : الاسكندرية ، سبتمبر ١٩٦٤ :

عاد الملك والرؤساء العرب الى الاجتماع مرة قبل انقضاء عام ١٩٦٤ فكررُوا فى البيان الذى أصدره عن اجتماعهم بالاسكندرية فى الفترة بين ٥ ، ١١ من سبتمبر ١٩٦٤ اجماعهم على تحرير فلسطين من الاستعمار الصهيونى ، وعلى « وجوب استخدام جميع امكانيات العرب ، وحشد طاقاتهم لمواجهة تحدى الاستعمار والصهيونية » .

ومن أبرز نتائج هذا الاجتماع ترحيب المجلس :

« بقيام منظمة التحرير الفلسطينية ، دعما للكيان الفلسطينى ، وطلبة للنضال العربى الجماعى لتحرير فلسطين » واعتمد قرار المنظمة انشاء جيش التحرير الفلسطينى ، وعين التزامات الدول الاعضاء لمعاونتها فى ممارسة مهامها .

وأكد المجلس الارادة العربية فى مواجهة القوى المناوئة للعرب وفى مقبمتها بريطانيا... وندد بأعمال الابادة فى الجنوب المحتل... وقرر المجلس مكافحة الاستعمار البريطانى فى شبه جزيرة العرب ، وتقديم المساعدات لحركة التحرير فى الجنوب المحتل وعمان ، كما عنى المجلس بسلام العلاقات العربية الاخوية بامارات الخليج العربى كماله للحرية العربية التى لا تتجزأ .

وقد أسفر هذا الاجتماع الثانى عن النتائج الآتية :

أولا : انعقاد المؤتمر دوريا كل عام .

ثانيا : مجلس تنفيذى من رؤساء الحكومات العربية لتابعة تنفيذ قرارات مؤتمرات القمة .

ثالثا : لجنة الممثلين للشخصيين للملك والرؤساء العرب لتابعة تنفيذ القرارات الصادرة عن الملك والرؤساء .

رابعا : القيادة العربية الموحدة ، وكانت قد أنشئت بمقتضى قرار مؤتمر القمة الأول ثم رسدت لها الدول العربية الاعتمادات المالية اللازمة .

خامسا : الاعتراف بمنظمة التحرير الفلسطينية التى كانت قد اثبتت عن المؤتمر الفلسطينى الذى عقد فى ٢٨ من مايو ١٩٦٤ .

- سادسا : هيئة استقلال مياه نهر الأردن وروافده .
- سابعا : المجلس العلمى العربى المشترك للطاقة النووية .
- ثامنا : لجنة الخليج العربى (١) .

مؤتمر الدول غير المنعازة ، القاهرة ، أكتوبر ١٩٦٤ :

كان عقد مؤتمر الدول غير المنعازة بالقاهرة فى أكتوبر ١٩٦٤ متابعة لمؤتمر بلجراد . وفى مقابل ست دول عربية فقط اشتركت فى مؤتمر بلجراد وصل عدد الدول العربية التى اشتركت فى مؤتمر القاهرة الى ثلاث عشرة دولة هى : ليبيا والمغرب والجزيرة العربية واليمن والسودان وتونس والأردن والعربية السعودية وسوريا ولبنان والكويت واليمن والعراق وموريتانيا وقد قرر هذا المؤتمر - بالنسبة لفلسطين - حق الشعب العربى الفلسطينى فى استعادة حقوقه كاملة على أرض وطنه وإعلان المؤتمر تأييده الكامل لشعب فلسطين العربى .

وفى ضوء اشتراك أربع دول عربية من دول شمال أفريقيا (ليبيا وتونس والمغرب وموريتانيا) يتبين أنه :

« بعد انهيار الاستعمار أصبح طبيعيا أن تحج بلاد المغرب الى المنابع وأن تسعى الى الالتحام بالتقاليد العربية العظيمة .. وبذلك استعاد التطلع الى الوحدة العربية كل قوته الانفعالية ، والواقع أن تكوين أمة عربية موحدة وقوية يدعم ويضفى صلابة منيعة على برنامج الجهاد الذى يرغب فى أن يؤدى دورا فعالا على المسرح الدولى ، والأمة العربية اذا استعادت كيانها الموحدة قادرة على أن تضطلع ، فى أفريقيا على الأقل ، بقيادة الجهاد وبمسئوليات ومهام دولة عظمى » (٢) .

الاجتماعان الثالث والرابع لملوك ورؤساء دول الجامعة العربية : الدار البيضاء ، سبتمبر ١٩٦٥ ، والخرطوم ، أغسطس ١٩٦٧ :

تضمن البيان الذى صدر عن الاجتماع الذى عقد بين ١٣ ، ١٧ من سبتمبر ١٩٦٥ عودة الى بحث موضوع التضامن العربى : « القاعدة

(١) سيد نوال ، ص ٤٠ - ١ .

(٢) « فلورى » ، حياة دول شمال أفريقيا ، ص ٨ .

الأساسية لوحدة العمل المشترك ، للتحرر من الاستعمار والصهيونية
وجميع مظاهر السيطرة الأجنبية ، ودعم التقدم العربي » .

كما أقر المجلس - على هذا المستوى العالي - « الخطة العربية الموحدة
للدفاع عن قضية فلسطين في الأمم المتحدة والمحافل الدولية ، ومقاومة
المحاولات الرامية الى تصفية قضية اللاجئين » .

وأكد مجلس الملوك والرؤساء « مساندة النضال الوطني في الجنوب
المحتل ، والتمسك بتحرير هذه المنطقة العربية » . كما أكد نضال الشعب
العُماني من أجل الحرية ، ومساندة الخليج العربي في مسعيه للتحرر
والثقل ٠٠ ودعم القيادة العربية الموحدة » .

وعقد الاجتماع الرابع بالخرطوم ، من ٢٩ من أغسطس الى أول
سبتمبر ١٩٦٧ عقب هزيمة الجيوش العربية فعاد المؤتمر الى تأكيد «وحدة
الصف العربي ، ووحدة العمل الجماعي ، وتنسيقه ، وتصفيته من جميع
الشوائب والالتزام بميثاق التضامن العربي الذي وقع في مؤتمر القمة
العربي الثالث وتطبيقه » ، واتفق الملوك والرؤساء على « توحيد جهودهم
في العمل السياسي على الصعيد الدولي والدبلوماسي لازالة آثار العدوان
وتأمين انسحاب القوات الاسرائيلية المحتلة من الأراضي المحتلة بعد عدوان
٥ من يونيو » .

وهو الصلوان الذي اشتركت في صده مع دول المواجهة : مصر
وسوريا والأردن كل من الجزائر ، والمغرب ، والسودان ، والعراق ،
والكويت ، والعربية السعودية ببعض قواتها التي تحركت الى الجبهتين
المصرية والسورية للتعبير عن تضامنها .

وكان مؤتمر وزراء المال والاقتصاد والبتترول العرب قد أوصى بإمكان
استخدام وقف ضخ البترول كسلاح في المعركة ولكن مؤتمر القمة « رأى
بعد دراسة الأمر مليا أن الضخ نفسه يمكن أن يستخدم كسلاح إيجابي
باعتبار البترول طاقة عربية يمكن أن توجه لدعم اقتصاد الدول العربية
التي تأثرت مباشرة بالعدوان ولتأمينها من الصمود في المعركة » . وقد
أسهمت بالفعل الدول المنتجة للبترول في تمكين الدول التي تأثرت
بالعدوان من الصمود أمام أي ضغط اقتصادي .

وأقر المجتمعون المشروع الذي تقدمت به الكويت لانشاء « صندوق
الانماء الاقتصادي والاجتماعي العربي » كما قرروا « ضرورة اتخاذ الخطوات
اللازمة لدعم الاعداد العسكري لمواجهة كافة احتمالات الموقف » .

ولكن قرارات مجلس الملوك والرؤساء العرب في الاجتماعين الثالث والرابع لم تشف غليل التطلعين الى مزيد من العمل العربي المشترك .
الاجباي . البناء . وخاصة الذين يضطلمون - بحكم وظائفهم في الجامعة العربية - بمهام لها طابعا « الكونفيدريالى » فقرروا عن القرارات التي صدرت عن هذين الاجتماعين أن :

« الهم لا تستنهضها القرارات ، بل الارادات » . ووصفوا هذين المؤتمرين بأنهما « لم يتعرضا للسياسة العربية الموحدة المأمولة » ولم يرسما صورة العمل العربي المشترك المأمولة ، (١) .

جمهورية اليمن الديمقراطية الشعبية : ديسمبر ١٩٦٧ :

الدولة الرابعة عشرة من دول الجامعة العربية جزء
من الوطن العربي وشعبها جزء من الأمة العربية :

تمت تصفية الاستعمار البريطاني فيما أصبح يعرف الآن باسم « جمهورية اليمن الديمقراطية الشعبية » في الفترة بين عقد مؤتمر القمة العربي الرابع في أغسطس ١٩٦٧ ومؤتمر القمة الخامس في ديسمبر ١٩٦٩ ، وقبلت هذه الدولة العربية الجديدة في ١٢ من ديسمبر ١٩٦٧ عضوا بجامعة الدول العربية واشتركت بهذه الصفة في مؤتمر القمة الخامس فأصبح أعضاء مجلس الملوك والرؤساء العرب أربعة عشر ، ولكي تثبت دور القوى الاجتماعية - السياسية العربية في تحرير هذه المنطقة العربية من الاستعمار يحسن أن نستعرض في إيجاز تطور هذه القوى وتبلورها وما لقيته من عوائق وصعوبات .

ففي عام ١٨٣٩ غزا البريطانيون عدن ، فخضعت للسيطرة البريطانية وأصبحت تابعة لحكومة يومية ، وكما يقرر المعهد الملكي بلندن فإن أحد الأسباب التي دعت الى ذلك الاحتلال البريطاني هو أن الجيش المصري الذي كان قد انتصر على الوهابيين كان يتقدم نحو اليمن ويهدد باحتلاله ، وفي عام ١٩٣٧ أصبحت عدن محمية تابعة للتاج البريطاني وانفصلت عن حكومة الهند ، وفي نفس الوقت حصلت بريطانيا من شيوخ وسلطين الجنوب العربي على معاهدات تخضع هذه الدويلات للحماية البريطانية ، وللتدليل على السياسة البريطانية التي كانت تهدف الى تمزيق الجنوب العربي تكفي الإشارة الى ما حدث لسلطنة لحج ،

(١) ميد. نوفل ، ص ٤٤ - . .

نفوذ هذه السلطنة كان يمثل عشرين امارة وشيخة وولاية قبل تميزتها : الحواشب ، وياق ، العليا ، والتطبي ، ودثينة ، والمقارب ، وأهل فضل التي أصبحت محميات بريطانية في عام ١٨٣٩ ، والوائق العليا التي أصبحت محمية بريطانية في عام ١٨٥٥ ، وياق السفلى والوائق السفلى اللتين أصبحتا محميتين في عام ١٨٨٨ ، والعلوى التي أصبحت محمية بريطانية في عام ١٩٠٢ ، وثقابة الوسطى ، والمفالة ، والضبي ، والحضرمي ، والابوشى التي أصبحت محميات بريطانية في عام ١٩٠٣ ، والضالع وردفان التي أصبحت محمية بريطانية في عام ١٩٠٤ ، والسقادة التي ارتبطت ببريطانيا بمعاهدة في عام ١٩٠٥ ، والموادل التي ارتبطت هي الأخرى ببريطانيا بمعاهدة ماثلة في عام ١٩١٢ .

ولم تقف سياسة التمزيق البريطانية عند سلطنة لحج إذ أن « معاهدات » أخرى قد ربطت - أو بتعبير أدق اخضعت - الجنوب العربي لبريطانيا منها المعاهدات التي عقدت مع الشياخات والسلطنات التي عرفت فيما بعد باسم محمية عدن الشرقية ، ومن هذه السلطنات - الواحلى ، التي أصبحت محمية بريطانية في عام ١٨٨٨ .

وكانت بريطانيا قد عقدت مع سلطنة القميطى - في حضرموت الساحل : جمهورية اليمن الديمقراطية الحالية وفيما عرف من قبل باسم محمية عدن الشرقية - معاهدات في أعوام ١٨٨١ ، ١٨٨٣ ، ١٨٨٨ وقد أقرت سلطنة الكثيرى - حضرموت الداخل هذه المعاهدة ، كما كانت بريطانيا قد عقدت معاهدات مع ساطنة المهرة (قشن وسقطرة) في عام ١٨٨٦ ، ومع شيخ عرقة وشيخ حورة وهما مشيختان لم يكن لهما أى كيان سياسى وإنما كانتا مدينتين صغيرتين تقعان على المحيط الهندى تابعتين لسلطنة « الواحلى » ، ثم مع شيخ « بير عل » وشيخ بلحاف وهما أيضا ناحيتان كانتا تابعتين لسلطنة الواحلى . ولكن بريطانيا عقدت مع المشايخ الاربعة معاهدات في عام ١٨٨٨ بعد أن فصلتها عن السلطنة الأم الواحلى .

وفى ٧ من يناير عام ١٩٥٤ بدأت الحكومة البريطانية - تحت ضغط العوامل الاجتماعية السياسية فى العالم العربى - سياسة تجميع المحميات شرق عدن وغيرها فى ظل «اتحاد فيديرالى» فتكون هذا «الاتحاد» عام ١٩٥٩ فى بادئ الامر من ست دويلات مما كان يسمى محمية عدن الغربية ، وفى الفترة بين عامى ١٩٥٩ ، ١٩٦٥ انضمت الى « الاتحاد »

أحدى عشرة دولة أخرى فأصبح عدد دويلاته سبع عشرة دولة ، ولكن ظلت ثلاث من أهم دويلات الجنوب العربى فى محمية عدن الشرقية : القيسى ، والكثيرى ، والمهرة خارج الاتحاد .

ومنذ عام ١٩٥٠ ، وتحت تأثير مذهب المروية المرتكز على تكتل الجماعات العربية ، طالبت « رابطة أبناء الجنوب » بوحدة هذا الجنوب وكانت قد انشقت عن هذه الرابطة هيئة أطلقت على نفسها اسم « الجبهة الوطنية المتحدة » ووضعت برنامجا يسارى النزعة يعنى بصيغة خاصة بمشاكل الجنوب الاجتماعية ، وعلى أثر الأحداث التى وقعت فى الشرق العربى عامى ١٩٥٦ ، ١٩٥٧ (تأميم قناة السويس ، حرب السويس ، وحرب الجزائر) تزايد نفوذ الجبهة على حساب الهيئات السياسية الأخرى التى تضم المعتدلين من سياسى الجنوب العربى .

ونسقت الدول العربية جهودها لاستخدام القرار الذى كانت الجمعية العامة للأمم المتحدة قد أصدرته بتشكيل « لجنة تصفية الاستعمار » وهى اللجنة التى كانت قد استعنت الى بيانات ممثل اليمن عن الاستعمار فى الجنوب العربى ، كما كان قد تقدم اليها ممثل ال ج . ع . م بطلب اجراء تحقيق عن الحالة فى هذا الجنوب .

فى ١٩ من سبتمبر ١٩٦٣ دعا مجلس الجامعة الدول الأعضاء الى تأييد اليمن فى موقفها من الكفاح فى سبيل وحدة الاراضى اليمنية .

وقد أصدرت الجمعية العامة للأمم المتحدة عقب ذلك فى ١١ من ديسمبر ١٩٦٣ قرارا دعت فيه الى تأكيد حق شعب الجنوب العربى فى تقرير مصيره .

وفى ضوء هذا القرار من الجمعية العامة قررت لجنة تصفية الاستعمار تشكيل لجنة فرعية لتحقيق الأوضاع فى الجنوب العربى .

وكان مؤتمر القمة الأول للملوك والرؤساء العرب قد اجتمع فى ١٧ من يناير ١٩٦٤ وأصدر بيانا أعلن فيه عدالة الكفاح فى الجنوب العربى فسارع مجلس الجامعة الى الاجتماع فى ١٧ من مارس ١٩٦٤ وأصدر قرارا استند فيه الى هذا البيان والى معاهدة الدفاع العربى المشترك التى تنص على أن الدول العربية المتعاقدة تعتبر « كل اعتداء مسلح يقع على أية دولة أو أكثر منها ، أو على قواتها ، اعتداء عليها جميعا » ولذلك فإنها ، عملا بحق الدفاع الشرعى - الفردى والجماعى - عن كيانها ، تلتزم

بأن تبادر إلى معونة الدولة أو الدول المعتدى عليها . وتستخدم جميع ما لديها من وسائل بما في ذلك استخدام القوة المسلحة ، لرد الاعتداء . » ، وأكد المجلس أن الدول العربية تعتبر العدوان على الأراضي العربية عدوانا عليها جميعا تتعاون في العمل على صدّه ، وأيد اليمن في موقفها الصادق وأعلن مؤازرتها بشتى الوسائل في النطاققليمي ، وفي الأمم المتحدة ، وفي المحافل الدولية ، كما طالب المجلس بتصفية القواعد البريطانية في المنطقة العربية .

وعاد مجلس الجامعة إلى الاجتماع في ١٩ من مايو ١٩٦٤ وأصدر قرارا اعتبر فيه الحشود العسكرية البريطانية في عدن تهديدا مباشرا لآمن وسلامة الدول العربية ، وسائر الدول الآسيوية والأفريقية ، ودعا الدول الأعضاء إلى تقديم كل عون ممكن في أسرع وقت لتحرير الجنوب اليمني المحتل ، كما دعاها إلى أن تقوم باتصالات فورية مع جميع الدول ، وخاصة الدول الأفريقية والآسيوية للإسهام الإيجابي في دعم الثورة العادلة في الجنوب اليمني المحتل ماديا وأدبيا ، وأن تقوم الدول العربية بالضبط على بريطانيا حتى تلتزم بتنفيذ قرارات الأمم المتحدة بتصفية الاستعمار البريطاني وإزالة قواعده في الجنوب اليمني ، وأن تقوم جميع أجهزة الإعلام العربية بدورها في إثارة الرأي العام العالمي في هذا الشأن .

وكانت نتيجة هذا التكتل العربي أن حضرت إلى القاهرة في يوليو ١٩٦٤ اللجنة الفرعية المنبثقة من لجنة تصفية الاستعمار بالأمم المتحدة وأصدرت - بعد جمع البيانات الضرورية - بيانا أعلنت فيه أن الوضع في الجنوب العربي « يتنافى مع الاعلان الخاص بمنح الاستقلال للشعوب الخاضعة للاستعمار ، مما يشكل تهديدا للسلام والأمن في المنطقة » ، وكان المؤتمر الثاني للملوك والرؤساء العرب قد عقد بالإسكندرية في صيف ذلك العام ، ١٩٦٤ ، وطالب بتوحيد جهود المناضلين ضد الاستعمار في الجنوب العربي ، فسارعت الجامعة العربية إلى تأليف لجنة في ٣٠ من سبتمبر عامته برئاسة الأمين العام تنفيذا لذلك القرار لوضع « خطة عربية موحدة لتأييد حركة التحرير الوطني في المنطقة ودعمها » .

وعاد مجلس الجامعة إلى الاجتماع في ٢١ من مارس ١٩٦٥ ليندد بالمدون البريطاني في الجنوب العربي وليدعو حكومات الدول الأعضاء إلى تقديم العون إلى منكوبي هذا المدون .

وإزاء ذلك ، وفي ضوء تكتل الدول العربية بالأمم المتحدة ، وتوصيات

لجنة تصفية الاستعمار الصادرة في عامي ١٩٦٤ و ١٩٦٥ ، أصدرت الجمعية العامة للمنظمة الدولية قراراً في ٥ من نوفمبر ١٩٦٥ بتتفيذ توصيات اللجنة المذكورة وبمنح الاستقلال للبلاد وللشعوب الخاضعة للاستعمار في منطقة عدن ، ودعم وتأييد الدول العربية أعضاء الأمم المتحدة جميعاً كما دعت المنظمة الدولية جميع الدول الأعضاء الى عدم الاعتراف بأي استقلال يمنح في هذه المنطقة ولا يكون مرتكزاً على ارادة شعبيها ، وأعادت الجمعية العامة تأكيدها لحق شعب المنطقة المطلق في تقرير مصيره وفي التحرر من السيطرة الاستعمارية .

وبناء على ذلك تشجعت حركات المقاومة الوطنية العلنية والسرية تدعمها وتساعدتها القوى الاجتماعية - السياسية في الدول العربية ، وخاصة مصر التي كانت اذاعة « صوت العرب » فيها تثير حملة عنيفة ضد الاستعمار بصفة عامة ، والاستعمار البريطاني في الجنوب العربي وفي الخليج العربي بصفة خاصة ، فأنضمت بالقاهرة مكاتب للهيئات الوطنية في الجنوب العربي ، وصدرت في القاهرة وبغداد وبيروت مئات الكتب والنشرات والبيانات عن حركة التحرير في هذا الجنوب (١) .

ولم تجد الحكومة البريطانية مناصاً من أن تعهد الى لجنة باقتراح ما تراه لاصدار دستور للجنوب العربي ، وطبقاً للتحقيق الذي أجبرته هذه اللجنة اتضح ان الدستور المقترح يجب أن يترسم خطى الدساتير المصول بها في معظم البلاد العربية المجاورة .

وتربطاً للجلاء عن الجنوب العربي ، طلبت الحكومة البريطانية من الأمم المتحدة في مستهل عام ١٩٦٦ أن توفد خبيراً قانونياً لاقتراح الخطوط الرئيسية لتشريع صناعي وتجاري للمنطقة يحل محل التشريع البريطاني الذي كان معمولاً به ، فمهدت الأمم المتحدة الى مؤلف هذا الكتاب بهذه المهمة ، وقد أوضحت الأمم المتحدة في « وصف المهمة » أن الاقتراحات التي سوف تقدم الى حكومة اتحاد الجنوب العربي يجب أن تلتزم بأحكام الشريعة الإسلامية (٢) .

(١) محمود كامل : اليمن ، شماله وجنوبه ، تليفه وعلاقاته الدولية ، بيروت ، دار بئر بيروت ، ١٩٦٨ ، ص ٢٧٧ ٢٨١ .

(٢) محمود كامل : تقرير عن الاقتراحات الخاصة بمشروع تشريع تجاري وباطار قانوني مناسب خاص بالتجارة والصناعة والاستثمار ، الأمم المتحدة ، مهمة الاتحاد الجنوب العربي ، رقم ٤١ - ١ ، ١٩٦٦ .

وفي ٢٠ من مارس ١٩٦٦ اجتمع قادة حركات التحرير في الجنوب العربي بمقر الجامعة العربية في القاهرة واتفقوا على صيغ «الجبهة القومية» و « منظمة التحرير » في تنظيم موحد باسم « جبهة تحرير جنوب اليمن المحتل » وأعلنوا أنهم وحدوا القوى الوطنية المناهضة ضد الاستعمار البريطاني « تجاوزا مع توصيات ومقررات القمة العربية ومجلس جامعة الدول العربية » .

وفي أكتوبر من نفس العام ، ١٩٦٦ ، أعلنت وفود الدول العربية في الأمم المتحدة أن الموقف في الجنوب المحتل يشكل تهديدا خطيرا للأمن والسلم العالميين ، فسارعت لجنة الوصاية بالمنظمة الى إيفاد لجنة لتقصي الحقائق في المنطقة ، ولما منعت الحكومة البريطانية هذه اللجنة من الدخول الى المنطقة عقدت اجتماعاتها بمقر الجامعة العربية في القاهرة وأصدرت توصيات كررت فيها تأييدها لحق شعب المنطقة المطلق في الحرية والاستقلال واستنكرت اقامة نظام غير ممثل لارادة الشعب بالمخالفة لقرارات الجمعية العامة وأهابت بجميع الدول ألا تعترف بأى استقلال يرتكز على غير رغبات الشعب .

وفي أول ديسمبر ١٩٦٧ أعلن استقلال « جمهورية اليمن الديمقراطية الشعبية » التي قبلت عضوا بالجامعة العربية في ١٢ من نفس الشهر كما سبق ذكرنا كما قبلت عضوا بالأمم المتحدة في ١٤ من نفس الشهر .

وقد ركز ممثل هذه الدولة العربية أمام الجمعية العامة للمنظمة الدولية على أن حكومته تؤكد للشعب الفلسطيني تأييدها الكامل والتزامها بأن تقسم لهذا الشعب كل ما يحتاجه من عون لتمكينه من استعادة حقوقه المشروعة ، كما أعلن التزام بلاده بأن تقسم الى الشعب العربي كل عون يحتاجه في أى مكان إذا كان لا يزال خاضعا لسيطرة أجنبية ، وأكد على أن الجمهورية الفتية جزء من « الأمة العربية » ومن « الوطن العربي » وعلى ذلك فإن بلاده ستعمل دائبة على الاسهام في تحقيق الأمل العربي الكبير في « الوحدة العربية » الشاملة ، ولتحقيق هذه الوحدة العربية ، فإن بلاده ستعمل جاهدة على تحقيق وحدة اليمن : شمالا وجنوبا .

فلما عقد مؤتمر القمة العربي الخامس بالرباط في ديسمبر ١٩٦٩ ، وكانت اليمن الديمقراطية الشعبية قد أصبحت عضوا في الجامعة العربية وارتفع عند دول الجامعة بانضمامها الى أربع عشرة دولة ، ركزت قرارات هذا المؤتمر في مجملها على القرارات السابقة بشأن التضامن العربي ،

ووحدة الصف العربي • ودعم القضايا العربية ، وأبرز ملك المغرب في ختام هذا المؤتمر ما أبداه المجتمعون « بالنسبة للقضية العربية وخصوصا بالنسبة لقضية فلسطين من تتبع للدرس ، ومن تشبث بالمبادئ ، ومن مدافعة عن الحق العربي • ومن إيمان صادق بمستقبل فلسطين وتحرير شعبها ، وما موقفنا ومشاعرنا الا ومشاعر كل عربي ، وموقف كل عربي •

بيان طرابلس لرؤسائه ج • ع • م (مصر) والسودان وليبيا ، ديسمبر ١٩٦٩ : تحقيق الوحدة العربية لعل امتنا المنفصلة

كان اندماج مصر وسوريا في دولة « ال ج • ع • م » في عام ١٩٥٨ قد انفض في عام ١٩٦١ ، وكانت « الدول العربية المتحدة » وهو الاتحاد « الكونفيدريالي » الذي أنشئ عام ١٩٥٨ وضم مصر وسوريا واليمن قد انفض هو الآخر في عام ١٩٦١ ، كما كان « الاتحاد » « الفيدرالي » بين العراق والأردن الذي أنشئ في عام ١٩٥٨ قد انفض هو أيضا في عام ١٩٦١ ، كما أن الاتحاد « الفيدرالي » الذي أنشئ في عام ١٩٦٣ بين مصر وسوريا والعراق قد انفض في نفس العام ، ومع ذلك فإن الشعب العربي، رغم خيبة آماله في قيام هذه « الاتحادات » ، لم يفقد عزمه على متابعة جهوده في سبيل إعادة إقامتها ، بل ، على العكس ، فإن أخطاء الماضي قد دفعت القوى الاجتماعية - السياسية التي توجه الرأي العام العربي الى أن تحاول من جديد - ولو على نطاق محدود - تحقيق الوحدة العربية مع الانتباه الى تلافى الأخطاء التي تسببت في خيبة المحاولات السابقة •

فقد اجتمع رؤساء ال ج • ع • م والسودان وليبيا بطرابلس ، ليبيا ، في الفترة بين ٢٥ ، ٢٧ من ديسمبر ١٩٦٩ « لتحقيق الوحدة العربية لعل امتنا المنفصلة » وأصدروا بيانا جاء فيه أن القادة العرب الثلاثة يؤكّدون أهمية العمل الموحد بينهم تحقيقاً لأهدافهم المشتركة بما يعود بالرفاهية والمنفعة المتبادلة على شعوب البلدان الثلاثة وعلى الأمة العربية جمعاء •

بيان القاهرة عن اجتماع رؤساء دول ميثاق طرابلس : قيادة موحدة ، نوفمبر ١٩٧٠ :

وفي الفترة بين ٤ ، ٨ من نوفمبر ١٩٧٠ اجتمع رؤساء دول ميثاق طرابلس الثلاثة بالقاهرة • بعد وفاة الرئيس جمال عبد الناصر وتولى الرئيس محمد أنور السادات رئاسة جمهورية مصر العربية وأصدروا

بيننا ائساروا فيه الى انهم كانوا د على اقتناع كامل بأن عملهم من أجل الوحدة العربية بكل كماله وجلاله لابد أن يكون عملا ايجابيا ومباداة خلاقة تتقدم به الأمة العربية خطوة الى الامام ، وتضمن هذا البيان أنهم قرروا تشكيل د قيادة موحدة من الرؤساء الثلاثة تعمل للاسراع بتنظيم وتطوير التكامل والترابط بين الدول الثلاث ، وانشاء لجنة تخطيط عليا ، وانشاء مجلس للأمن القومي ، وانشاء لجنة متابعة ، وانشاء لجان فرعية تتصل بقطاعات العمل المختلفة » .

وفي ٢٨ من نوفمبر ١٩٧٠ ، وبعد اجتماع بالقاهرة ضم رئيس الجمهورية العربية السورية مع رؤساء دول ميثاق طرابلس ، صدر بيان أعلن فيه أن الرؤساء الأربعة د توصلوا الى أهمية الدور الذي يمكن أن يضطلع به شعب وحكومة الجمهورية العربية السورية في تأكيد الحقيقة الكبرى للمصير العربي الواحد » .

وبذلك أصبحت القيادة الثلاثية الموحدة بين السودان وليبيا وال

ج . ع . م قيادة رباعية بانضمام سوريا الى ميثاق القاهرة .

اعلان بنغازي : د اتحاد الجمهوريات العربية » ، ابريل ١٩٧١ التسعيب في الاتحاد جزء من الأمة العربية

وقد أصدر رؤساء مصر ، وليبيا ، وسوريا في ١٧ من ابريل ١٩٧١ ، بعد اجتماعهم في بنغازي وفي غياب رئيس السودان ، اعلانا باقامة د اتحاد الجمهوريات العربية » جاء في مقدمته أنه : د انطلاقا من الحقيقة الكبرى التي عبر عنها التاريخ الطويل . وهي أن وحدة الوطن العربي ، بما تتيحه من إمكانيات وبما توفره من طاقات سياسية وعسكرية واقتصادية هي الرد الحاسم على تحديات الاستعمار والصهيونية ، وهي السبيل الى ٠٠٠ الاجهاز على كل صور الاستعمار والاستغلال والتخلف في وطننا العربي ، وتصميما على بناء الوطن العربي المتحرر د فقد قرر الرؤساء الثلاثة اقامة اتحاد د الجمهوريات العربية من منطلقات تشكل سحر الأساس في بناء دولة الاتحاد وهي :

أولا : أن تكون هذه الدولة النواة التي تستقطب نضال الجماهير العربية الحدودي ، وبالتالي تكون نواة لوحدة عربية أشمل .

ثانيا : أن تكون سبيل الجماهير العربية لتحقيق هدفها في اقامة المجتمع العربي الاشتراكي الموحد .

ثالثا : أن تكون هذه الدولة هي الأداة الرئيسية للأمة العربية في معركة التحرير .

وأعلنت الأحكام الأساسية لاتحاد الجمهوريات العربية وجاء في مقدمتها أن الهدف من قيام الاتحاد هو العمل على تحقيق الوحدة العربية الشاملة ، وحماية الوطن العربي ، وأن الشعب في هذا الاتحاد جزء من الأمة العربية ، وأنه مفتوح لجميع الدول العربية الأخرى التي تؤمن بالوحدة العربية ، كما أعلن عن تحديد يوم أول سبتمبر ١٩٧١ موعداً لاجراء الاستفتاء الشعبي على هذه الأحكام الأساسية لاتحاد الجمهوريات العربية الثلاث .

اعلان دمشق : دستور اتحاد الجمهوريات العربية : اغسطس ١٩٧١
القومية العربية طريق الصوب الى الوحدة الشاملة

واجتمع رؤساء مصر وليبيا وسوريا بدمشق في الفترة بين ١٨ ، ٢٠ من اغسطس ١٩٧١ وأصدروا بياناً قرروا فيه أنهم عبروا « عن اهتمام الشعب العربي بالوحدة العربية عن وعي وفهم لحقيقة التاريخ العربي ولحقيقة الصراع العربي مع أعداء الانسان العربي على امتداد التاريخ كله أنهم يضعون هذا الاتحاد النواة الصلبة للأمل الكبير الذي يختلج في وجدان الشعب العربي . أمل الوحدة العربية الشاملة »

وطرح مشروع دستور اتحاد الجمهوريات العربية للاستفتاء الشعبي مع الأحكام الأساسية للجمهوريات الثلاث في أول سبتمبر ١٩٧١ - وقد تضمنت مقدمة هذا الدستور أن الشعب العربي في الجمهوريات الثلاث « جزء لا يتجزأ من الأمة العربية ، وأن الجمهوريات الثلاث تؤمن بالصلح العربي الواحد وأن القومية العربية هي دعوة تحرير وبناء وعدل وسلام ، وأنها طريق العرب الى الوحدة الشاملة » .

وكرزت مقدمة الدستور على أن الشعب العربي في الجمهوريات الثلاث قد أقر قيام دولة اتحاد الجمهوريات العربية « استجابة منه لنداء الوحدة العربية التي تحتل مكان الصدارة في الوجدان العربي ٠٠٠ وثقة منه بأن جميع الانجازات التي حققتها ويمكن أن يحققها أي قطر ٠٠٠ تظل قاصرة عن بلوغ كامل أبعادها . ومعرضة للتشويه والانتكاس ما لم تمزجها وتصونها بالوحدة العربية »

ثم نص الدستور على أن « الشعب في اتحاد الجمهوريات العربية جزء من الأمة العربية »

وتوالى ابتداء من ٦ أكتوبر ١٩٧١ صدور قرارات مجلس الرئاسة في اتحاد الجمهوريات العربية المؤلف من رؤساء الجمهوريات الثلاث ،

فصدر قرار بتحديد القاهرة عاصمة للاتحاد ، وإنشاء جريدة رسمية للاتحاد ، وشعار الاتحاد ، وإنشاء مجلس الأمة الاتحادى ، من عشرين عضواً عن كل جمهورية ، وتشكيل المجلس الوزارى للاتحاد ، وإنشاء المجلس الاتحادى للتخطيط والشئون الاقتصادية والاجتماعية .

البحرين : الدولة الخامسة عشرة من

دول الجامعة العربية : سبتمبر ١٩٧١

شعب البحرين جزء من الأمة العربية

فى القرن الثامن عشر استولت إيران على البحرين ولكنها جلت عنها فى عام ١٧٢٨ ، وفى عام ١٨٠٦ استولى الوهابيون عليها ، فتصدى لهم البريطانيون الذين كانوا قد بدأوا يتسللون الى المنطقة ولما وصل المصريون الى منطقة الخليج أثناء حربهم مع الوهابيين فى عام ١٨١٨ طلبت شركة الهند الشرقية الانجليزية من ابراهيم باشا قائد الجيش المصرى الجلاء عن منطقة الاحساء متذرعة ببعض الادعاءات ، فلما رفض ابراهيم هذه الادعاءات ، أرسلت الحكومة البريطانية سفنها الحربية الى المنطقة ، وأحرقت اسطول شيوخ الخليج حلفاء الوهابيين ، وفى ٨ من يناير عام ١٨٢٠ أرغمت شيخ البحرين على توقيع معاهدة مع شيوخ المنطقة سميت بمعاهدة صداقة بينما الواقع انها وضعت المنطقة تحت النفوذ البريطانى . (١)

وفى ٣١ من مارس ١٨٩٢ وقع شيخ البحرين اتفاقاً مع الحكومة البريطانية جاء فيه أنه يتعهد عن نفسه وعن ورثته وخلفائه بالألا يرتبط لى سبب ، بأية اتفاقات ولا أن يتبادل أية مراسلات مع أية حكومة أخرى غير الحكومة البريطانية ، وبأنه لن يسمح لمثل أية حكومة أخرى بالعمل فى أراضيه دون موافقة الحكومة البريطانية ، وبأنه لى سبب كان لن يتنازل أو يبيع أو يرهن أو يسمح باحتلال أى جزء من أراضيه الا للحكومة البريطانية .

وفى ٢٩ من يوليو ١٩١٣ وقعت بريطانيا وتركيا اتفاقاً خاصاً بمنطقة الخليج جاء فيه : « أن حكومة الامبراطورية العثمانية تتنازل عن كل مطالبها فى البحرين وتعترف باستقلال البلاد ، كما تعلن الحكومة البريطانية من جانبها بأنها لا تنوى ضم جزر البحرين الى أراضيه » .

(١) ف. هـ . لوتسكى : تاريخ الأقطار العربية الحديث ؛ ترجمة عفيفة البستاني ،

أكاديمية العلوم فى الاتحاد السوفيتى ، بيروت ؛ دار الفكراني ، ١٩٧١ ؛ ص ١١١ .

و « هيدوتيز » ج ١ ؛ ص ٨٨ - ٩٠

وقد قرر المؤرخون البريطانيون أن بريطانيا ظلت تعمل بفتيات على تقديم سيطرتها على الشياخات العربية في الخليج العربي ، فبدأت بتقديم خصائنها بزعم مقاومة القرصنة والنخاسة ثم انتقلت الى احوالة الخلافات بين الشيوخ الى المقيم البريطاني في « بشير » الذي أصبح بذلك حاكما فعليا للخليج العربي ، وأخيرا في عام ١٨٦٩ أغرت شيوخ المنطقة الواقعة على الخليج العربي والتي عرفت باسم « ساحل المهادنة » على التمهّد بالا يتنازلوا عن أية أراضٍ وألا يتماقدوا مع أية حكومة أخرى غير الحكومة البريطانية ، وبعد توتر العلاقات مع روسيا عام ١٨٧٨ اتسع نطاق تلك الاتفاقات بين الحكومة البريطانية وشيوخ الخليج فانضم اليها شيخ البحرين عندما جددت المعاهدات معهم عام ١٨٨٠ وأضيف اليها تمهدهم بالا يقبلوا أي ممثلين دبلوماسيين أو قنصلين الا بموافقة بريطانيا بمقتضى معاهدة موقعة في ٢٢ من ديسمبر ١٨٨٠ (١) وفي عام ١٨٨٥ - بعد أن ضمت روسيا إليها منطقة في حدود أفغانستان - أصبحت الحرب متوقفة بين الدول العظمى ، وزادت مخاوف بريطانيا ، وصرخ كيرزون عام ١٨٩٢ عندما كان وكيلا لوزارة الهند « يجب أن أعد تنازل أية دولة عن ميناء على الخليج الفارسي (العربي) لروسيا - الحلم العزيز الذي يداعب الكثيرين من الوطنيين الذين يعيشون في وادي نيفا أو الفولجا - اهانة متممة لبريطانيا وإخلالا بالحالة الراهنة وتحريضا دوليا على الحرب ، ويجب أن اتهم الوزير البريطاني الذي يسلم بذلك بغيانة وطنه ، وفي نفس الوقت أثنى كيرزون على اجراء بريطانيا الخاص بمنع سلطان عمان من التنازل عن أية قطعة من أراضيه أو تأجيرها فقال « اننا نعين حاكمها ونمثل سياسته ولذلك يجب ألا نسمح بأي نفوذ منافس » (٢) .

وإذا استثنينا عمان فإن وضع باقي ولايات الخليج العربية يشبه الوضع في محمية عدن ، ولو ان الصلات السباسبية التي تربط هذه الولايات ببريطانيا قد تكون أضعف فيما يختص بعدم ادعاء الحكومة البريطانية فيها لحق التشريع وبعدم بسط كامل مظاهر « الحماية » عليها .

والعلاقات بين بريطانيا وبين هذه الولايات التي تحدثت مع البحرين في عام ١٩١٣ ، ومع قطر في عام ١٩٢٦ ومع الكويت في عام ١٩٣٥ ، ومع مسقط في عام ١٩٣٥ لا تكاد تختلف الا في بعض التفاصيل .

(١) « هورويتز » ج ١ ، ص ١٩٤

(٢) « كيرك » ص ٨٨ - ٨٩

والمعاهدات التي عقدها ، أو فرضتها ، بريطانيا مع مختلف أمراء الخليج الفارسي (العربي) خلال القرن التاسع عشر يمكن تسميتها بأنها « أبدية » وتقتصر التعاقد على بريطانيا دون غيرها ، وكلها تتضمن النص على حظر مفروض على (الأمير) التعاقد بالألا يتنازل ، أو يؤجر ، أو يقرض بأى شكل ولأى سبب أى جزء من أراضيه بدون إذن صريح من الحكومة البريطانية التي تعد ، فى مقابل ذلك ، بحمايته ، وهذه الاتفاقات لم تجلد مدة معينة ينتهى بعدها العمل بها ولذلك يمكن أن تسمى « أبدية » ، وقد سمحت هاتان السمتان الشاذتان ، الأبدية والاستثناء ، لمثل الحكومة البريطانية فى المنطقة بالتدخل للحصول لبلادهم على خير نصيب من ثروات الخليج العربية • (١)

البتترول : ١٩١٤ وزخم القومية العربية

وإهم حدث فى تاريخ علاقات البحرين الدولية ، بل علاقات منطقة الخليج كلها ، هو اكتشاف البترول ، فعلى أثر ذلك وجه شمسيتخ البحرين رسالة فى ١٤ من مايو ١٩١٤ الى المعتمد السياسى فى البحرين جاء فيها :

استلمت كتابكم الكريم ، ١٤ من مايو ١٩١٤ م حول موضوع إمكانية الحصول على زيت النفط فى البحرين ، وكما أبلغت سعادتكم بأنه عندما يحين الوقت للحصول على ذلك ، فاستشير بالتاكيد المعتمد السياسى ، انى بهذا أكرر لكم اذا كان ثم أمل فى الحصول على زيت النفط فى بلادى البحرين فلن أبشر استغلاله بنفسى ، ولن أقبل طلبات أى جهة بخصوص النفط بدون استشارة المعتمد السياسى فى البحرين وبدون موافقة الحكومة السامية ، (البريطانية) •

وقد منح أول امتياز للبحث عن الزيت فى الجانب العربى للخليج فى ديسمبر ١٩٢٥ الى هيئة بريطانية تولت البحث عن ذلك الزيت فى البحرين ، وفى عام ١٩٢٧ حصلت شركة أمريكية على تنازل الهيئة البريطانية ولكنها لم تستطع أن ترضخ للشروط التي أملتها شركة بترول العراق (I.P.C.) فباغت التنازل الصادر لها الى شركة « ستاندارد أويل أوف كاليفورنيا » ، وبعد مفاوضات اشتركت فيها الحكومة البريطانية ووزارة الخارجية الأمريكية منح الامتياز لشركة « بترول البحرين » وهى فرع مسجل فى كندا من شركة ستاندارد أويل أوف كاليفورنيا ، واشترطت الحكومة البريطانية

(٢) « جيبى » : الخليج الفارسي ، ص ٤٢ •

استخدام عدد معين من الموظفين البريطانيين ، وفي عام ١٩٣٦ حصلت شركة « تكساس أوليل » على خمسين في المائة من الأسهم ، وهذا هو الذي يفسر جنسية الشركة الكندية وإدارتها في الولايات المتحدة مع أن نسبة كبيرة من موظفيها بريطانيون ، وواضح مما سبق أن الشركتين اللتين تتمتعان بالامتياز في البحرين تشتركان في شركة « أرامكو » في العربية السعودية • (١)

أما بشأن التحرر من النفوذ الأجنبي فإن المحققين الأمريكيين قد قرروا عقب الحرب العالمية الثانية أن الحركات نحو استرداد العرب لاستقلالهم تمتد سريعاً ، وللأراء المتبعة المستندة على الضرورات العملية التي كانت ذريعة الإدارة الاستعمارية تتلاشى ، أمام الأراء الغربية الحديثة والتكتل الاقليمي الضخم ، وهذه المنطقة ، من وجهة نظر القانون الدولي ، تعد من أهم مناطق العالم • (٢)

وفكرة الوحدة العربية : من المحيط الاطلسي الى الخليج الفارسي - العربي أصبحت أهم فكرة سائدة في شبه الجزيرة العربية ، وتمتزج بهذه الفكرة تطلعات الى حماية ديمقراطية تحقق المساواة ، والحذر من الأجنبي يمكن ادراكه الجاعث عليه لأن منبع القومية الداعية الى الوحدة العربية والقوة المحركة لها إنما هما تطلعان عظيمان الى العزة والكرامة ، فالمخارضة الشافعية في اليمن للزيود الشيعة ، وتيارات الانفصال المحلية ، والمخلافات بين الأسر المالكة ، والمنافسات القبلية ، والمنازعات على الحدود ، كل ذلك يندوب ويتلاشى في البوتقة الشعبية، بوتقة الوحدة العربية ، أو على الأصح، كل ذلك ينصهر في هذه البوتقة فاذا بها تضيء عليه لونها • وتكسبه سميتها : الوحدة ، والدعوة الى الوحدة الاسلامية ، التي انطلقت منها أساساً الدعوة الى الوحدة العربية ، أصبحت دوراً مساعداً • (٣)

والمثقفون العرب الذين يتمتعون بمكانة مرموقة ، يفتنون البحرين ، كما يفتنون غيرها من البلاد العربية ، بطبقة الأساتذة والمدرسين ولذلك يمكن أن يسعوا « رسل القومية العربية » ، وقد تحولت الاضطرابات التي اعتادت البحرين أن تشهدها في الماضي بين الشيعة والسنيين الى شعور بالقومية العربية ضد الأجانب وخاصة البريطانيين ، والبحرين هي

(١) المهمل المكتى ، طبعة ثالثة ، ص ١٢٠ - ١

(٢) القاهرة ، المجلة المصرية للقانون الدولي ، ١٩٤٧ ، ص ٣٦
J. Beinton : The Arabian Peninsula.

(٣) « بيري » ، شبه الجزيرة العربية ، ص ٢٣١ - ٣ ، ٢٥٢ •

أكثر إمارات الخليج انفصالا ، وقد مهلت الانطلاقات المتعاقبة لصناعة البترول
السبيل لنمو فكرة الوحدة العربية • (١)
وفي نهاية عام ١٩٥٤ طالبت لجنة بحرائية مؤلفة من ثمانية أعضاء
سميت « اللجنة التنفيذية العليا » بإنشاء نقابة للعمال وإحلال تشريع
عصري محل العرف الذي كانت تطبقه الأسرة المالكة ومستشارها
البريطاني • (٢)

وتحت ضغط القوى الاجتماعية - السياسية للعروة اضطرت
انجلترا أن تعلن استقلال البحرين ، وقبلت هذه الدولة العربية عضوا
في الجامعة العربية في ١١ من سبتمبر عام ١٩٧١ فأصبحت الدولة الخامسة
عشرة من دول الجامعة ، وفي ٢١ من سبتمبر عام ١٩٧١ أصبحت عضوا في
الأمم المتحدة •

وقد أعلن ممثل « البحرين » أمام الجمعية العامة للأمم المتحدة
أن شعبه جزء لا ينفصل عن الأمة العربية ، وأنه نظرا للصلات التاريخية
والثقافية التي تربط البحرين ببقية العالم العربي فإنها ستستخر كل
جهودها لتنمية ودعم العلاقات السياسية والثقافية وللتعاون مع
شقيقاتها الدول العربية على أسس ميثاق الجامعة العربية •

قطر : الدولة السادسة عشرة من دول الجامعة العربية ، سبتمبر ١٩٧١
شعب قطر يشترك مع الأشقاء العرب في كل المسؤوليات والمصالح

يعود أول تسلسل بريطاني إلى قطر إلى عام ١٨٥٩ عندما استولى
الوهابيون على قطر فتدخل الأسطول البريطاني لصددهم ، وقد استندت
الحكومة البريطانية في منح الوهابيين من توسيع نفوذهم في الخليج إلى
معاهدة كانت عقدها في ٢١ من إبريل ١٨٦٦ مع عبد الله بن فيصل آل
سعود حاكم نجد على عدم التعرض للمصالح البريطانية في الشياخات
العربية بالخليج وخاصة سلطنة مسقط • (٣)

وفي عام ١٨٦٨ أقامت بريطانيا علاقات مع قطر إلا أنها اضطرت بعد
ثلاثة أعوام إلى التنازل عن هذه المنطقة إلى تركيا •

وأخيرا ، في عام ١٨٨٢ ، استولى البريطانيون على شبه جزيرة قطر
والزمو شيخها أن يوقع « معاهدة تحالف » وبذلك خضعت قطر لسيطرة
بريطانيا • (٤)

(١) « هوديتز » ، اللبوماسية ، ج ١ ، ص ٢٧١ - ٢ •

(٢) المعهد الملكي ، الطبعة الثالثة ، ص ١٢٣ - ٤ •

(٣) « هوديتز » ، ج ١ ، ص ١٧٢ •

(٤) « لوتسكي » ، ص ١٨٠ - ١ ، ٤٢٠ •

ياراضى الخليج العربى الذى سبقت الاشارة اليه عند الكلام عن البحرين فى الفترة السابقة ، وقد جاء فيه بشأن قطر انه « لما كانت حكومة الامبراطورية العثمانية قد تنازلت عن كل مطالبتها فى شبه جزيرة قطر فقد تفاهمت الحكومتان على أن شبه الجزيرة سوف يحكمها ، كما حكمها فى الماضى ، الشيخ وخلفاؤه ، وتعلن الحكومة البريطانية بأنها لن تسمح للشيخ البحرين بأن يتدخل فى شئون قطر الداخلية ولا أن يهدد باستقلال هذه المنطقة أو ضمها اليه » (١).

وكان واضحا فى الفترة بين عامى ١٩١١ و ١٩١٣ أن اللانيس والامبراطورية العثمانية عملتا على التغلب على الدبلوماسية البريطانية ومعوقاتهما قبل أن تبدأ الدولتان تنفيذ مشروع سكة حديد بغداد . وهى الدبلوماسية التى اوضحها وزير الخارجية البريطانى سير ادوارد جراى فى مايو ١٩١١ أمام لجنة الدفاع الامبراطورى بقوله : « ان لنا هدفين يازاء سكة حديد بغداد ، اولهما أن نضمن اذا مدت هذه السكة الا تصاب بجارتنا بسوء والآخر ألا يتغير الوضع فى الخليج الفارسى بحيث يصعب بموقفنا الاستراتيجى » وكانت قطر حتى ذلك الوقت جزءا من سنجق نجد العثمانى ، فأوضحت معاهدة ٢٩ يوليو ١٩١٣ الحدود بين نجد وشبه جزيرة قطر .^٥

وفى ٣ من نوفمبر ١٩١٦ عقدت معاهدة بين قطر وبريطانيا على نسق المعاهدات المعقودة مع شياخات ساحل المهادنة : أبو ظبى ودبى والشارقة وعجمان ورأس الخيمة وأم القيوين تضمنت أيضا نصا يلزم قطر بالتعاون مع الحكومة البريطانية والتعهد بعدم انشاء أية علاقات أو التخابر مع أية دولة أخرى أو استقبال ممثل لاية دولة أخرى بدون موافقة الحكومة البريطانية وعدم التنازل لاية دولة أخرى أو لرعاياها عن أية أرض ولا تاجيرها ولا بيعها ولا نقلها ولا هبتها . كما تلزم هذه المعاهدة قطر بعدم اعطاء امتياز صيد اللؤلؤ أو أية امتيازات احتكارية أخرى الى أى شخص بدون موافقة الحكومة البريطانية ونصت على تمهد بريطانيا بحماية قطر من أى اعتداء . (٢)

الامتياز البترول : ١٩٣٥

وكانت شركة « قطر بتروليم ديفيلوپمنت » قد حصلت فى ١٧ من مايو ١٩٣٥ على امتياز البحث عن الزيت . وهى شركة بريطانية تابعة لشركة

(١) « هورويتز » ج ١ ص ٢٧١

(٢) « هورويتز » ج ١ ص ٢٢ - ٢٣

« بتروليم كونسشن » وقد حفر أول بئر عام ١٩٣٧ وبدأ الانتاج عام ١٩٤٩ .

وقد ترتب على اعلان استقلال جمهورية اليمن الديمقراطية الشعبية بيجهد منظمة التحرير ، و « الجبهة القومية » التي تولت الحكم بدعم من الدول العربية ، في عام ١٩٦٧ - ترتبت على ذلك آثار مباشرة في كل الجنوب العربي ، فعملت القوى الاجتماعية السياسية العربية على تكتل حركات التحرر من السيطرة الأجنبية ، واضطرت الحكومة البريطانية الى أن تعلن قرارها الخاص بالجلء عن منطقة الخليج في عام ١٩٧١ بعد أن بقي النفوذ البريطاني فيه نحو قرنين ، وحفز هذا القرار شيوخ الخليج على التفكير جدياً في مصير شعوبهم في مواجهة المستقبل المجهول للمنطقة بعد جلء البريطانيين ، فتمينوا بالفرصة أن التعاون فيما بينهم لا غنى عنه رغم الخلافات والحساسيات والحدود المفتعلة لدولاتهم .

وقد عنيت الكويت ، بصفة خاصة ، بتشجيع فكرة التعاون بين امارات الخليج تحت أى شكل من أشكال التعاون ، ففي يناير عام ١٩٦٨ زار وزير خارجية الكويت جميع الامارات بفرض بحث موضوع دعم وتنسيق التعاون بين الكويت و امارات الخليج وتأكيد العلاقات الاخوية القائمة على أساس الصداقة والاحترام المتبادل (١) ، وقد سبقت زيارة الوزير الكويتي تصريحات مختلفة خاصة بإنشاء حلف دفاعي يجمع امارات الخليج والعربية السعودية ، ورات ال ج.ع.م أن العربية السعودية بصفة خاصة ، تتحمل مسئولية قومية في شبه الجزيرة العربية وأن جميع الدول العربية على استعداد لتأييد العربية السعودية تأييداً كاملاً في أى موقف تتخذه للدفاع عن منطقة الخليج وعن عرويته . (٢)

وكان أول مظهر من مظاهر التقارب بين امارات الخليج هو البيان الذي أعلنه شيخ أبو ظبي وشيخ دبي في ١٩ من فبراير ١٩٦٨ بشأن انشاء اتحاد « فيديرالى » بين الامارتين ، وقد دعا الشيخان الشيوخ الخمسة الآخرين في خليج عمان وشيخي البحرين وقطر الى التشاور في مستقبل المنطقة والى اتخاذ اجراء موحد يضمن مستقبلها ، فقبلت هذه الدعوة التي وجهها شيخا أبو ظبي ودبي بترحيب من شيخي البحرين وقطر وفي هذا الجو من التعاون والنية الطيبة عقد مؤتمر ضم جميع شيوخ الامارات التسع في المدة من ٢٥ الى ٢٧ من فبراير ١٩٦٨ بدبي ، وأسفر

(١) « الراى العام » ، الكويت ، ١٨ من يناير ١٩٦٨ .

(٢) « الامرام » ، القاهرة ، ٣ من فبراير ١٩٦٨ .

هذا المؤتمر عن اصدار بيان يعلن انشاء دولة « الامارات العربية المتحدة » وعن توقيع اتفاق بين الامارات التسع ، وقد حدد هذا الاتفاق السلطات الرئيسية للاتحاد الفيدرالى : « المجلس الأعلى » للكون من الشيوخ التسعة لتقرير السياسة العليا للاتحاد والقوانين الاتحادية ، و « مجلس الاتحاد » الذى يتولى الاختصاصات التنفيذية و « محكمة عليا اتحادية » . وقد رحبت معظم الدول العربية باتفاق ٢٧ من فبراير ١٩٦٨ المقود بدبى ، فباركت العربية السعودية والكويت ، هذا الحدث التاريخى الهام فى المنطقة ، كما أعلنت الاردن والعراق والجمهورية العربية السورية تأييدها ودعمها للاتحاد الجديد ، (١)

قطر فى رئاسة المجلس الاتحادى المؤقت

واجتمع « المجلس الأعلى » للاتحاد عدة مرات ، وقد أقر هذا المجلس عند اجتماعه بأبوظبى فى يوليو ١٩٦٨ انشاء « المجلس الاتحادى المؤقت » ، ومنذ انشاء هذا المجلس حتى اجتماعه الأخير بقطر فى يونيو ١٩٦٩ أصبح ، برئاسة شيخ قطر ، أهم جهاز نشط من أجهزة الاتحاد .

ومن بين توصيات المجلس الاتحادى المؤقت التوصية الخاصة بتوحيد العملة ، والبريد ، وعلم الاتحاد وصحيفة الاتحاد الرسمية ، كما أصدر المجلس توصيات أخرى خاصة بتشكيل لجان مختلفة لتنظيم عمل الاتحاد : لجنة التعليم وجعل مفرها فى قطر ، ولجنة تشريعات العمل والتأمينات الاجتماعية والملكية المقارية وجعل مفرها فى البحرين ولجنة التجارة وجعل مفرها فى دبى ، ولجنة المواصلات وجعل مفرها فى البحرين ، ولجنة التجارة وجعل مفرها فى دبى ، ولجنة المواصلات فى أبوظبى ، كما أوصى المجلس المؤقت بتعيين خبير اقتصادى ذى مستوى فنى عال لدراسة الأوضاع الاقتصادية والاجتماعية فى الامارات ولاقتراح خطة اقتصادية شاملة يمكن تنفيذها فى مدة محددة ، وناقش المجلس أيضا تنظيم الدفاع الجماعى عن الاتحاد وعن الامارات .

وقد اجتمع « المجلس الأعلى » للاتحاد بقطر فى المدة بين ٢٠ و ٢٢ من أكتوبر ١٩٦٨ بحضور جميع رؤساء الامارات التسع ، وأقر المجلس الأعلى توصيات المجلس المؤقت وأصدر قرارات اتحادية بذلك ، أما

(٣) وحيد رافت : اتحاد امارات الشيخ الرئيس ، « المجلة المصرية للقانون الدولى » ، القاهرة ، ١٩٧٠ ، ص ٢ - ١١ .

بشأن دستور الاتحاد فقد قرر المجلس تكليف خير دستوري مصري باقتراح مشروع كامل لميثاق الاتحاد ، واستشارته في جميع المسائل ذات الصيغة القانونية التي تبرز على المجلس في حالة ما اذا رأى المجلس حاجة الى هذه الاستشارة ، كما كلف خير قانوني سوداني بمساعدة الخير المصري .

و أثناء الدورة الثالثة لاجتماعات المجلس الاعلى للاتحاد يقطر في مايو ١٩٦٩ ، ورغم النتائج السلبية بشأن مسائل عديدة خاصة بسير عمل الاتحاد ، فان المجلس أصدر القرارات الآتية :

— يكون للاتحاد رئيس ونائب للرئيس ينتخبهما المجلس الاعلى ، وقد حدد اختصاصاتهما القرار الاتحادي رقم ٢ لسنة ١٩٦٩ .
— مجلس وزراء من ثلاثة عشر وزيرا يحل محل المجلس المؤقت للاتحاد وقد حدد اختصاصاته القرار الاتحادي رقم ٣ لسنة ١٩٦٩ .

— يكون للاتحاد علم واحد في الخارج ، وتحتفظ كل امانة بعلمها الخاص في أراضيها .

— تشكيل لجنة من المستشارين القانونيين لاقتراح مشروع الدستور في ظرف شهرين ، على أن يعرض هذا المشروع على خير دستوري مصري لدراسته وايداء توصياته .

— تشكيل لجنة يكون مقرها أم القيوين لدراسة موضوع الهجرة ، والجنسية ، وتوحيد جوازات السفر في الاتحاد .

— تشكيل لجنة يكون مقرها في أبو ظبي لدراسة التنسيق بين أجهزة الاعلام وتوحيدها .

و أثناء الدورة الرابعة لاجتماعات المجلس الاعلى للاتحاد بأبو ظبي في أكتوبر ١٩٦٩ تكتشفت الصعوبات التي تعوق تحقيق الاتحاد المنشود اذ بلغت الخلافات حول دستور الاتحاد ، ومقر عاصمته ، وتكوين مجلس الوزراء الاتحادي .

وقد أعلن استقلال قطر في سبتمبر ١٩٧١ وقبلت على اثر ذلك عضوا في الجامعة العربية ، فأصبحت الدولة السابعة عشرة من دول الجامعة ، كما أصبحت في ١١ من سبتمبر ١٩٧١ عضوا في الأمم المتحدة وقد أعلنت في الجمعية العامة أنها دولة عربية تشترك — طبعا — مع شقيقاتها العربية في المسئوليات والمصالح ، كما تشترك في مصير هذه

الدول العربية وتدعم قضايها ، وأكدت على أنه من البديهي أن التوتر في الشرق الأوسط يعود الى سببين أولهما هو الاعتداء المستمر على حقوق شعب فلسطين العربي ، والثاني هو رفض المعتدى الامتثال لقرارات هذه المنظمة الدولية .

سلطنة عمان (مسقط وعمان) : الدولة السابعة

عشرة من دول الجامعة العربية سبتمبر ١٩٧١

ظلت عمان ، وأواسط شبه الجزيرة العربية ، في المشرق العربي بمنأى عن السيطرة العثمانية ، كما ظلت مراكز في المغرب العربي بمنأى عن هذه السيطرة التي بسطت على سائر الاقطار العربية الاخرى طيلة أربعة قرون بين القرنين السادس عشر والتاسع عشر .

في عام ١٥٠٨ استولت البرتغال على مواني عمان ولكن في عام ١٦٩٨ لم يبق تحت الاحتلال البرتغالي الا مسقط ومطرح ، وفي الفترة بين ١٧١١ و ١٧٤٢ انتهزت ايران اضطراب الاحوال في عمان فاحتلتها بين عامي ١٧٣٧ و ١٧٤١ ، وفي هذه الفترة بزغ نجم أسرة مسعود التي لاتزال تحكم السلطنة الى اليوم ، - وفي عام ١٧٩٨ وقعت أول معاهدة بين عمان وبريطانيا . وفي نفس هذه الفترة كانت عمان تدفع جزية للوهابيين . وفقدت عمان بمقتضى هذه المعاهدة بعض استقلالها فقد استهدفت بريطانيا من عقدها وقف تسليل نفوذ فرنسا النابوليونية الى الجنوب العربي والتصدي للهولنديين الذين كانوا قد زاد تغلغلهم في هذا الجنوب (١) .

وفي عام ١٨١٨ وصل المصريون في حملتهم على الوهابيين الى شاطئ عمان من جهة البر ، ولكن البريطانيين تنبهوا الى مشروع التولية العربية الكبرى التي كانت مصر تعمل على انشاؤها والتي كانت تضم شبه الجزيرة العربية فسارعوا الى ارساء سفنهم الى غرب عمان ، وفي ٨ من يناير ١٨٢٠ أرغموا شيوخ الولايات السبع التي عرفت باسم « شاطئ الهندية » المجاورة لعمان على توقيع ما سمي بمعاهدة الصلح مع شركة الهند الشرقية الانجليزية ، وبدأ النفوذ الانجليزي يستقر على شاطئ عمان أي ما يعرف الآن باسم « سلطنة عمان » وعلى ما أصبح يعرف باسم « دولة الامارات العربية المتحدة » .

(١) « هوديتز » ج ١ : ص ٦٤ . وقد عثقت هذه المعاهدة بين شركة الهند

العربية البريطانية وامام مسقط في ١٢ من اكتوبر ١٧٩٨ .

ودعمت بريطانيا نفوذها بمعاهدة مع سلطان مسقط في ١٤ يوليو ١٨٥٤ تنازل بمقتضاها عن جزيرة كوربا موريا الى التاج البريطاني ! وكانت فرنسا ، من قبل ، قد عقدت مع سلطان مسقط معاهدة في ١٧ من نوفمبر ١٨٤٤ نصت على أن يمنح رعايا السلطان الذين يعملون في المؤسسات الفرنسية نفس الحقوق الممنوحة للرعايا الفرنسيين (١) ، ولما تزايد التنافس الانجليزي - الفرنسي في مسقط أصدرت الدولتان تصريحاً مشتركاً في عام ١٨٦٢ أعلنتا فيه احترام استقلال مسقط ، الا أن هذا التصريح المشترك لم يكف لتلافي المنازعات بين الدولتين بسبب ما كانت تزعمه فرنسا من حقوق لرعاياها أو لسفنها في الموانئ العمانية استناداً الى المساهمة الفرنسية - المسقطية المعقودة في عام ١٨٤٤ وما كانت تزعمه بريطانيا من حقوق استناداً الى التصريح الفرنسي - البريطاني الصادر في ١٠ من مارس ١٨٦٢ بضمن استقلال مسقط وزيجار (٢) والى الاتفاق اللاحق الذي عقد بين سلطان مسقط والمقيم السياسي البريطاني في الخليج الفارسي في ٢٠ من مارس ١٨٩١ (٣) والذي تعهد بمقتضاه السلطان عن نفسه وعن وراثته وخلفائه بالألا يتنازل أو يهرن أو يسمح باحتلال أرض مسقط وعمان أو أية أراض تابعة لها الا للحكومة البريطانية .

وفي عام ١٨٧١ نشبت ثورة شعبية ضد الوجود البريطاني في عمان استمرت نحو عشر سنوات قابلتها القوات البريطانية بالقمع واستشهد فيها زعيم الحركة عزان بن قيس واحتل البريطانيون مسقط وأجلسوا على عرش السلطنة أحد عملائهم السلطان تركي الذي حكم عمان من ١٨٧١ الى ١٨٨٨ فعمل على التكتيل بالتوار العمانيين الذين كانوا قد قاموا بحركتهم للتخلص من الاستعمار البريطاني .

ولكن فرنسا لم تسلم بسهولة بالوجود البريطاني في عمان فظهرت السفن الحربية الفرنسية في مياه عمان عام ١٨٩٣ ، كما ظهر فيها عامتد طراد روسي ، وفي العام التالي بدأت فرنسا تمد العثمانيين بالأسلحة ، ولما كانت بريطانيا قد عقدت مع سلطان عمان فيصل (١٨٨٨/١٩١٣) معاهدة صداقة وتجارة وملاحة في عام ١٨٩١ فقد زعمت أن السلطان خرق هذه المعاهدة ووجه الأسطول البريطاني مدافعه الى مقر السلطان في مسقط ، الا أن ذلك لم يثن فرنسا وروسيا عن تمسكهما بمنافسبة بريطانيا في

(١) « هوديتز » ، ج ١ ، ص ١٢٧ .

(٢) المرجع السابق ، ص ١٦٨ .

(٣) المرجع السابق ؛ ص ٢٠٨ .

مستقل فعادت السفن الحربية الفرنسية والروسية الى الظهور في مياه
مستقل في عام ١٩٠٠ كما عادت السفن الفرنسية مرة أخرى في عام
١٩٠٣ ، ومثلما حدث في فاشوجيه بالسودان من قبل بين فرنسا وانجلترا
اضطرت فرنسا الى التراجع اذ كان الوضع يندثر بخطر وقوع اصطدام
مسلح ، وقدم النزاع الى محكمة لاهاي ، وفي عام ١٩٠٤ عقد « الاتفاق
الودي » بين فرنسا وانجلترا ، ففقد النزاع حدته وأهمل ٠٠٠ وتنازلت
فرنسا عن مطالبتها في عمان ٠٠٠ وأثار خضوع السلطان أمام الانجليز
موجة استياء واسعة في البلاد ٠٠ وقام العمانيون بانتفاضة عام ١٩١٣
٠٠ واختار الثوار سالم بن راشد الخروصي اماما لهم وألغوا دولة مستقلة
واتخذوا نزوى عاصمة ، وفي مدة قصيرة حرر الثوار جميع أراضي عمان
باستثناء مدينة مسقط والمناطق الساحلية التي كانت تحت حماية الأسطول
البريطاني ، وتابعوا كفاحهم العنيد الطويل ضد السيطرة الانجليزية
وسلطان مسقط ، الى أن اضطر السلطان في عام ١٩٢٠ الى توقيع معاهدة
صلح واعتراف باستقلال « امانة عمان » (١)

وتابعت فرنسا محاولاتها ليمسك نفوذها في مسقط ، وحصلت على
موافقة السلطان على رفع العلم الفرنسي على السفن التابعة لرعاياه فلما
احتجت بريطانيا على ذلك ورفض السلطان احتجاجها استنادا الى التصريح
الفرنسي - البريطاني المشترك الذي صدر في ١٠ من مارس ١٨٦٢ وسبقت
الاشارة اليه تحرك الأسطول البريطاني في المحيط الهندي الى
مياه مسقط واستدعى الاميرال البريطاني السلطان ليمثل بين يديه على
ظهر إحدى السفن الحربية ، وقد امتثل السلطان لذلك وأعلن « ولائه »
وتخليه عن الاتفاق السري مع فرنسا .

ولم تياثر فرنسا من متابعة محاولاتها ، « فلم تدخر وسعها في
استقلال الشعور العربي العدائي للانجليز في منطقة الخليج العربي ،
وكانت الحكومة الفرنسية تطبع صحيفة عربية في باريس باسم « فتح
البصائر » وتوزعها في عدن وحضرموت ومسقط والبحرين ، وقد ذكرت
هذه الصحيفة في أحد أعدادها بأن مهمتها هي توفير العدل لجميع
المسلمين دون تمييز وتخليصهم من الاستعمار البريطاني ، وقد اهتمت
الصحيفة بشتون المسلمين في الهند ومصر والسودان وروسيا وفتحهم
الى الثورة ضد الانجليز ، وقد أصدرت سنة ١٩٠٢ عددا خاصا - وباللغة

(١) قديمي - لومسكي : ص ٤١٧ - ٩٠

العربية - عن المسلمين في الهند وإيران وأفغانستان والصين ، وكان هدفها الواضح هو إثارة المسلمين والوحدة الإسلامية ضد المصالح البريطانية الاقتصادية والسياسية في البلاد الإسلامية » (١)

وكانت المعاهدات الإلحائية التي تنص على قصر التعاقد على بريطانيا وحدها دون غيرها ، والتي عقدتها بريطانيا مع سلطنات وشيخات الخليج العربي قد استكملت برسائل وجهها حكام تلك السلطنات والشيخات إلى « صاحب الجلالة البريطانية » تمهدوا فيها ألا يمنحوا أي امتياز خاص بصيد اللؤلؤ دون إذن الحكومة البريطانية . ولكن سرعان ما تبينت بريطانيا أن ثروة تلك المنطقة العظمى ليس مصدرها اللؤلؤ ولذلك حملت كل أمير من أمراء المنطقة على أن يوجه رسالة أخرى يتعهد فيها بأن يعطى بريطانيا - دون غيرها - الحق المطلق في أي امتياز للتنقيب عن البترول أو في استغلاله » (٢)

وفي عام ١٩٥٥ نشبت ثورة بقيادة إمام عمان (الولاية الداخلية للسلطنة) ضد سلطان مسقط وحلفائه الإنجليز ، وقدم إمام عمان طلبا بالانضمام إلى الجامعة العربية ، وفي نفس العام أي عام ١٩٥٥ ، وافق مجلس الجامعة على توصية اللجنة السياسية الخاصة بطلب إمامة عمان الانضمام إلى عضوية الجامعة وكانت هذه التوصية تنص على أنه طبقا لسياسة الجامعة الخاصة بتشجيع قبول كل الدول العربية كأعضاء في الجامعة فإن المجلس يدعو الدول الأعضاء التي لم تكن قد أبدت بعد آرائها في هذا الشأن أن تبدي آرائها حتى يمكن عرض الموضوع على المجلس في اجتماع لاحق ، ولما كان ميثاق الجامعة ينص على أن القرارات التي تصدر بالإجماع هي الملزمة لجميع الأعضاء وأن التي تصدر بالأغلبية لا تلزم إلا من قبلها فإن طلب عمان لم يقبل في عام ١٩٥٥ ، واستمرت ثورة إمام عمان ضد سلطان مسقط ، وفي عام ١٩٥٧ تدخلت القوات البريطانية مع القوات المحلية التي كان يقودها ضباط بريطانيون كما تدخل سلاح الجو البريطاني لدعم سلطة سلطان مسقط على عمان الثالثة .

وفي ٦ من أغسطس ١٩٥٧ اهتمت الإدارة السياسية بالجامعة العربية بالاجتماعات الصحف الأوروبية بشأن حركة التحرر في عمان .

(١) م . ع . ادوارد : الخليج العربي والملاحة الدولية : القاهرة ، دار المعرفة ، ١٩٦١ ، ج ١ ، ص ١٧ ، ١٠٣ - ٤ .
(٢) ج . ع . بعدي : الخليج العربي ، ص ٣٧ - ٤٣ .

فوزعت هذه الإدارة - مثلا - تلخيصا لتعليقات الصحف الفرنسية جاء فيه ان هذه الصحف ترى :

١ - اعتبار النزاع أحد فصول الصراع حول الثروة البترولية في هذه المنطقة .

٢ - ان هذا النزاع في الواقع بين شركات البترول الانجليزية والشركات الأمريكية .

٣ - تدخل بريطانيا أملت ضرورة المحافظة على نفوذها في الخليج الفارسي ، والامارات الواقعة على شاطئ المحيط الهندي .

٤ - يخشى أن تفشل حملة بريطانيا ، كما فشلت حملة السويس ، اذا ما أبدت واشنطن بعض التحفظ تجاه التدخل البريطاني .

٥ - ضرورة تفاهم بريطانيا والولايات المتحدة بشأن اتباع سياسة موحدة في هذه المنطقة تصون مصالح الطرفين .

٦ - اعتبار النزاع فرصة سانحة للنداء العربي بالتخلص من شركات البترول الاستعمارية .

٧ - نجاح الثورة سيكون دافعا لامارات الجزيرة العربية على مناهضة النفوذ الغربي واشتعال الثورة التحريرية في المنطقة بأسرها ، وانحصار القومية العربية . »

وفي ١٢ من أغسطس ١٩٥٧ قرر مجلس الجامعة العربية :

١ - أن تدخل القوات البريطانية المسلحة في عمان ، هو اعتداء صارخ على استقلالها وسيادتها وسلامة أراضيها .

ثانيا - قيام الدول الأعضاء بعمل جماعي مشترك ، وذلك بطلب عقده جلسة عاجلة لمجلس الأمن في هذه القضية ، ووقف تدخل القوات العسكرية البريطانية ضد عمان بوصفه مهددا للسلم والأمن في الشرق الأوسط ، ومخالفا لأحكام القانون الدولي وميثاق الأمم المتحدة .

ثالثا - بذل المساعي العاجلة من قبل الدول العربية لدى أعضاء الأمم المتحدة لتأييد عمان في قضيتها العادلة .

وقامت الدول العربية بدعوة مجلس الأمن لمناقشة الاعتداء البريطاني على استقلال امانة عمان وسيادتها ووحدة أراضيها ، فانكر ممثل بريطانيا عند عرض الموضوع على الأمم المتحدة وجود دولة مستقلة

باسم عمان ولم يفر مشروع القرار العربي بالأصوات الضرورية لكي يصدر مجلس الأمن قرارا .

ولكن ، على أثر انقلاب قاده ابن سلطان مسقط في عام ١٩٧١ ضد أبيه وتولية السلطة ، يادر بإدخال عدة اصلاحات على نظام الحكم في البلاد ودعى العُمانيون في المنفى للعودة الى بلادهم وخدمتها ، وبدأت الحكومة الجديدة في انشاء علاقات أخوية مع الدول العربية بعد أن كانت في العهد السابق بمعزل عن العالم العربي ، وبذلك قبلت عمان (ومعها مسقط) عضوا في الجامعة العربية في ٢٩ من سبتمبر ١٩٧١ ، فأصبحت الدولة السابعة عشرة من دول الجامعة . وانضمت عمان ، أقدم قطر تسلسل اليه الوجود البريطاني في العالم العربي ، انضماما كاملا الى الكتلة العربية .

دولة الامارات العربية المتحدة :

الدولة الثامنة عشرة من دول الجامعة العربية ، ديسمبر ١٩٧١
جزء من الوطن العربي الكبير ، وتشعبها جزء من الأمة العربية :

يضم الشاطئ الغربي للخليج العربي (الفارسي) الممتد من شرق قطر الى مدخل الخليج سبع شيخايات : أبوظبي ، ودبي ، والشارقة وكلبة ، ورأس الخيمة ، وأم القيوين ، وعجمان ، والفجيرة ، وتكمن أهمية هذه المنطقة ، من وجهة النظر الدولية ، في اكتشاف البترول بأراضيها .

معاهدة الهدنة البحرية مع إنجلترا : ١٨٥٣

عندما بسط الوهابيون نفوذهم على جميع الخليج العربي في عام ١٨٠٣ واحتلوا البحرين والكويت ، انضم اليهم شيوخ ما عرف فيما بعد باسم « شاطئ الهدنة » وما أصبح يعرف الآن باسم « دولة الامارات العربية المتحدة » ، ولكن الحكومة البريطانية تصدت - كما سبق أن ذكرنا عند الكلام على البحرين - للوهابيين في عام ١٨٠٦ وأبعدتهم عن المنطقة ، وان بقي لهم وجود على ساحل الغربي ، وظل الاسطول البريطاني منذ ذلك الوقت مرابطا في مياه الخليج ، فلما وصل المصريون الى منطقة الخليج برا في عام ١٨١٨ سارع هذا الاسطول ، كما سبق أن ذكرنا قبلا ، الى المنطقة التي كانت لا تزال بين أيدي الوهابيين وحلفائهم على الشاطئ الغربي للخليج كما تصدى للقوات المصرية ، وفي ٨ من يناير عام ١٨٢٠ أرغمت الحكومة البريطانية شيوخ المنطقة على توقيع معاهدات التزموا فيها بعدم التعرض لسفن شركة الهند الشرقية الانجليزية .

ولذلك عرفت هذه المنطقة باسم « ساحل الهدنة البحرية » • (١)

أ - أبو ظبي :

في يناير عام ١٨٢٠ وقعت هذه الشياخة مع بريطانيا نفس المعاهدة التي وقعتا البحرين عامنذ والتي سبقت الإشارة إليها • وفي عام ١٨٢٥ حملت بريطانيا هذه الشياخة على قبول « صلح بحري » مع باقي شياخات الخليج لمدة ستة أشهر ظل يتجدد الى ٤ من مايو ١٨٥٣ عندما وقعت معاهدة لغرض صلح بحري دائم مع شياخات رأس الخيمة ودبي وعجمان وأم القيوين •

وفي عام ١٨٩٢ وقعت « أبو ظبي » معاهدة بمفردها مع بريطانيا ذكر بها - على نسق غيرها من المعاهدات الماثلة - أنها مستقلة تحت الحماية البريطانية •

وفي ٣ من مايو عام ١٩٢٢ حصلت انجلترا من أبي ظبي على امتياز للتنقيب عن البترول •

وفي عام ١٩٣٩ أعطت أبو ظبي لشركة « بتروليم ديفيلوبمنت : ساحل الهدنة » المشتركة مع شركة بترول العراق امتيازاً مدته خمسة وسبعون عاما للتنقيب عن البترول ، كما أعطت امتياز التنقيب تحت سطح الماء عن هذا البترول الى شركة مكونة بحصة الثلثين لشركة البترول البريطانية والثلث للشركة الفرنسية للبترول • (٢)

ب - دبي

تقع هذه الشياخة في جنوبي شرق الخليج العربي بين شياختي « أبوظبي » و « الشارقة » وقد وقعت دبي في يناير ١٨٢٠ مع بريطانيا نفس المعاهدة التي وقعتا البحرين ووقعتها أبو ظبي في نفس العام تحت ستار محاربة القرصنة والنخاسة ، ثم اشتركت مع باقي شياخات الخليج في الصلح البحري الذي فرضته بريطانيا عام ١٩٥٣ كما وقعت معاهدة مع بريطانيا يمثلها المقيم السياسي بالخليج العربي في ٢ من مايو ١٩٢٢ تعهد فيها الشيخ العربي بما يأتي :

« لا يخفى عليكم أننا نوافق - اذا وجد الزيت في بلدنا - على ألا

(١) « هودجز » ، ج ١ ، ص ٨٨ - ٩٠

(٢) « دبي » شبه الجزيرة العربية ، ص ٢٤٥ •

نمنح أى امتياز بشأنه لأى شخص الا اذا عينته الحكومة البريطانية
السامية » *

وهذه الشياخة هي أكبر شياخات ساحل الهدنة وكان فيها
مقر المعتمد البريطاني للساحل قبل اعلان الاستقلال وجلاء البريطانيين .
وامتياز التنقيب عن البترول تحت سطح الماء ممنوح لشركة مكونة
بمحصة الثلثين لشركة البترول البريطانية والثلث للشركة الفرنسية
للبنترول .

ج - الشارقة وكتبة

تقع هذه الشياخة فى أقصى جنوبى شرق الخليج العربى ، ويتبعها
خورفكان وكتبة على خليج عمان ، وقد وقعت فى يناير ١٨٢٠ مع بريطانيا
نفس المعاهدة التى وقعتها البحرين وأبو ظبى ودبى عام ١٨٢٠ لمحاربة
القرصنة والنخاسة ، كما وقعت معاهدة مع بريطانيا فى ١٧ من فبراير
١٩٢٢ تعهد فيها الشيخ العربى بما يأتى :

« غرضى من كتابة خطاب الصداقة هذا اليكم هو ارجاء تحيياتى
اليكم والسؤال عن صحتكم وثانيا لا يخفى عليكم اننى اكتب هذا الخطاب
اليكم بارادتى الحرة وأعطى التمهيد لجنابكم يافاه - اذا اكتشف منتج
زيت فى ارضى - فافنى لن أعطى أى امتياز بشأنه لأجانب الا للشخص
الذى تعينه الحكومة البريطانية السامية » (١)

د - رأس الخيمة :

وقعت مع بريطانيا فى يناير ١٨٢٠ نفس المعاهدة التى وقعتها
البحرين وأبو ظبى ودبى والشارقة واشتركت مع غيرها من شياخات الخليج
فى الصلح البحرى الذى فرضته بريطانيا عام ١٨٣٥ لمدة ستة أشهر
باتدء الأمر ثم ظل يتجدد حتى أصبح صلحا بحريا دائما بمقتضى المعاهدة
المقودة فى ٤ من مايو ١٨٥٣ .

ووقعت مع بريطانيا فى ٢٢ من فبراير ١٩٢٢ معاهدة مماثلة
للمعاهدة المقودة مع « الشارقة » (٢) .

(١) L.M. Fanning : Foreign Oil and the Free World. ١٩٥٤ ، ص ٢٧٠

(٢) المرجع السابق .

هـ - أم القيوين

وقعت في ٤ من مايو ١٨٥٣ مع بريطانيا معاهدة الصلح البحري الدائم التي سبقت الإشارة إليها .
وقعت هذه الشياخة مع بريطانيا في ٨ من مايو ١٩٢٢ معاهدة مماثلة للمعاهدة الموقعة مع « أبو ظبي » و « دبي » بشأن الالتزام بعدم منح امتياز التنقيب عن البترول إلا لبريطانيا .

و - عجمان

وقعت في ٤ من مايو ١٨٥٣ معاهدة الصلح البحري الدائم مع بريطانيا .
وقعت معاهدة مع بريطانيا في ٤ من مايو ١٩٢٢ مماثلة للمعاهدة الموقعة مع « أبو ظبي » و « دبي » و « أم القيوين » بشأن البترول .

ز - الشارقة

مرتبط مع بريطانيا بمعاهدات مماثلة للمعاهدات التي تربط باقي شياخات ساحل المهادة

القومية العربية ودور القوى الاجتماعية - السياسية في الخليج :

وكانت المحاولات الخفية التي قامت بها السلطات البريطانية منذ عام ١٩٤٥ وطعمت بها هذه السلطات نظام الإدارة في هذه المنطقة والتي استهدفت بها تكتيل شيوخ الخليج في هيئة واحدة لتيسير توجيههم إلى ما فيه مصلحتها وتمخضت عن أول اجتماع لهؤلاء الشيوخ في البريمي - قد تطورت فتكررت اجتماعاتهم وأصبحت تعقد دوريا كل ستة أشهر تقريبا ، وتكون منهم مجلس للشيوخ كان يرأسه ويشرف عليه الممثل السياسي البريطاني .

وفي عام ١٩٥٢ أنشئ مجلس جديد أطلق عليه اسم « مجلس ساحل الهدنة » ضم أمراء هذا الساحل ، وكان هذا المجلس يناقش المسائل التي تمس المصلحة المشتركة للشياخات (١) .

وقد لاحظ المزرخون الأوروبيون المحدثون الذين اهتموا بأثر القوى الاجتماعية - السياسية في هذه الميولات العربية بالخليج ، منذ أكثر

(١) المهد الثاني ، الطبعة الثالثة ، ص ١٤٠ .

من خمسة عشر عاما ، أن « الغالبية العظمى من هيئة التدريس في جميع المدارس التي افتتحت حديثا بهذه المنطقة ، وفريق مختير من الموظفين الذين يعملون في الإدارات الحكومية بهذه الشياخات كل هؤلاء من حملة الشهادات الذين ينتمون الى الدول العربية الاخرى الاكثر تقدما والذين تفريهم المرتبات المرتفعة على القدوم ، هؤلاء هم رسل للقومية العربية تطوعوا للدعوة لها . ودعمها ، والقوى الاجتماعية والسياسية ، الخفية او العلنية ، المحلية أو الدولية ، التي تتصارع في امارات البترول بالخليج انما هي حقول لا نظير لها للدراسات اجتماعية - سياسية للشرق المعاصر ، لا تذكر بجانبها حتى المنافسات الاقتصادية والبترولية » (١)

وعقب الإعلان البريطاني في عام ١٩٦٧ بالانسحاب من الخليج في نهاية عام ١٩٧١ ، بدأ شيوخ هذه المنطقة حركة تقارب بهدف تحقيق نوع من الوحدة .

وقد سبق أن أشرنا ، في الفقرة الخاصة بقطر ، الى الخطوات المختلفة التي اتخذت في مشروع الاتحاد « الفيدرالي » الذي كان يستهدف جمع الشياخات التسع في الخليج ، أي البحرين وقطر مع شياخات ساحل الهدنة السبع ، وكان الرأي العام العربي يتطلع الى هذا « الاتحاد » فقد تابعت الصحف العربية في كل مكان أنباء اجتماعات الشيوخ باهتمام كبير ، فالشعب العربي ، المتأثر دائما بالعوامل الاجتماعية - السياسية العربية ، رغب في أن يعيش الوحدة العربية كامل مشرق يخلصه تحقيقه مما عاناه من هزيمة يونيو ١٩٦٧ .

ولكن ، نظرا للخلافات بين شيوخ الخليج التسعة ، كما سبق أن أشرنا في هذا الفصل ، فضلت البحرين وقطر إعلان استقلالهما مع التأكيد على أنهما جزءان من الأمة العربية ، ووقع ستة من ميوخ ساحل الهدنة السبع في ٢ من ديسمبر ١٩٧١ ميثاق « دولة الامارات العربية المتحدة » وهذه الامارات المتحدة هي : أبو ظبي ، ودبي ، والشارقة ، وعجمان ، وأم القيوين ، والفجيرة ، ولم تقبل رأس الخيمة في بادئ الأمر الانضمام الى الاتحاد .

وقد قبلت هذه الدولة العربية الجديدة عضوا بجامعة الدول العربية في ٦ من ديسمبر ١٩٧١ فارتفع بذلك عدد أعضاء الجامعة الى ثمانية عشر عضوا .

وامام الجمعية العامة للأمم المتحدة التي قبلت هذه النواة العربية في عضويتها في ١٠ من ديسمبر ١٩٧١ أعلن ممثل « الامارات العربية المتحدة » أن بلاده هي آخر جزء من « الأمة العربية » يتحرر من الوصاية الأجنبية ويسترد سيادته وإستقلاله ، وأضاف أن الشعب العربي ، على امتداد العالم العربي ، باستثناء قرر أنه سيعود اليه ، أصبح حراً حرية كاملة في ادارة شئونه وفي الاسهام في الجهود الجماعية التي تبذلها الأمم المتحدة لحفظ السلم العالي وللتنمية الاقتصادية والاجتماعية .

وقد أوضح أن الاستثناء الذي أشار اليه ، يداهية ، خاص بفلسطين وانتزعت فرصة تحدته إلى الأمم المتحدة فأعلن ممثل « الامارات العربية المتحدة » تأييد الدولة الجديدة لكفاح شعب فلسطين في سبيل استرداد حقوقه على أرض أجداده ، كما أعلن أن بلاده كجزء لا ينفصل عن الأمة العربية ، تؤكد تضامنها المطلق مع باقي البلاد العربية في دعم حق شعب فلسطين في تقرير مصيره .

وقد نص دستور دولة الامارات العربية المتحدة في مادته الاولى على أنه :

« يجوز لأي قطر عربي مستقل أن ينضم إلى الاتحاد متى وافق المجلس الأعلى على ذلك بإجماع الآراء » ، ونص في مادته السادسة على أن :

« الاتحاد جزء من الوطن العربي الكبير ، تربطه به روابط الدين واللغة والتاريخ والمصير المشترك » .

وشعب الاتحاد شعب واحد ، وهو جزء من الأمة العربية .

كما نصت المادة السابعة على أن :

« الاسلام هو الدين الرسمي للاتحاد ، والشريعة الاسلامية مصدر رئيسي للتشريع فيه ، ولغة الاتحاد الرسمية هي اللغة العربية » .

وقد ذللت في هذا الدستور إحدى العقبات التي اعترضت قيام اتحاد الشياخات التسع وهي الخاصة بالتصويت في المجلس الاعلى للاتحاد ، فنص في المادة التاسعة على أن قرارات هذا المجلس تصدر بأغلبية خمسة أعضاء من أعضائه الستة ، على أن تشمل هذه الأغلبية صوت إمارتي أبو ظبي ودبي ، أما قرارات المجلس في المسائل الاجرائية فتصدر بأغلبية الأصوات .

وفى ١٠ من فبراير ١٩٧٢ انضمت شياخة رأس الخيمة الى دولة الامارات العربية المتحدة « فاصبح عدد الامارات للتحدة سبعا » .

وفى نفس الوقت الذى كانت تتحقق فيه هذه الانجازات العربية الضخمة فى منطقة الخليج العربى كانت هناك اجازات عربية أخرى لاتقل عنها أهمية تؤتى ثمارها الجزية ، اد أن مطلع عام ١٩٧٢ قد شهد بدء انشاء « اتحاد الجمهوريات العربية » ، وفى ١٣ من يناير ١٩٧٢ اجتمعت فى « بنغازى » لجنة تحرير افريقيا لدراسة الخطط الخاصة بدعم حركات التحرير الافريقية ، وفى ١٨ من يناير وقع اتفاق مع الصومال - التى كانت تلح فى قبول طلب انضمامها الى الجامعة العربية - لتحديد السياسة التى يجب اتباعها لمواجهة الاستعمار والصهيونية ، وفى ٤ من مايو اشترك الرئيسان السادات والقذافى فى زيارة الجزائر ، وفى ٢١ من يونيو اجتمع مجلس الرئاسة الخاص باتحاد الجمهوريات العربية فى مرسى مطروح .

الوحدة الانساجية بين مصر وليبيا : اغسطس ١٩٧٢

اعلنت وحدة انساجية بين مصر وليبيا فى ٢ من اغسطس ١٩٧٢ وقد تضمن الاعلان عن هذه الوحدة الذى اصدره رئيسا الدولتين التركيز على أن الشعبين ، المصرى والليبيى توحدتهما روابط عديدة جغرافية وتاريخية واقتصادية ولسانية وثقافية وانهما لذلك يتحلمان امام الامة العربية مسئوليات والتزامات تقتضى منهما الاسراع ببذل جهد مشترك لتحقيق آمال الامة العربية فى تحقيق وحدتها . وقد اتخذ الرئيسان القرارات الآتية :

- انشاء قيادة سياسية موحدة من الرئيسين .

- تضع القيادة السياسية للوحدة ، فى اقرب وقت ممكن ، الاسس المقترحة لوحدة انساجية بين الجمهوريتين وتشرف على تنفيذ الاجراءات الكفيلة بتحقيق هذه الوحدة .

- تقوم القيادة السياسية الموحدة بتشكيل لجان مشتركة من الجمهوريتين لدراسة انشاء المؤسسات التى تقوم الوحدة بين الجمهوريتين على اساسها فى المسائل الدستورية ، والسياسية ، والدفاع والامن القومى والمسائل الاقتصادية والتشريع والقضاء ، والنظم الادارية والمالية ، والتعليم والعلوم والثقافة والاعلام .

وقد ختم الرئيسان بيانهما الذى وجهاه الى شعبيهما والى الأمة العربية بأن هذه الأمة العربية تبدأ - بقيام هذه الوحدة - خطوة مقعدة بالأمل . (١)

الوحدة الاندماجية بين الجمهورية العربية اليمنية وجمهورية اليمن الديمقراطية : نوفمبر ١٩٧٢

أعلنت الوحدة الاندماجية بين الجمهورية العربية اليمنية وجمهورية اليمن الديمقراطية الشعبية بعد أن اجتمع رئيسا الدولتين بطرابلس ، ليبيا ، فى ٢٨ من نوفمبر ١٩٧٢ ، فقد وقع الرئيسان اتفاقا يفسسان هذه الوحدة على أساس أن تكون للدولة الجديدة عاصمة واحدة ، وعلم واحد ، وتنظيم سياسى واحد ، وعلى أن الاسلام دين الدولة وأن الشريعة الاسلامية هى المصدر الرئيسى للتشريع ، وأن اللغة العربية هى اللغة الرسمية للدولة ، وأن الدولة الجديدة سوف يطلق عليها اسم «الجمهورية اليمنية» وعاصمتها صنعاء ، عاصمة الجمهورية العربية اليمنية الحالية ، وقد ركز الاتفاق على مسئولية الرئيسين التاريخية أمام الأمة العربية ، وتضمن النص على تشكيل اللجان الخاصة باقتراح الاجراءات الكفيلة باتمام تحقيق هذه الوحدة الاندماجية .

بعض ثمار العمل العربى المستنور

وقد بدت عقب هذه الخطوات المتلاحقة من العمل العربى المشترك بعض ثمار واضحة مجزية نذكر منها على سبيل المثال اجتماع طرابلس فى ٢٩ من يناير ١٩٧٣ بين رئيسى وزارتى تونس وليبيا طبقا للاتفاقية الثنائية المعقودة بين البلدين ، واجتماع القاهرة فى ٦ من فبراير بين رؤساء اتحاد الجمهوريات العربية ، ومشاورات قسطنطينة فى ١٧ من فبراير بين رئيسى الجزائر وليبيا التى انتهت بتشكيل لجنة من الجانبين كلفت بدراسة مسائل الطاقة والصناعات والشركات الجزائرية - الليبية ، واتفاق رئيسى مصر وليبيا فى ١٠ من يوليو على طرح مبادئ وأسس الوحدة الاندماجية للاستفتاء فى أول سبتمبر ١٩٧٣ وطرح دستور الدولة الجديدة

(١) أعلن الرئيس السورى أن سوريا تأييده باهتمام ورشى لتشاورات الخاصة بالوحدة الاندماجية بين مصر وليبيا وأن كل قرار يتخذ بهدف دمج اتحاد الجمهوريات العربية : مصر وسوريا وليبيا ، يعبر عن ارادة الشعب السورى كما يحق للأمل لامة العربية كلها .

للمستفتاء في أول سبتمبر ١٩٧٤ ، واجتماع الجزائر في ٥ من سبتمبر ١٩٧٣ للدول غير المنحازة وهو الاجتماع الذي أسفر عن قرارات حاسمة مؤيدة للقضايا العربية ، ولعل أبرز مظاهر التعاون الأفريقي - العربي هو موقف الدول الأفريقية متبادل علاقات دبلوماسية مع اسرائيل الا غينيا التي قطعت هذه العلاقات في ٥ من يونيو ١٩٦٢ ، ولكن تلتها أوغندا في مارس ١٩٧٢ ، فتشاد في نوفمبر ١٩٧٢ فالكونغو برازافيل في ديسمبر ١٩٧٢ ، فالينجر ومالي في يناير ١٩٧٣ ، فيروندي في مايو ١٩٧٣ فتوجو في سبتمبر ١٩٧٣ فزائير في ٤ من أكتوبر ١٩٧٣ ، أي قبيل حرب أكتوبر ١٩٧٣ مباشرة ، وبذلك لم يزد عدد الدول الأفريقية التي قطعت علاقاتها الدبلوماسية مع اسرائيل عن تسع دول ، ولكن الانجازات الرائعة التي حققتها الجيوش المصرية والسورية في ٦ من أكتوبر ١٩٧٣ والأيام التالية ، والتأييد الإجماعي الذي دعمت به الدول العربية هذه الجيوش كان عاملا فعلا في موقف الدول الأفريقية التي تحول الى تأييد تام للموقف العربي ، ففي الفترة بين ٩ من أكتوبر و ١١ من نوفمبر ١٩٧٣ سارعت عشرون دولة أفريقية أخرى الى قطع علاقاتها الدبلوماسية مع اسرائيل وبذلك بلغ مجموع الدول الأفريقية التي قطعت هذه العلاقات تسعا وعشرين دولة بحيث لم يبق من الدول الأفريقية التي تحتفظ بهذه العلاقات معها الا خمس دول في جميع القارة الأفريقية ، ثم اجتماع اديس أبابا لوزراء خارجية دول منظمة الوحدة الأفريقية في ٢١ من نوفمبر ١٩٧٣ الذي أسفر عن مطالبة جميع البلاد الأفريقية بعدم إعادة العلاقات الدبلوماسية مع اسرائيل الا بعد انسحابها من جميع الأراضي العربية المحتلة ، واجتماع الكويت للدول العربية المنتجة للبترول في ١٦ من أكتوبر ١٩٧٣ الذي تقرر فيه استخدام البترول كسلاح سياسي حتى يتم جلاء اسرائيل عن جميع الأراضي العربية المحتلة ، واجتماع الدول بالكويت في ٤ من نوفمبر الذي تقرر فيه خفض انتاج البترول بنسبة ٢٥ في المائة .

الاجتماع السادس للملوك والرؤساء العرب :
الجزائر ، نوفمبر ١٩٧٣ : مورتانيا ، البوالة
التاسعة عشرة من دول الجامعة العربية :

بعد أن حقق الجيشان المصري والسوري ما حققاه من انتجازات تاريخية في حرب أكتوبر ١٩٧٣ بدأت تبدو في الأفق الدولي الأهمية الخاصة لاجتماعات مجلس الملوك والرؤساء العرب ، وقد تبلور هذا المجلس ،

فاستكمل مmente كجهاز يعلو مستوى الدول العربية منفردة • لا يتخذ من قرارات ، فالقارئ المحلل لقرارات مؤتمر الجزائر ، الذى عقد من ٢٦ الى ٢٨ من نوفمبر ١٩٧٣ ، ليستشف نبرة « فيديريالية » فى الصياغة والمضمون ، فمقدمة البيان الخاص بقرارات هذا المؤتمر لا تشير الى حرب أكتوبر ١٩٧٣ بين مصر وسوريا والاردن من جهة واسرائيل من جهة أخرى على أنها حرب دول عربية ثلاث من دول الجامعة - وقد سبق أن ذكرنا أن المغرب ، والجزائر ، والسودان ، والعراق ، والكويت ، والعربية السعودية قد اشتركت ببعض قواتها فى القتال على الجبهتين المصرية والسورية لرد عدوان ١٩٦٧ ونضيف الآن أنها عادت الى الاشتراك فى القتال فى أكتوبر عام ١٩٧٣ كما اشتركت اليمن الجنوبية الديموقراطية بنصيب فى هذا القتال فيما اتخذ من اجراء حربي - بحري - فى باب المندب - بل ان البيان يقرر أن الملوك والرؤساء « قد تدارسوا الموقف العربي الدولى » وأن « العالم العربي » يمر بفترة حاسمة فى تاريخه « وقد أضافت مقدمة البيان وهى تتابع عد حرب أكتوبر حربا عربية عامة وشاملة لا حرب ثلاث دول عربية فحسب اذ تصف هذه الحرب بأنها « أبرزت تصميم الأمة العربية على تحرير أراضيها المحتلة ، فان وقف اطلاق النار لا يعنى اطلاقا أن الكفاح قد توقف أو أن البلدان العربية يمكن أن يفرض عليها حل لا يحقق أهدافها العادلة » وعام البيان التاريخي فاكد النبرة « الفيدريالية » اذ قرر « أن الأمة العربية لم تتخل أبدا عن أهدافها الوطنية ، ولم تتراجع أمام متطلبات الكفاح ، ولم تستطع النكبات والمحن أن تنال من ارادتها الوطنية • • » وعاد الى وصف حرب أكتوبر ١٩٧٣ بأنها من خلالها « تعاطف وعى الأمة العربية وحكوماتها بمسئولياتها وامكانياتها المادية والبشرية ، وقد تجسد هذا الوعي فى تضامن عمل أكد فاعليته ، وأعطى بعدا جديدا لحركة تسعة عشر عضوا •

وبعد أن أشار البيان الى التغييرات التى طرأت على الرأى العام العالمى الذى بدأ يدرك نوايا اسرائيل العدوانية استطرد فقرر أن هذه التغييرات « تشكل مكاسب هامة للقضية العربية ، ينبئ تطويرها وتوطيدها من أجل التوصل الى حل يكفل الحقوق الوطنية العربية •

وأضاف البيان أن السلام يستلزم توفر عدة شروط فى مقدمتها شرطان أساسيان ثابتان ، هما : انسحاب اسرائيل من جميع الاراضى العربية المحتلة وفى مقدمتها القدس ، واستعادة الشعب الفلسطينى لحقوقه الوطنية النابتة •

وانتهى البيان الى أن « البلدان العربية لن تقبل بأى حصال رهن مستقبلها بعود غامضة .. ويجب ألا يتطرق أدنى شك لدى الرأى العام العالمى .. حول ارادة الأمة العربية وتصميمها على استرجاع حقوقها .. وإذا ما اصطدمت الجهود العربية من أجل السلام بالرفض من قبل إسرائيل وحلفائها فإن الدول العربية تجد نفسها مضطرة الى استخلاص النتائج الطبيعية والى مواصلة معركتها التحريرية .. ان الأمة العربية المصممة على أداء واجبها ، مستعدة للمزيد من النضال .. وعلى العالم كله أن يحمل مسئوليته فى التصدى للعدوان ، ودعم النضال العربى العادل » .

وقد وجه مجلس الملوك والرؤساء بياناً الى دول أوروبا الغربية أشار فيه الى أن أوروبا الغربية تتصل بالشعوب العربية بصلات حضارية متينة متداخلة لا يمكن أن تنمى الا فى اطار تعاون تسوده الثقة والمصالح المتبادلة ، وهى لهذا جديرة باتخاذ موقف واضح منصف ازاء قضيتنا العادلة .. وأن العرب حريصون على صداقة جميع الشعوب » .

كما وجه المجلس بياناً ثالثاً الى الدول الافريقية أشاد فيه بتزايد حركة التضامن التى عبرت عنها البلدان الافريقية الشقيقة لمصالح القضية العربية العادلة والكفاح من أجل تحرير الأراضى العربية المحتلة واستعادة الشعب الفلسطينى لحقوقه الوطنية ، ورحب بقرار مجلس وزراء منطقة الوحدة الافريقية بتأليف لجنة من سبع دول لتنظيم التعاون الافريقى - العربى ، وأعلن مجلس الملوك والرؤساء أنه قرر ، لتعزيز هذا التعاون ودعمه ، تعزيز التمثيل الدبلوماسى العربى فى أفريقيا ، وقطع جميع العلاقات الدبلوماسية والقنصلية والاقتصادية والثقافية وغيرها مع جنوب أفريقيا وروديسيا من قبل الدول العربية التى لم تتم بذلك بعد ، وتطبيق حظر تام لتصدير البترول العربى الى هذه البلدان الثلاثة ، واتخاذ اجراءات خاصة لمواصلة التموين الطبيعى للبلدان الافريقية الشقيقة بالبترول العربى ودعم وتوسيع التعاون الاقتصادى والمالى والثقافى مع هذه البلدان الشقيقة ومضاعفة التأييد على الصعيد الدبلوماسى والمادى لكفاح منظمات التحرير الافريقية .

وجه المجلس أيضاً بياناً الى الدول الاشتراكية اعترف فيه بدعمها العسكرى وتعاونها الاقتصادى مع الدول العربية ووقوفها الى جانب النضال العربى العادل ، كما سجل بالتقدير تأييد الصين الشعبية المتصل لكفاح الأمة العربية ، وختمه بأن الملوك والرؤساء العرب على ثقة أن تضامن

الدول الاشتراكية مع النضال العربى سيزداد قوة ، وفى هذا المؤتمر السادس للجنة العربية تقرر قبول موريتانيا عضوا فى الجامعة العربية ، بعد أن تمت تصفية الخلاف بينها وبين المغرب ، وهو الخلاف الذى عاق انضمامها الى الجامعة سنوات عديدة ، كما عاق اشتراك المغرب فى اجتماعات منظمة الوحدة الافريقية ، وبذلك بلغ عدد أعضاء « الجامعة » تسعة عشر عضوا .

وفى هذا المؤتمر كرر الرؤساء العرب اعتبار منظمة التحرير الفلسطينية الممثل الوحيد للشعب الفلسطينى .

الاجتماع السابع للملك ورؤساء عشرين دولة عربية : الرباط ، اكتوبر ١٩٧٤ الصومال :
الملوك العشرون من دول الجامعة العربية :

نصاعد العمل العربى المشترك ، وعلت النبرة « الفيدرالية » قبل انقضاء عام واحد على عقد الاجتماع السادس ، وكان حجم جامعة الدول العربية قد تجاوز ثلاثة أمثال الحجم الذى بدأت به فى عام ١٩٤٥ بارتفع عدد أعضائها الى عشرين دولة بانضمام الصومال اليها فى ١٤ من فبراير ١٩٧٤ بعد ان انضمت الى الجامعة سبع دول أخرى فى أقل من سبع سنوات ، أى بين ديسمبر ١٩٦٧ وفبراير ١٩٧٤ ، فقد تقرر فى الاجتماع الذى عقد بالرباط فى اكتوبر ١٩٧٤ - بعد التأكيد على ما سبق أن صدر من قرارات فى الاجتماع السادس بشأن الهدف المرحل للامة العربية ، وبعد ابراز أن « قضية فلسطين هى قضية العرب جميعا ولا يجوز لأى طرف عربى التنازل عن هذا الالتزام » - وضع « الأسس التى يقوم عليها العمل العربى المشترك » على الوجه الآتى :

- تعزيز القوى الذاتية للدول العربية : عسكريا واقتصاديا وسياسيا ، ومتابعة بناء القوى العسكرية لدول المجابهة وتوفير متطلبات هذا البناء .

- تحقيق تنسيق سياسى وعسكرى واقتصادى عربى فعال بما يؤدى الى تحقيق تكامل عربى فى مختلف المجالات .

- عدم قبول أى محاولة لتحقيق أى تسويات سياسية جزئية انطلاقا من قومية القضية ووحدتها .

– التزام الدول العربية كلها بتحرير جميع الأراضي العربية المحتلة، واستعادة الحقوق الوطنية للشعب الفلسطيني •

– ممارسة سياسات تؤدي الى عزل اسرائيل سياسيا واقتصاديا ، وإلى وقف الدعم السياسي والعسكري والاقتصادي والبشري الذي تتنقاد من أي مصدر في العالم •

– تجنب الممارك والخلافات الهامشية العربية بما يؤدي الى تركيز الجهود ضد العدو الصهيوني •

وقد أثبت «مجلس الملوك والرؤساء العرب» فاعليته ، كجهاز يملو مستوى حكومات الدول العربية منفردة ، في عدد من القرارات التي أصدرها في هذا الاجتماع • منها هذا القرار الخاص بالأسس التي يقوم عليها « العمل العربي المشترك » ومنها تصفية الحلاف الذي استحصت تصفيته على اليهود الثنائية العربية ، أو اليهود التي أسهمت فيها أكثر من دولة عربية ، أو جهود جامعة الدول العربية ، وهو الحلاف بين الأردن ومنظمة التحرير الفلسطينية ، فقرر :

– تأكيد حق الشعب الفلسطيني في العودة الى وطنه وتقرير مصيره •

– تأكيد حق الشعب الفلسطيني في إقامة السلطة الوطنية المستقلة بقيادة منظمة التحرير الفلسطينية ، بوصفها الممثل الشرعي الوحيد للشعب الفلسطيني ، على أية أرض فلسطينية يتم تحريرها ، وتقوم الدول العربية بمساندة هذه السلطة عند قيامها ، في جميع المجالات ، وعلى جميع المستويات •

– دعم منظمة التحرير الفلسطينية في ممارسة مسئولياتها على الصعيدين القومي والدولي في إطار الالتزام العربي •

وإلى جانب هذين القرارين اللذين صعدا النبرة « الفيدرالية » المنبثقة من جهاز « مجلس الملوك والرؤساء العرب » أصدر هذا المجلس في اجتماعه السابع عدة قرارات أخرى خاصة بمجال عمل الكتلة العربية داخل الأمم المتحدة ، وبالتعاون مع مجموعة عدم الانحياز ، وبمتابعة العمل لدعم التعاون العربي مع الحكومات والشعوب الإسلامية ، وتعزيز التعاون بين جامعة الدول العربية ومنظمة الوحدة الإفريقية •

أما بشأن عرض قضية فلسطين بندا مستقلا في الدورة ٢٩ للجمعية

العامة للأمم المتحدة فقد اتخذ مجلس الملوك والرؤساء العرب في اجتماعه السابع قرارا من أخطر القرارات التاريخية العربية . وأكثرها حسما ، وأشدّها فاعلية ، وهو القرار الخاص بأن يجري بحث قضية فلسطين في الجمعية العامة في شهر نوفمبر ١٩٧٤ « على أن يقوم الأمين العام بإبلاغ القرار الى رئيس الجمعية العامة والأمين العام للأمم المتحدة » ، وبأن يحضر رئيس الجمهورية اللبنانية ورئيس مجلس جامعة الدول العربية في دورته الحالية وذلك تأكيدا للتضامن العربي في قضية فلسطين .

وقد أثمر هذا القرار ثمرته العظيمة بموافقة الجمعية العامة في ٢٢ من نوفمبر ١٩٧٤ بأغلبية ساحقة (١٠١ صوتا) على قبول اشتراك منظمة التحرير الفلسطينية في مناقشات الأسمم المتحدة كمراقب ، وعلى السماح لرئيس المنظمة بالتحدث الى الجمعية العامة على مستوى رؤساء وفود الدول الأعضاء ، مما عد تحولا ضخما في موقف الاسرة الدولية من الكتلة العربية بصفة عامة ، ومن القضية الفلسطينية بصفة خاصة .

والى جانب هذه القرارات اتخذ المجلس في هذا الاجتماع بضممة قرارات تتسم كلها بالطابع « الفيدرالى » المتصاعد ، وبتأكيد وضع مجلس الملوك والرؤساء العرب كجهاز يعلو حكومات الدول منفردة . ويمارس سلطات « فيدرالية » أو شبه « فيدرالية » مستقلة عن سلطات جامعة الدول العربية « الكونفيدرالية » .

وبين هذه القرارات القرار الخاص بعقد مؤتمر قمة عربى أفريقى ، وبإنشاء المصرف العربى للتنمية الاقتصادية فى افريقيا ، وبالصندوق العربى لتقديم القروض للدول الافريقية ، وبالصندوق العربى للمعونة الفنية للدول الافريقية والعربية ، وبالحوار العربى الأوروبى وبإنشاء صندوق خاص للاعلام العربى .

وكما وفق المجلس فى تصفية الخلاف بين الأردن ومنظمة التحرير الفلسطينية فقد وفق أيضا ، وفى نفس هذا الاجتماع السابع ، فى تصفية الخلاف بين المغرب وموريتانيا بشأن مستقبل الصحراء الغربية التى تحتلها إسبانيا ، وقرر المجلس فى هذا الشأن أن « الدول العربية تعتبر قضية الصحراء الغربية وتصفية الاستعمار منها قضية تمهم جميع الدول العربية » (١) .

(١) ذهب البعض الى أن اجتماعات مجلس الملوك والرؤساء العرب التماهى اجتماعات « لمجلس دول الجامعة العربية » ، وذلك استنادا الى نص المادة الثالثة من =

وكان من آثار التكتل العربي في مؤتمر القمة السابع أن أصدرت الأمم المتحدة في نوفمبر ١٩٧٥ قرارا بتشكيل لجنة تكون مهمتها وضع برنامج عمل لتأمين الفلسطينيين من ممارسة حقوقهم في تقرير مصيرهم ، وحقوقهم في الاستقلال الوطني والسيادة ، وقد حصل هذا القرار على ٩٣ صوتا ، فشكلت هذه اللجنة في ١٧ من ديسمبر ١٩٧٥ من عشرين دولة ، وواللت اجتماعاتها من فبراير حتى مايو ١٩٧٦ وانتهت بوضع تقرير قلمته الى مجلس الامن سجل حق الفلسطينيين في تقرير المصير على أن يتم ذلك باشتراك منظمة التحرير مع كافة الأطراف في جهود السلام ، وأبرز تقرير اللجنة عدم شرعية الاستيلاء على أراض بالقوة ووجوب الانسحاب الكامل من كافة الأراضي المحتلة ، كما أبرز حق عودة الفلسطينيين اللاجئين بعد حرب يونيو ١٩٦٧ فورا بلا شرط ولا قيد ، أما بالنسبة للاجئين من ١٩٤٨ الى ١٩٦٧ فقد اقترحت لجنة العشرين أن تقوم الأمم المتحدة بوضع الترتيبات - بالاتصال بالأطراف المعنية ومنها منظمة التحرير - لتأمين من يريد العودة أو يتعويض من لا يرغب في هذه العودة ، ووضعت لجنة العشرين جدولاً زمنياً للانسحاب من الأراضي العربية المحتلة على أن يتم هذا الانسحاب في أول يونيو ١٩٧٧ ، وبذلك دفع تقرير لجنة العشرين مشكلة فلسطين الى مرحلة جديدة بعد قبول مبادرة الرئيس أنور السادات الخاصة بطلب اشتراك منظمة التحرير في مباحثات السلام .

وكان من آثار قرار مؤتمر القمة السابع وما تبعه من قبول اشتراك منظمة التحرير الفلسطينية في مناقشات الأمم المتحدة كمراقب ومن

« ميشاق الجامعة ، كما انطلقت لهللااجتماعات من اغراض وأهداف الا تطبيق الاغراض التي من اجلها انشئت جامعة الدول العربية ، وهي اغراض غير واردة حصرا .. وضاف الى ذلك ان هذه الاجتماعات تعقد بين الدول الاطراف في ميشاق الجامعة وبدعوة من الجامعة ، وفي كنفها ، ولا يثير من ذلك ان يحضرها رؤساء (جرجيس يعقوب ، « أهم المعاهدات في نطاق الجامعة العربية » ، دراسات في القانون الدولي ، القاهرة ، الجمعية المصرية للقانون الدولي ، المجلد الثاني ١٩٧٠ ، ص ٢٢١) ، ولكننا نعتقد - كما سبق أن أوضحنا - ان هذا الرأي لما أبدى قبل ان يستكمل جهاز « مجلس الملوك والرؤساء » مقوماته كجهاز يعطو حكومات الدول منفردة ولعل ان تتباور ممارسته سلطات « فيديرالية » مستقلة عن سلطات الجامعة ، ولعل ان يكامل عدد أعضاء هذا المجلس ليرفع من أربعة عشر عضوا عند نشر هذا الرأي الى تسعة عشر عضوا عند عقد الاجتماع السادس والى عشرين عضوا عند عقد الاجتماع السابع واتخاذ القرارات التي ما كان يمكن أن تتخذها الجامعة العربية أو حكومات الدول الأعضاء ، بل التي حاولت الجامعة وحده الحكومات جامعة امثالها فلم توافق .

السماح لرئيس المنظمة بالتحدث الى الأمم المتحدة على مستوى رؤساء وفود الدول الأعضاء أن وجه وزير الخارجية المصرى فى شهر مايو ١٩٧٦ خطابا الى أمين عام « الجامعة العربية » أشار فيه الى ذلك القرار وآثاره بالنسبة « للأوضاع القانونية والسياسية فى الأمم المتحدة بكافة فروعها وفى مقدمتها مجلس الأمن والجمعية العامة وفى المنظمات الإقليمية والوكالات والمحافل والمؤتمرات الدولية » ثم عقب على ذلك بأن طالب باسم الحكومة المصرية بتصحيح الوضع القائم فى الجامعة العربية بالنسبة للمضوية غير الكاملة لفلسطين فيها ، وذلك بقبول فلسطين - وتمثلها منظمة التحرير الفلسطينية - عضوا كامل العضوية فى جامعة الدول العربية على قدم المساواة مع الدول العربية الأعضاء بكل ما يترتب على ذلك من حقوق وأوضاع » .

وقد أرفق وزير الخارجية المصرى بهذا الخطاب مذكرة اشار فيها الى قرار مؤتمر القمة السادس والسابع اللذين اعتبراً منظمة التحرير الممثل الوحيد للشعب الفلسطينى ، والى قرار الجمعية العامة للأمم المتحدة الصادر فى ٢٢ من نوفمبر ١٩٧٤ - بمساندة الدول العربية - بإعطاء منظمة التحرير الفلسطينية صفة المراقب ، والى قرار الجمعية العامة للأمم المتحدة الصادر فى ١٠ من نوفمبر ١٩٧٥ - بمساندة الدول العربية - بدعوة منظمة التحرير الفلسطينية للاشتراك فى كافة الجهود والمبادرات والمؤتمرات الخاصة بالشرق الأوسط التى تعقد تحت اشراف الأمم المتحدة ، وبتكليف الأمين العام للأمم المتحدة باتخاذ الخطوات اللازمة لدعوة منظمة التحرير للاشتراك فى أعمال مؤتمر الأمم المتحدة للسلام فى الشرق الأوسط ،

الخلاصة :

يتضح من دراسة تطوّر التأثير الضخم لمذهب الوحدة العربية على العلاقات الدولية العربية أن مصدر هذا المذهب ، تاريخيا ، يكمن فى الجبدا الإسلامى الخاص بالتضامن الذى يربط كل مسلم - أيا كان جنسه أو لفته أو للمنطقة الجغرافية التى يعيش فيها - بكل مسلم آخر ، وهذا التضامن - بتعبير آخر - هو الشعور بالوحدة والاخوة التى تجمع كافة المسلمين .

وقد تبلور هذا التضامن ، أثناء عصور مجد الخلفاء على مستوى العالم الإسلامى ، فى الارتباط بالخلافة كرمز لذلك المجد ، وكان ذلك

الارتباط يمثل نوعا من الجنسية الروحية وولاء للخلافة التي كانت يدورها جهازا فوق مستوى البلاد الإسلامية ، ولكن الخلافة ، في الحق ، ليست من قواعد الدين الإسلامي ، فالتاريخ الإسلامي قد أثبت أن وحدة الخلافة المفروضة - في رأى المتأدين بها - لم تتحقق الا في فترة قصيرة من فجر ذلك التاريخ ، ولم يلبث ولاء المسلمين أن تقاسمه الخلفاء الأمويون ، والخوارج ، والشيعة ، والعباسيون ، وأمويو الأندلس ، وغلطيمو شمال أفريقيا .

ولقد تبين ابن تيمية ، منذ القرن الرابع عشر الميلادي ، أن التضامن الإسلامي ليس تضامنا آليا مستندا الى الاشتراك في الأرض والعقيدة واللغة فصعب وإنما هو أيضا تضامن عضوي أساسي يفترض وجود مقصد أو هدف مشترك وإسهام كل فرد في تحقيق هذا المقصد ، والجماعة الإسلامية - كما يفهمها هذا العالم الاجتماعي السياسي الإسلامي - لا يمكن تصورها ، قانونا ، بالمفهوم المصري الا في شكل اتحاد « كونهيديرالي » طبيعي بين البلاد الإسلامية .

ومنذ بداية القرن السادس عشر خضعت كل البلاد العربية - الإسلامية تقريبا للسيطرة العثمانية (ماعدا مراکش في أقصى شمال غرب أفريقيا وعمان في أقصى جنوب شرق شبه الجزيرة العربية) وانتقلت الخلافة الإسلامية الى خليفة غير عربي : السلطان العثماني ، كما انتقل مقر الخلافة الى أرض غير عربية : القسطنطينية .

وقد تمت السيطرة العثمانية على البلاد العربية - الإسلامية في نفس الوقت الذي بدأ فيه التسلسل الأوروبي الى البلاد الإسلامية في أفريقيا وآسيا معه - أو في أعقابها - البعثات التبشيرية المسيحية الأوروبية ، وخلال تلك الفترة من انحلال وضعف البلاد الإسلامية عانى المسلمون العرب من البدع التي أدخلت على دينهم ، ومن استفحال تقديس الأولياء ، فبدأ محمد بن عبد الوهاب (١٧٠٣ - ١٧٩٢) حركة تطهير وإصلاح وأرسى قواعد دولة عربية - إسلامية كان أساسها - في بادئ الأمر - للدعوة الى تكتل العرب ، كمجموعة عرقية ، في ظل وحدة عربية كبرى ، ولكن هذه الدعوة العرقية تطورت فيما بعد فاستمت وامتد نطاقها حتى أصبحت دعوة الى تضامن إسلامي على مستوى العالم الإسلامي كله ، وكانت هذه الدعوة الإصلاحية الوهابية ، طليعة مذهب الوحدة الإسلامية والميدان

الذى شهد أولى جولاته ، كرد فعل جماعى ضد الاستعمار الأوروبى للشرق
(الهند وأفغانستان) •

وكانت المرحلة الثانية لمسيرة مذهب الوحدة الإسلامية هي السنوسية
التي كان - مؤسسها محمد بن علي السنوسى (١٧٨٧ - ١٨٥٩) - كما
كان مؤسس الوهابية - عربيا مسلما ، كما كانت هذه الحركة المنظمة ،
أيضا ، كرد فعل جماعى ضد غزو الايطاليين لليبيا ، وإلى جانب اهتمام
السنوسيين بنهضة العالم الإسلامى فإنهم عملوا على ارساء قواعد اإدارة
عربية تعنى بالنهضة الإسلامية فى أقطار أفريقيا العربية - الإسلامية •

وظلت فكرة التضامن الإسلامى محتفظة ببريقها عبر حركات الدعوة
إلى الوحدة الإسلامية المتعاقبة : الأفغانى والكواكبي وجمعيات الاخاء العربى
- العثمانى ، ولكن ارتباط المسلمين بالخلافة - كجهاز فوق مستوى البلاد
الإسلامية - برابطة ولاء مستند إلى جنسية روحية فقد بالتدريج مبرراته ،
فالامبراطورية العثمانية ، مقر الخلافة طيلة أربعة قرون سيطرت فيها على
كل البلاد العربية - الإسلامية تقريبا ، حرصت - إلى جانب حكم هذه
البلاد حكما استبداديا - على أن يبدو الأتراك فى مستوى عرقى اسمى
من المستوى العربى ، وهو ما حرص العرب - من جانبهم - على أن
ينكروه • ويسخطوا عليه ، وكانت نقطة التحول قيام حركة الوحدة
الطورانية أو الوحدة التركية فى تركيا الداعية إلى تكتل عرقى طورانى
بمناى عن العرب ، فكان رد الفعل الجماعى المباشر للدعوة إلى « العروبة »
وإلى تكتل العرب حولها فى حركة وطنية عمل فيها منذ فجرها العرب
المسيحيون فى سوريا (سوريا ولبنان وفلسطين) فى منتصف القرن
التاسع عشر ، على قدم المساواة مع العرب المسلمين •

والعروبة ، كملهب تحرير وتقدم ، قد انفصلت عن مذهب الوحدة
الإسلامية ، وأصبحت حركة مستقلة تتعاون مع حركة الوحدة الإسلامية ،
وحركة الوحدة الشرقية ، وحركة الافرو - آسيوية وإنما يتم هذا التعاون
مع احتفاظ العروبة بالعوامل والبواعث والعناصر الخاصة بها كظاهرة
اجتماعية - سياسية •

فالوحدة الإسلامية قد أرسيت قواعدها على أساس مبدأ التضامن
الإسلامى وهو مبدأ دينى ، وفى مواجهة الاستعمار الأوروبى وجهود البعثات
التبشيرية المسيحية فى البلاد الإسلامية كان رد الفعل الجماعى لهذه البلاد
يتجسد فى حركة تقارب وتعاون سياسى بين شعوبها الإسلامية بهدف

العمل المشترك لتحريرها ولتنظيمها في المستقبل ، ولكن الداعين الى الوحدة الاسلامية لم يحددوا الشكل الذي يمكن أن تتخذه هذه البلاد الاسلامية بعد تحريرها . أهو اتحاد «كونفيدرالي» يضم البلاد الاسلامية؟ أم هي امبراطورية يرأسها خليفة ؟ أيبدا بالتحرير قبل التنظيم السياسي أم يجب البدء بتنظيم البلاد الاسلامية التي تم تحريرها وتقرير الشكل السياسي الملائم لها قبل السير قدما في حركات تحرير بقية البلاد الاسلامية ؟

أما العروبة فانها تعبير . سحرى . صوفي . انه رمز يلى عن الانتماء الى الأمة العربية ، عن النطق بالعربية ، عن الميلاد فى أرض عربية، عن وراثة الثقافة العربية ومجد المسلمين الماضى ..

فالوحدة العربية . هي هدف جميع العرب . أيا كان اتجاههم (١) . وموضوع الوحدة بالنسبة للشعوب العربية التي تدرك تخلفها وتصبو الى مستقبل أفضل يثير اهتماما عظيما فى حياتها السياسية ، فهذه الوحدة عند هذه الشعوب مقياس يحدد مدى اخلاص قادتهم لقضاياها ومدى اضطلاع هؤلاء القادة بمسئولياتهم السياسية ، ومن اليسر جدا أن ندرك من تحليل أسباب جميع الانقلابات وجميع الثورات بل حتى التغييرات والتعديلات فى مختلف البلاد العربية أنها فى الغالب قد حدثت لتحقيق ذلك الهدف ذى السمة شبه المقدسة لدى هذه الشعوب : الوحدة ، ولذلك تحرص الأحزاب السياسية العربية على أن تضع فى راس برامجها إعادة تكوين « الأمة العربية الواحدة » (٢) .

فالعروبة ، منفصلة عن فكرة الوحدة الاسلامية ، مذهب اجتماعى سياسى يمكن تحديد معالمه وسمانه بدقة . العروبة هي أساس حركة جماعية تستهدف تحقيق وحدة بأرساء قواعد علاقات بين الدول العربية تصفى فيها الخلافات بين هذه الدول ، وتنسق سياساتها فى الأسرة الدولية ، وتوحد كلمتها ، وتوجه مواردها لتحقيق مصالحها المشتركة وتبدو كتلة عربية متماسكة فى هذه الأسرة تحت ظل تنظيم «كونفيدرالى» شامل لجميع الدول العربية (جامعة الدول العربية) ، أو اتحادات « كونفيدرالية » بين عدد من الدول ترتبط بعلاقات أكثر وثقا ، أو اتحاد « فيديرالى » أو وحدة اندماجية بين دولتين أو أكثر .

(١) « فلورى » و « ماتران » ص ٢٩٢ .

(٢) ساطع ا . آغا : نفس المرجع ص ١٢٠ .

المراجع العربية

أ

- إبراهيم طرخان : دولة مالى الاسلامية ، القاهرة ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ، ١٩٧٣ .
- أبو خلدون (ساطع الحمصى) : آراء وأحاديث فى الوطنية والقومية
القاهرة ، ١٩٥٩
- المروية بين دعائها ومعارضها ، طبعة ثانية ، القاهرة ، ١٩٥٤
- أحمد أمين : زعماء الإصلاح فى العصر الحديث ، القاهرة ، ١٩٤٩
- أحمد طرييى : الوحدة العربية ، القاهرة ، معهد الدراسات العربية ،
١٩٥٧
- أكرم زعتر : القضية الفلسطينية ، القاهرة ، دار المعارف ، ١٩٥٥
- أنيس الخورى المقدسى : الاتجاهات الأدبية فى العالم العربى الحديث ،
بيروت ، دار العلم للملايين ، ١٩٦٠

ب

- حازم زكى نسيبه : القومية العربية ، فكرتها ، تطورها ، نشأتها ،
بيروت للطباعة والنشر ، ١٩٥٩
- حافظ وهبة : جزيرة العرب فى القرن العشرين ، القاهرة ، ١٩٥٦
- حيدر بامات : مجالى الاسلام ، ترجمة عادل زعير ، القاهرة ، دار أحياء
الكتب العربية ، ١٩٥٦

(س)

- سارتون ، جودج : حضارة الشرق الأوسط للثقافة الغربية ، ترجمة
عمر فروخ ، ١٩٥٣
- سيد نوفل : العمل العربي المشترك في المجال الدولي ، القاهرة ، معهد
البحوث والدراسات العربية ، ١٩٧١

(ع)

- عبد الرحمن البزاز : العراق من الاحتلال حتى الاستقلال ، القاهرة ،
معهد الدراسات العربية المالية ، ١٩٥٤
- عبد الرحمن الرافعي : تاريخ الحركة القومية ، ج ٣ ، القاهرة ١٩٢٩
- عبد الرحمن بدوي : الخوارج والشيعة ، القاهرة ، مكتبة النهضة
المصرية ، ١٩٥٨ (ترجمة عن فلهوزن)
- عبد الرحمن زكي : بعض المدن العربية على ساحل افريقيا الشرقى في
الصور الوسطى ، القاهرة ، الجمعية الجغرافية المصرية ،
١٩٦٤
- المراجع العربية للتاريخ الاسلامي في غرب افريقيا ، القاهرة .
الهيئة العامة للكتب والأجهزة العلمية ، جامعة عين شمس .
١٩٦٨
- عبد العزيز الدوري : الجذور التاريخية للقومية العربية ، بيروت ،
دار العلم للملايين ، ١٩٦٠
- عبد الله عبد الدايم : التربية القومية ، بيروت ، دار الآداب ، ١٩٦٠
- علي عبد الرازق : الاسلام وأصول الحكم ، القاهرة ، مطبعة مصر ،
١٩٢٩ .

(ل)

- لوتسكي ، ف . ب . : تاريخ الأقطار العربية الحديث ، بيروت ،
دار الفارابي ، ١٩٧١

(م)

- مالك بن نبي : فكرة الافرو آسيوية في ضوء مؤتمر بانديونج بالقاهرة ،
دار العروبة ، ١٩٥٦

- محمد أنيس : المؤتمر الاسيوى الافريقى ، القاهرة ، ١٩٥٧
- محمد يديع شريف : الصراع بين الموالى والعرب ، القاهرة ، ١٩٥٤
- محمد حافظ غانم : محاضرات عن جامعة الدول العربيه ، القاهرة ، معهد
الدراسات العربيه العاليه ، ١٩٦٠
- الاجتمعات الدوليه الاقليميه :
- محمد صبرى : مصر فى افريقيا الشرقيه ، حرر وزيلع ويربره ، القاهرة
مطبعة مصر ، ١٩٣٩
- محمد ضياء الدين الرئيس : النظريات السياسيه فى الاسلام ، القاهرة
مكتبة الانجلو ، ١٩٦٠
- محمد عزة دوزة : الوحده العربيه ، بيروت ، ١٩٥٧
- محمد فؤاد شكرى : السنوسيه دين ودوله ، القاهرة ، ١٩٤٨
- محمود الحنيف : أحمد عرابى - الزعيم المفترى عليه ، القاهره ،
١٩٤٧
- محمود الداود : الخليج العربى والعلاقات الدوليه ، القاهره ،
دار المعرفة ، ١٩٦١
- محمود كامل : الدوله العربيه الكبرى (طبعة ثانيه) ، القاهرة ،
دار المعارف ، ١٩٦٦
- القانون الدولى العربى ، بيروت ، دار العلم للملايين ، ١٩٦٦
- العمل لمصر بعت دوله واحياء مجد ، القاهرة ، ١٩٤٤
- اليمن شماله وجنوبه - تاريخه وعلاقاته الدوليه ، بيروت ،
دار بيروت ، ١٩٦٨

(ن)

- نجيب الارمنازى : سوريا من الاحتلال حتى الجلاء ، القاهرة ، معهد
الدراسات العربيه ، ١٩٥٣

(و)

- وحيد رافت : اتحاد امارات الخليج العربى ، القاهرة ، المجلة المصريه
للقانون الدولى ، ١٩٧٠

— Ⅷ —

- Abd-ul-Aziz, M. : The Origin and Birth of the Arab League, Cairo, Rev. Egypt. de Droit International, 1955.
- Abcarius, M. : Palestine through the fog of propaganda, Hutchinson and Co., 1946.
- Adam, Juliette : L'Angleterre en Egypte, Paris, 1922.
- Agha, S. Ismail : Etude analytique de l'expérience arabe d'union économique, Le Caire, Rev. Egypt. de Droit International, 1971.
- Alvarez, Alejandro : Le Droit International Nouveau, Paris, Pédone, 1959.
- Antonius, George : The Arab Awakening, New York, Putnam's Sons, 1946.
- Azoury, N. : Le Réveil de la Nation Arabe, Paris, Plon, 1905.

— Ⅸ —

- Barbour, Nevil : Nisi Dominus ; a survey of the Palestine controversy, London, G. Harrap and Co., 1946.
- Benyoucef, A. : Recherches des fondements économiques de l'intégration au Maghreb, Paris, C.N.R.S., 1972.

- Berque, Jacques : Les Arabes d'hier à demain, Paris, Editions du Seuil, 1960.
- Berreby, B.B. : Le Golfe Persique, Paris, Payot, 1959.
- : La Péninsule Arabique, Paris, Payot, 1958.
- Blunt, W.S. : Secret History of the English Occupation of Egypt, London, T. Fisher Unwin, 1895.
- Brinton, J. : The Arabian Peninsula, Le Caire, Rev. Egypt. de Droit International, 1947.
- Broadley, A.M. : How we defended Orabi, London, Chapman and Hall, 1884.
- Brockelmann, Carl : Histoire des peuples et des Etats Islamiques, Paris, Payot, 1949.

— C —

- Cadavène, R. de et Barreault : Histoire de la guerre de Méhémet Ali contre la Porte Ottomane en Syrie et en Asie Mineure, 1831-1833, Paris, 1937.
- Colombe, Marcel : L'Evolution de l'Egypte (1924-1935), Paris, Maisonneuve, 1951.
- Cu villier, Armand : Manuel de Sociologie, t. 2 (Sociologie Politique), Paris, Presses Universitaires, 1968.

— D —

- Davis, Hellen M. : Constitutions, Electoral Laws, Treaties of States in the Near and Middle East, Durham, Duke University, 1953.
- Douin, George : La mission du Baron de Boialecomte, L'Egypte et la Syrie en 1933.
- Duveyrier, H. : Exploration du Sahara, les Touatreg du Nord, Paris, 1864.

— E —

- Etienne, Bruno : L'Unité Maghrébine à l'épreuve des politiques étrangères, Paris, C.N.R.S., 1972.

— F —

- Flory et Mantran : *Les Régimes Politiques des Pays Arabes*, Paris, Presses Universitaires, 1968.
- Flory, M. : *Les Conférences Islamiques*, Paris, *Annuaire Français de Droit International*, C.N.R.S., 1970.
- : *Problématiques institutionnelles de l'unité maghrébine*, Paris, C.N.R.S., 1972.
- : *Le Neutralisme des États d'Afrique du Nord*, Gogliari, 1965.
- Foda, Hzzedine : *The Projected Arab Court of Justice*, The Hague, Nijhoff, 1957.
- Freycinet, de : *La Question d'Égypte*, Paris, Calman-Lévy, 1904.

— G —

- Gardet, Louis : *La Cité Musulmane*, Paris, Vrin, 1969.
- Ghali, B. Boutros : *Contribution à l'étude des Ententes Régionales*, Paris, Pédone, 1949.
- *The Arab League*, Le Caire, *Rev. Egypt. de Droit International*.
- Guggenheim, P. : *Léon Duguit et le Droit International*, Paris, *Revue Gén. de Droit International Public*, Pédone, 1959.
- Guittard, Odette : *Bandung et le réveil des anciens peuples colonisés*, Paris, Presses Universitaires, 1961.

— H —

- Hardy, Gathorne : *A Short History of International Affairs*, London, Oxford University Press, 1938.
- Haurion, André : *Cours de vie politique en France et à l'étranger*, Paris, *Les Cours de Droit*, 1958-9.
- Hitti, Philip : *A Short History of the Arabs*, London, Macmillan, 1953.
- Huillier (F.L.) : *Fondements historiques des problèmes du Moyen-Orient*, Paris, Sirey, 1958.
- Hurewitz, S.C. : *Diplomacy in the Near and Middle East*, Princeton, 1956.

— I —

- Issawi, Charles : *The Bases of Arab Unity*, Le Caire, L'Egypte Contemporaine, 1958.

— J —

- Jung, Eugène : *Les Puissances devant la Révolte Arabe*, Paris, Hachette, 1906.

— K —

- Khadduri, Majid : *Islam and the Modern Law of Nations*, Washington, *Journal of International Law*, 1945.
- Khairallah, K.T. : *Le Problème du Levant, les régions arabes libérées*, Paris, 1919.
- Kirk, George E. : *A Short History of the Middle East*, Methuen 1952.
- Kohn, Hans : *Western Civilisation in the Near East*, 1936.
- : *A History of Nationalism in the East*, New York. Harcourt, Brace and Co., 1929.

— L —

- Laoust, Henri : *Basai sur les Doctrines Sociales et Politiques de Takci-d-din Ahmed b. Taimiya*, Le Caire, Institut Français d'Archéologie Orientale, 1939.
- : *Le Traité de Droit Public d'Ibn Taimiya*, Beyrouth, Institut Français de Damas, 1948.
- : *Le Réformisme Musulman dans la Littérature Arabe Contemporaine*, Paris, *Rev. Orient*, 1959.
- Lugol, Jean : *Le Panarabisme*, Le Caire, *The Scribe Egyptian*, 1946.

— M —

- Messignon, L. : *Situation de l'Islam*, Paris, Geuthner, 1939.
- : *Éléments Arabes et Foyers d'Arabisation*, Paris, *Revue du Monde Musulman*, 1924.

- Montagne, Robert : *La Civilisation du Désert*, Paris, Hachette, 1927.
- Moussa, Farag : *Le Service Diplomatique des Etats Arabes*, Genève, Institut Universitaire des Hautes Etudes Internationales, 1960.
- Mouskeli, M. : *La Ligue des Etats Arabes*, Paris, Rev. Gén. de Droit International, Pédone, 1958.

— N —

- Nassif, Albert : *Traité et Accords de Fraternité entre les Pays Arabes*, Le Caire, Revue Egyptienne de Droit International, 1949.
- Nuseibeh, Hazen H. : *The Ideas of Arab Nationalism*, Ithaca, N.Y., Cornell University Press, 1956.

— P —

- Puig, G. Carlos : *Les Principes du Droit International Public Américain*, Paris, Pédone, 1954.

— R —

- Rabbat, R. : *Pour une Théorie de Droit International Musulman*, Le Caire, Rev. Egypt. de Droit International, 1950.
- Rawlinson, G. : *The History of Herodotus*, London, 1947.
- Reiff, H. : *Agreement of the Principles and Immunities of the League of Arab States*, Le Caire, Rev. Egypt. de Droit International, 1955.
- Roling, B.V.A. : *International Law in an Expanding World*, Amsterdam, Djambatan, 1960.
- Rondot, Pierre : *Destin du Proche-Orient*, Paris, Centurion, 1959.

— S —

- Saab, Hassan : *The Arab Federalists of the Ottoman Empire*, Amsterdam, Djambatan, 1958.

- Sanhoury, A. Al : *Le Califat, son évolution vers une Société des Nations Orientales*, Paris, Geuthner, 1926.
- Santucci, J.C. : *L'Unification maghrébine, réalisations institutionnelles et obstacles politiques*, Paris, C.N.R.S., 1972.
- Savelberg, M.N.L. : *Le Problème du Droit International Américain*, Gravenhague, Stols, 1940.
- Scelle, Georges : *Le Droit Constitutionnel International*, Mélanges, R. Carré de Malberg, Paris, 1933.
- : *Cours de Droit International Public*, Paris, 1948.
- : *Précis de Droit des Gens*, Paris, Sirey, 1932.
- Skinner, Elliot : *A Glorious Age of Africa*, New York, Doubleday, 1965.
- Sraieb, Nouriddine : *Politiques culturelles nationales et unim. maghrébine*, Paris, C.N.R.S., 1972.
- Stoddard, L. : *Le Nouveau Monde de l'Islam*, Paris, Payot, 1923.

— T —

- Thomas, Bertrand : *Les Arches*, Paris, Payot, 1946.
- Touchard, Bodin, Jeanin, Laveau et Sirinelli : *Histoire des Idées Politiques*, Paris, Presses Universitaires, 1959.
- Tourneau, R. Le : *Tendances unitaires du Maghreb jusqu'en 1962*, Paris, C.N.R.S., 1972.

— V —

- Vaux, Baron Carra de : *Les Penseurs de l'Islam*, Paris, Geuthner, 1926.

— W —

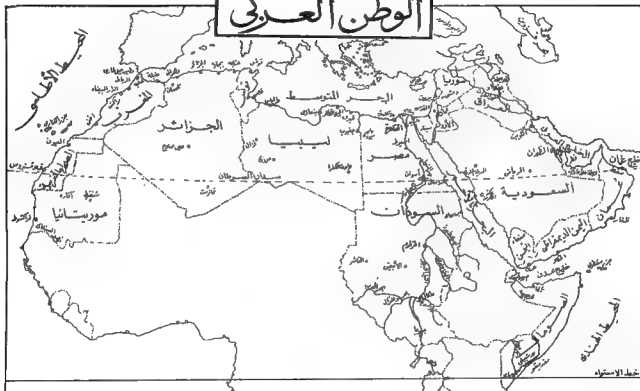
- Wolf, Jean : *La Résurrection du Monde Arabe*, Bruxelles, 1959.
- Wright, Quincy : *Conditions making for instability in the Middle East*, Washington, The Middle East Institute, 1959.

— Y —

- Yepes, M. : *Introduction à l'Etude de Droit International Américain*, Paris, Rev. Générale de Droit International, 1952.

- Zeine, M. Zeine : Arab-Turkish Relations and the Emergency of Arab Nationalism, Beirut, Khayyat, 1958.
- Zikria, Niaz Ahmed : Les Principes de l'Islam et la Démocratie, Paris, Nouvelles Editions Latines, 1958.

الوطن العربي



فهرس الاعلام

أحمد راتبه : ١٤٠	١
أحمد زكي : ١٧٤	آدم ، جوليت : ٢٠١
أحمد الشريف السنوسي : ٦٢ - ٦٤	آدمز : ٧٤
أحمد الشنتناوي : ١١٩	آل سعود : ٥٣
أحمد طربين : ١٥٧ ، ٢٠٠ ، ٢٠٣	آل المكرمي : ٥٢
أحمد عثمان : ٣٦٢	إبراهيم باشا : ١١١ ، ١٢٣ ، ٤٠٤
أحمد عرايى : ١٣٨ - ١٤٢	إبراهيم طرخان : ٣٢٦
أحمد قدرى : ١٥٣	إبراهيم هنانو : ١٥٥ ، ٢١١
أحمد المريضى : ٦٥	إبراهيم اليازجى : ١٣٥ ، ١٣٦
ادجار فور : ٣١٢	ابن بطوطه : ٣٧٢
ادمون ، شارل جوزيف : ١١٢	ابن تيمية ، تقى الدين أبى العباس : ٣٩ ، ٤٢ - ٤٦ ، ٤٨ ، ٥٠ ، ٥١
الارمنازى : ٢٠٧ ، ٢٠٩	٦٩ ، ٧١ ، ٩٤ ، ١٠٠ ، ٤٣٤
أرنو : ١٠٩	ابن حجر : ٣٢٦
أسعد رستم : ١١٤ ، ١١٧	ابن حوقل : ٣٢٥
أسعد داغر : ٣٤٩	ابن خلدون : ٧٥ ، ٨٥ ، ١٣٠
اسماعيل الأزهرى : ٣٤٧	١٣١ ، ١٣٢ ، ٢٤٢
اسماعيل أغا : ٣٦٢	ابن رشيد : ٥٢
اسماعيل باشا : ١٤١	ابن سبأ : ٤٢
اسماعيل صلبقى : ١٩٩	ابن سعود : ١٨٥ ، ١٩٢
الاسكندر : ١١١	ابن طولون : ٣٦٥
الأفغانى = جمال الدين الأفغانى	ابن عبد الوهاب : ٥٤ ، ٧١
أقبال : ٩٦	ابن القيم الجوزية : ٤٨
أكرم زعيتير : ٢٢٦ ، ٣٥٠	ابن يوسف : ٣٠٦
البيير نصيف : ١٨٧ ، ١٩٠ ، ١٩٢	أبو بكر الصديق : ٨٨ ، ١٢٧ ، ١٢٩
١٩٣ ، ١٩٦ ، ٢٤١ ، ٢٤٦	أبو العلاء المعرى : ٢٤٢
٢٤٩	أحمد أمين : ٧٥ ، ٧٧
السيد محمد على : ٧٧	

بوزنارد ، ما جالي : ٤١
 بوكنان ، جورج : ٢١٨
 بوليتشكا : ١٢٤
 بولز ، لويس : ٢٢٣
 بوليتيس : ٣٠٨
 بولين ، جاك : ١٨٦
 بومبي : ١٢٤
 بونابارت : ١١١
 بونيل : ٣٢٣
 بوون : ٢٦
 بويج : ٨١ ، ٢٦٣
 بيري ، ج . ج . : ١٨٤ ، ١٨٧ ،
 ١٩٤ ، ١٩٧ ، ٤٠٦ ، ٤٠٧ ،
 ٤١٦ ، ٤١٩ ، ٤٢٢

بيرتون : ١٠٩
 بيرك : ١٧٧ ، ٢٦٤ ، ٣٧٨
 بيشون : ١٦٩
 بيكر ، صويل : ١٠٩
 بيكو : ١٨٠

ت

تايلان : ٨٣
 تركي : ٥٢
 تشرشل : ١٩٨
 التكروري ، ايو محمد يوسف
 ابن عبد الله : ٣٢٧
 توب (البارون) : ٩٤
 تورنيو : ١٦٢ ، ٢٤١
 توشارد : ٣٦
 توفيق (الحديوي) : ١٣٩ ، ١٤٠ ،
 ١٤١
 توفيق السويدي : ١٥٤
 توفيق الناطوري : ١٥٣ ، ١٥٤
 توكمي ، برسي : ١٨٤
 توماس : ٣٢٣
 توميني : ١٦٧ ، ٢٠٠
 تيمو : ١٠٩
 تيير : ١١٦ ، ١١٧

الغاريز : ١ ، ٢٧ ، ٣١ ، ٨٠ ، ٨١ ،
 ١٠٤ ، ٢٥٣ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣
 اميل اده : ٢١٥
 امين الريحاني : ٢٠٧
 انطون سعاده : ٢٤٤
 انطونيوس ، جورج : ٧٩ ، ١٣٦ ،
 ١٥١ - ١٥٧ ، ٢٠٥ ، ٢٠٧ ،
 ٢١٦ - ٢١٨ ، ٢٢٠ ، ٢٢٤
 انيس الحوري المقدسي : ٧٨ ، ١٤٣
 اوليري : ٣٦٥
 ايتين ، برنو : ٢٤٠
 ايدن ، افقوني : ٢٥٢
 اينكاربوس : ٢١٧ ، ٢١٨ ، ٢٢١

ب

باتون : ١١٦
 باربر ، نيفيل : ٢٤٧ ، ٢٤٨
 بارتون : ١٢٢
 بارو : ١١١ ، ١١٢
 باسيت (الكولونيل) : ٢٢١
 بركو ، جاكس : ١٥٩
 برنتون : ٣٢٣
 برتستون : ٢٠
 بروجل ، ده (اللوق) : ١١٢
 بروني ، م . ا . : ١٤١ ، ٢١٨
 بروكلمان : ٢٣٥ ، ٢٣٦
 البزاز : ١٩٨
 بشارة الحوري : ٢١٤
 بطرس ب . ه . غالي : ٧٧ ، ١٩٧ ،
 ٢٨٤ ، ٣٠٣ ، ٣٣٤
 بطرس البستاني : ١٣٤ ، ١٣٥
 بطليموس بن بطليموس : ١٦
 بلجريف : ١٢١
 بلقور ، آرثر جيمس : ٢٢٠
 بلنت : ١٣٩
 بلنتشيل : ٢٤٤
 بنو خالد : ٥٢

جیمپ : ۷۴ ، ۱۷۲ ، ۲۲۸ ، ۲۴۰ ، ۲۴۹

جیتارد ، اودیت : ۱۰۳

جیرلاند : ۱۲۱

جیفریس ، ج : ۲۱۹ ، ۲۴۰

جیمس : ۱۲۴

ح

حازم زکی نسیبه : ۷۰ ، ۷۴ ، ۱۱۹ ، ۱۲۶ ، ۱۴۵ ، ۱۷۳

حافظ وحید : ۲۰۶ ، ۲۵۰

الحجاج : ۱۲۲

حسن حماده : ۲۲۱

الحسن السیوط : ۵۷

حسن الشریعی : ۱۲۸

حسن صمصم : ۳۲ ، ۷۰ ، ۷۹ ، ۱۱۶ ، ۱۱۸ ، ۱۳۵ ، ۱۵۱ ، ۱۵۸ ، ۱۵۲

حسنه بن علی : ۱۹

حسنه (الملك) : ۱۶۶ ، ۱۶۹ ، ۱۸۶ ، ۱۹۸ ، ۲۰۴

الحصری : ۲۴۱ ، ۲۴۲ ، ۲۴۳ ، ۲۶۷

حلم بن محمد علی : ۱۴۱

حملى الباجی : ۱۵۷

حیدر بامات : ۵۸ ، ۱۳۲

خ

خالد الحکیم : ۲۲۱

خلیل ثابت : ۲۴۶ ، ۲۴۷

خلیل حماده : ۱۵۲

الخوارزمی : ۲۲۳

الخوری : ۱۵۳

خیر الله : ۱۳۷ ، ۱۶۱

خیرت سمید : ۲۴

ع

جمال م . م . پدر : ۳۵۶

جاتورن - ماردی : ۲۰۵

جاردیه : ۳۲ ، ۴۲ ، ۴۶ ، ۵۱ ، ۶۷ ، ۷۲ ، ۷۳ ، ۸۳ ، ۸۴ ، ۱۳۰ ، ۱۳۱ ، ۱۳۳ ، ۲۲۸ ، ۲۳۰ ، ۲۳۷ ، ۲۶۸ ، ۲۶۵ ، ۲۸۷ ، ۳۳۳

جاملان : ۲۱۰

جانو : ۲۴۲

جرانفیل ، (لورد) : ۳۱۸

جرای ، ادوارد : ۲۱۸ ، ۲۰۹

جلادستون : ۴۸

جمال باشا : ۱۶۴ ، ۲۲۱

جمال الدین الأفغانی : ۱۸ ، ۶۷ ، ۷۴ ، ۷۷ ، ۸۰ ، ۱۴۳ ، ۲۰۴ ، ۴۳۵

جمال الدین الشیال : ۱۱۹

جمال عبد الناصر (الرئيس) : ۷۷ ، ۳۳۸ ، ۴۰۱

جمیل اللغوی : ۱۹۸

جمیل مردم : ۱۵۳

جوان : ۳۱۲

جویر : ۱۱۸

جوجنهایم : ۲۶۱ ، ۲۶۲

جورج سمته : ۲۴۴

جورج ، لوید : ۱۶۹ ، ۲۰۶

جورو : ۲۰۸ ، ۲۱۳

جوزیف کی : ۳۲۴

جولیان ، آنلوی : ۲۱۷

جولیشون : ۶۹

جومار : ۱۱۸

جونج ، اوجین : ۵۲ ، ۱۴۹ ، ۱۵۰

الجوینی : ۴۵

جووم : ۳۱۲

ريسون ، جان : ۵۳
رینان : ۳۵۰

ق

زعیتو : ۲۲۹ ، ۲۳۲
زید بن علی (الامام) : ۱۲۲ ، ۱۲۸
زین م . زین : ۷۴ ، ۱۲۶ ، ۱۳۷ ، ۱۴۸

س

ساباتییه : ۱۰۹
سارتون ، جورج : ۱۷
سازونوف : ۱۸۰ ، ۲۱۸ ، ۲۲۰
ساطح آغا : ۴۳۶
ساطح الحصری : ۲۰۲ ، ۲۳۸ ، ۳۴۶ ، ۳۴۹
سالمسبوری (لورد) : ۶۸
سالم بن راشد الخروسی : ۴۱۵
سانتوسی ، ج . س : ۲۳۹
ساندرز ، لیمان فون : ۱۶۷
سایکس : ۱۸۰
سیرنجلنج ، مارتن : ۱۵
سینک : ۱۰۹
سفودارد : ۳۱ ، ۴۰ ، ۵۰ ، ۵۴ ، ۵۵
۵۵ ، ۵۶ ، ۶۶ ، ۶۷ ، ۱۳۸ ، ۱۴۴ ، ۱۴۶ ، ۱۶۱ ، ۲۰۰
ستورس ، رونالد : ۲۱۵ ، ۲۱۶ ، ۱۶۳
ستون ، بالمر : ۱۱۴ ، ۱۱۵ ، ۱۱۶ ، ۱۱۷
سرای : ۲۰۹
سسل ، جورج : ۱۵۸
سمه زغلول : ۱۹۹
سعود : ۵۳ ، ۵۴
سعیه : ۱۲۲
سفورزا ، (التوت) : ۲۴۹

د

دافز ، هیلمن : ۱۹۱
ددویل ، هنری : ۱۱۸
دروزه : ۱۹۷ ، ۲۴۵
درویش باشا : ۱۴۱
دوجی ، لیون : ۲۶۱ ، ۲۶۲ ، ۲۶۳
دولاقوس : ۳۲۵
دوین ، جورج : ۱۱۲
دیرهام : ۱۹۱
دیفری ، جهان : ۲۰۰
دیفریز : ۱۷۱

و

رایت ، کنسی : ۱۲۲ ، ۱۷۶ ، ۲۴۹
رباط : ۹۵
رضا الرکابی : ۱۵۵
رضا الصلح : ۱۵۵
رفاعة الطهطاری : ۱۱۸ ، ۱۱۹
رفیق التیمی : ۱۵۳
رفیق سلوم : ۱۵۲
رفیق العظم : ۲۰۴ ، ۲۲۱
رمضان شلاش : ۱۹۸
روتشیلد (لورد) : ۲۲۰
رودس ، سیسیل : ۱۱۰
رودکی ، فریدریک : ۱۱۶
روزفلت ، تیودور : ۳۰۹
روسو : ۷۵
رولات ، ماری : ۱۴۱
رولنج ، ب ، ف : ۳۴
رولینسون ، ج : ۱۶
رولند ، بییر : ۱۹ ، ۲۲ ، ۲۶ ، ۲۱۳ ، ۲۳۸ ، ۲۷۷
ریاض الصلح : ۱۵۵ ، ۲۱۴
ریف ، ه : ۲۷۸
ریغوار ، دونی ده : ۲۴۸

ص

صامويل ، هريوت : ٢٢٥

ط

طه حسني : ٢٠٤ ، ٢٤١ ، ٢٤٢ ، ٢٤٦

ظ

الظاهر بيبرس (السلطان) : ٣٢٦

ع

عادل أرسلان : ١٥٦
عبد الرزاق السنهوري : ٦٩ ، ٧٤ ، ٧٦ ، ٨٧ ، ٨٢ ، ٨٤ ، ٨٦ - ٩١ ، ٩٩ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٤٦ ، ١٤٨ ،
عبد الله الحسين (الأمير) : ١٨٦ ، ١٩٧ ، ٢٢٩ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥
عبد الله الراسبي : ١٢٧
عبد الله بن الزبير : ١٢٧ ، ١٢٨
عبد الله عبد النديم : ١٧٢
عبد الله بن فيصل آل سعود : ٤٠٨
عبد الله بن ياسين : ٣٢٥
عبد الحميد (السلطان) : ١٣٧ ، ١٤٧ ، ١٥٠ ، ١٥١
عبد الحميد خالد : ٣٠٧
عبد الحميد الزهراوي : ١٥٢
عبد الرحمن بدوي : ١٢٩
عبد الرحمن الجيلاني : ١٩٨
عبد الرحمن الرافعي : ١١١ ، ١١٣
عبد الرحمن زكي : ١٢٣ ، ٣٣٢
عبد الرحمن شهيد : ٢٢١ ، ٢٤٥ ، ٢٤٦
عبد الرحمن بن عبد الله السحلي : ٣٣١

سكينر ، اليوت : ٣٢٤

سليبي : ٣٣

سلطان الاطرش : ٢١٠

سليم الاول (السلطان) : ٢٠١

سليم الجزيري : ١٥٢

سليم قبطان : ١٠٩

سليمان أباطه : ١٢٨

سليمان الباروني : ٦٤

سليمان كاشف : ١٠٩

سميث ، ايليت : ٣٥٠

سميث ، روبنسون : ١٢٢

سنديانا : ٢٦ ، ٣٢٥

سول (المارشال) : ١١٧

سيد نوفل : ٣٨٤ ، ٣٨٨ ، ٣٩٣ ، ٣٩٥

سيرجي : ٣٥٠

سيفيتيني : ٢٠٠

سيكره : ٣٢٦

سيل ، جورج : ٢٤ ، ٢٧ ، ١٥٨

٢٨٥ ، ٢٨٢ ، ٢٧٤

سيميو ، برنارد : ١١٧ ، ٢٣٨

سيميونسكو : ١٤٣

سينتيفيز : ١٤٠

ش

شارل عيسوي : ٢٤٠ ، ٢٨٧ ، ٢٨٨

الشافعي : ١٣٣

الشريف حسني : ١٦٣ ، ١٦٤ ، ٢١٦ ، ٢٢١ ، ٢٢٠

٢٣١

شكري غانم : ٢٤٤

شكري القوتلي (الرئيس) : ١٥٤

شكيب أرسلان : ٢٤١ ، ٢٤٦

شلمنصر الثالث : ١٦

شومان : ٣٠٨

شيمول ، موريس : ١١٩

عمر مكرم : ١٠٨
عوني عبد الهادي : ١٥٣ .

غ

الغزالي : ٤٦

ف

الفارابي : ٤٥

فاننج ، ل م : ٤٢٠

فخر الدين الرازي : ٤٦

فرج موسى : ٣٢١ ، ٢٧٩

فريسييه ، د : ١١٥ ، ١١٦ ، ١٤٠

فلوري ، م : ٢٦ ، ٦٨ ، ٨٦ ، ٩٣

١٥٩ ، ١٧٨ ، ١٨٨ ، ٢٢٧ ، ٢٢٨

٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٨٨ ، ٣٢٢

٣٣٩ ، ٣٣٥ ، ٣٧٩ ، ٣٨٣

٣٩٣ ، ٤٣٦

فؤاد اباطه : ٢٥٢

فؤاد حمزه : ٢٥١

فورستر : ٢٤٢

فوزي البكري : ٢٢١

فوزي القاوقجي : ٢٢٩

فوش : ٨١

فولتير : ٧٥

فيجاني (الجنرال) : ١١٥

فينال : ٣٣٦

فيران ، جبريل : ١٢٤

فيرث : ١٠٩

فيصل : ٥٢

فيصل (سلطان عمان) : ٤١٤

فيصل بن الحسين : ١٦٤ ، ١٦٨

١٥٤ ، ١٨٩ ، ١٩٧ ، ١٩٨

٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧ ، ٢٠٨

٢١٣ ، ٢٢١ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣

٢٣٥ ، ٢٥٨

فيل ، فلوران : ١٠٠

فيليب حتى : ١٦ ، ١٠٧ ، ٣٦٥

عبد الرحمن عزام : ٤٢ ، ٢٣٨

عبد الرحمن الكواكبي : ١٨ ، ٧٣ ، ٧٥

٨٠ ، ١٣٥ ، ٤٣٥

عبد الصبور شاميت : ١٠٢

عبد العزيز بن عبد الرحمن آل سعود :

٥٢ ، ٧٧ ، ١٤٢ ، ١٥٧ ، ١٨٤

١٨٥ ، ١٨٦ ، ١٨٧ ، ١٨٩

٢٥٧ ، ٢٥٣ ، ٢٥٧

عبد العزيز النوري : ٧٣ ، ٧٨

١٠٨ ، ١٣٦ ، ٢٠٣

عبد الفتى العريسي : ١٥٣

عبد القادر الجزائري : ٥٥

عبد اللطيف شراره : ٧٠

عبد المجيد (الخليفة) : ١٨٦

عبد الملك بن مروان : ١٢٢

عبد الوهاب خلاف : ٩٤

عشمان بن عفان : ١٢٧ ، ١٢٩

عز الدين فوده : ٨٨ ، ١٨١ ، ١٨٢

٣٥٧

عزاف بن قيس : ٤١٤

عزيز خاكي : ١١٣ ، ١١٦

العزيز القاطمي (الخليفة) : ٣٢٧

عزيز علي المصري : ٦٢ ، ١٥٢ ، ١٥٣

١٥٦ ، ١٥٨ ، ١٦٣

عفيفه البستائي : ٤٠٤

العقاد : ٢٠٤

علي (الملك) : ١٨٦ ، ١٨٧

علي بن أبي طالب : ٨٤ ، ١٢٢ ، ١٢٧

١٢٩ ، ١٣٠ ، ٢١٨

علي أفندي : ٢١٦

علي أيوب : ٣٤٧

علي بن الشريف حسين : ٢١٦

علي دينار : ٦٠

علي عبد الرازق : ٨٦ ، ٨٧ ، ٨٨

١٨٢

علي يوسف (الشيخ) : ٦١

عمر بن الخطاب : ٤٣ ، ١٢٧ ، ١٢٩

عمر المختار : ٦٤

ق

القاسم الراسي : ١٩٤
قمييز : ١١١

ك

كاترين (الأميرة) : ٣٢٩
كاتيلاني : ٨١
كادالفين : ١١٢ ، ١١١ ، ١١٢
كاراده فو (البارون) : ٩٢ ، ٩١
كارنيه : ١١٥
كامل القصاب : ٢٢١
كتشنر (لورد) : ٢١٨ ، ٢١٦ ، ١٦٣
الكتشي (السلطان) : ١٩٧
كرايتيس ، بير : ١١١
كرزون (اللورد) : ٢٢٧
كريمنز ، تشارلز : ٣٨٣
كرين ، تشارلز : ١٧٠ ، ٢٢٤
كلوت بك : ١١١
كليتون ، جلبرت : ١٦٣ ، ١٨٩
كلج ، هنري : ١٧٠ ، ٢٢٤
الكواكبي = عبد الرحمن الكواكبي
كوفيليه : ٣٨٥ ، ٣٥٠
كولومب ، مارسيل : ١٧٥
كون ، هانز : ٤١ ، ٤٧ ، ٤٨
٥٥ ، ٧٨ ، ١١٨ ، ١٣٥ ، ١٤٩
١٦٥ ، ١٦٦
كوهين ، بنيامين : ٢٧٧
كيرزون : ١٧١ ، ٤٠٥
كيرك : ١٦٤ ، ١٦٧ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٤٠٥
كين : ٣٢٣

لا

لاوست ، هنري : ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٨ ، ٥١ ، ٥٣ ، ٦٧ ، ٦٩
٧٠ ، ٧١ ، ٧٢ ، ٧٣ ، ٨٠ ، ١٠٠

لابراديل ، ده : ٣٥١
لاتور ، بوييه ده : ٣١٢
لامارتين : ٤٦
لامبير : ٩١

ل

اللنبي (الجنرال) : ٢٢٢ ، ٢٢١
لوبون ، جوستاف : ٤٤
لوتسكي ، ف . ت : ٤٠٤ ، ٤٠٨ ، ٤١٥
لوجول : ١٣٦ ، ١٦٠ ، ١٦٨ ، ٢٥٢
لودفيج ، اميل : ١٠٨ ، ١١٠
لوشاتليه : ٤١
لوكونت (البارون دوبرا) : ١١٢
لويليه : ١٤٤ ، ١٤٥ ، ١٥١ ، ١٥٣ ، ١٥٧ ، ١٦٦
١٧٣ ، ١٧٦ ، ٢٣٨ ، ٢٥٣
ليتمان : ٢٤٢ ، ٣٢٨
ليوتي : ٣٠٨ ، ٣١٧

م

ماسينيون ، ل : ٩٢ ، ١٣٠
ماكهامون ، هنري : ١٩ ، ١٦٣
١٦٤ ، ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢١٨ ، ٢٢٠ ، ٢٢١
مالسيوري (لورد) : ٦٨
مالك بن نبي : ١٠٢ ، ١٠٣
مانتران : ٦٨ ، ٧٦ ، ٨٦ ، ٩٣ ، ١٥٩ ، ١٧٨ ، ٢٣٩ ، ٢٨٨
٣٣٢ ، ٣٣٥ ، ٣٣٩ ، ٣٨٣ ، ٤٣٦
ماني : ٤٢
ماهر حسين فهمي : ٢٥٤
الموردى : ٧٣
متران ، فرانسوا : ٣١٢

مجيد خوري : ١٨٣ ، ٢٨٥
محمد ادريس المستوي : ٦٤ - ٦٦
محمد ارسلان الفرزي : ١٣٦ ، ١٥١

- محمد أنور السادات (الرئيس) :
 ٧٧ ، ٣٣٩ ، ٤٠١ ، ٤٢٤ ، ٤٣٢
 محمد أنيس : ٣٧٠
 محمد بدران : ١١١
 محمد بديع شريف : ٤٣ ، ٦٨ ، ٧٣ ، ١٤٧
 محمد حافظ غانم : ٢٨٣ ، ٢٨٥ ، ٣٦٣ ، ٣٦٦ ، ٣٦٩
 محمد حسن العشماوي : ٣٢
 محمد بن الحنفية بن علي بن أبي طالب :
 ١٢٨
 محمد رستم حيدر : ١٥٣
 محمد رشاد : ١٥١
 محمد بن الرشيد : ١٨٥
 محمد رشيد رضا : ٧٣ ، ٧٤ ، ٧٨ ، ١٠٠ ، ١٣٠ ، ١٥٢
 محمد زكي علي : ٣٤٧
 محمد بن سعود : ٤٩ ، ٥٢
 محمد سلطان : ١٣٨
 محمد سلام مذكور : ٧٠
 محمد الشافعي اللبان : ٣٤٧
 محمد صبري : ١٢١ ، ١٢٣ ، ١٢٤
 محمد ضياء الدين الرئيس : ٨٩ ، ١٢٨
 محمد بن عبد الله (الملا) : ٣٧٥ ، ٣٧٦
 محمد عبد العزيز : ١١٤ ، ١٣٤ ، ١٥٠ ، ٢٧٣
 محمد بن عبد الوهاب : ١٨ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥٢ ، ٥٤ ، ٤٣٤
 محمد عيلم : ١٨ ، ٦٧ ، ٧٤ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ١٠٠ ، ١٤١
 محمد علي باشا : ٥٤ ، ١١٣ ، ١١٤ ، ١١٥ ، ١١٧ ، ١٦٠
 محمد بن علي الأديسي : ١٨٣
 محمد بن علي السنوسي : ١٨ ، ٥٦ ، ٥٩ ، ٣٢٦ ، ٤٣٤
 محمد علي علوي : ٣٤٦ ، ٣٤٧
 محمد قزاد جلال : ٣٥٥
- محمد فؤاد شكرى : ٥٧ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٣٦ ، ٦٥
 محمد كرد علي : ١١٤ ، ٢٠٤
 محمد بن الكتوز : ٥٨ ، ٥٩
 محمد المحصاني : ١٥٣
 محمد محمود : ١٩٩
 محمد مصطفى المراغي : ٢٦٧
 محمد المهدي السنوسي (السيد) :
 ٥٩ ، ٦٠ ، ١٤١
 محمد باش حمبا التونسي : ١٦٢
 محمود الداود : ٤١٦
 محمود الحقييف : ١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٤١
 محسود سامي البارودي : ١١٤ ، ١٣٨
 محمود شوكت : ١٥١
 محمود فتحي : ٩١
 محمود كامل : ١٢٢ ، ١٢٨ ، ١٧٧ ، ٢٦٦ ، ٢٩٥ ، ٣٢٣ ، ٣٤٧ ، ٣٩٩ ، ٣٤٩
 محمود كعت : ٣٢٤
 المختار التقفي : ١٢٧ ، ١٢٨
 مختار الملح : ٢٢١
 مختار ولد داهه : ٣٣٢
 مزدك : ٤٢
 المستعصم (الخليفة) : ٨٤
 المستنصر : ٨٤
 المستورد بن علفة : ١٢٧
 مصطفى عيد الرزاق : ٦٩
 مصطفى كامل : ١٤٥
 مصطفى كمال : ٦٢ ، ١٨٢
 صاوي : ٨٤ ، ١٣٠
 معروف الرصافي : ٢٠٤
 المير لدين الله الفاطمي : ٢٠١
 معمر القذافي (الرئيس) : ٤٢٤
 مكنونالك : ٢٢٧
 مكرم عبيد : ١٧٩ ، ٢٤٨
 منتسكيو : ٧٥
 منسى علي : ٣٣٦

هشام (الخليفة الأموي) : ١٢٨

هلبيراند : ١٢٥

هلتون ، هارولد : ٣٧٠

هوجارت (الكوماندور) : ١٩

١٦٦ ، ٢٢١

هورويتز : ١٨٣ ، ١٨٩ ، ١٩٥

١٩٩ ، ٢٠٨ ، ٢١٢ ، ٢٢٣

٢٤٧ ، ٢٩٨ ، ٤٠٤ ، ٤٠٥

٤٠٨ ، ٤٠٩ ، ٤١٣ ، ٤١٤ ، ٤١٩

هوريو ، أ : ٣٣٢ ، ٣٣٣ ، ٣٨٥

هيودتس : ١٦ ، ٢٤٢

هيكل : ٢٠٤

هيلير ، بارتيلمى سان : ١٤٠

موسى ، مارسيل : ٣٥١

موسكيل : ٢٧٣ ، ٢٧٩ ، ٢٨٠

٢٨٢

موسى بن نصير : ٣٢٨

موسى التكرورى (السلطان) : ٣٢٦

مونتاجو ، ادوار : ٢٢٣

مونتاني ، روبير : ١٩ ، ٥٣

مونى ، رايوند : ٣٢٣ ، ٣٢٥

ميخائيل مشاقه : ١١٦

ميزير : ٣٢٣

ميشمو : ٢٠٩

ميشيه : ٦٩

ميلر ، ديفيد هنتر : ١٦٩

و

الواثق بالله : ١٠٧

والروند : ٢٢١

وايزمان : ٢٢٣ ، ٢٢٧

وحيد رافت : ٤١١

ولسن ، وودرو : ١٦٨ ، ١٧٠

٢٠٥ ، ٢٢٤

وتحت (الجنرال) : ٢٢١

وولف ، جان : ٢٥ ، ١٧٤ ، ٣٦٧

٣٧٨

ويغيل ، لورد : ١٦٥

ي

يحيى بن ابراهيم : ٣٢٥

يحيى (الامام) : ١٨٣

يحيى بن محمد حميد الدين : ١٩٤

١٩٦

يس الهاشمى : ١٥٤

يوسف شلاله : ٢٢٣

يوسف العظيمة : ٢٠٨

يوسف هيكل : ٢٤٨

يبب ، م : ٣٠ ، ٨٠

ن

نايوليون : ١٠٨

الناصر بن قلاوون : ٣٢٦

ناظم القدسي : ٣٥٤

نجدة بن عامر : ١٢٧ ، ١٢٨

نجيب الأرمنازى : ٢٠٥

نجيب غازورى : ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٤٨

نדרه مطران : ١٧٣

نكروما ، كوامى : ٣٩٠

نور الدين سرايب : ١٦٣

نيازى أحمد زكريا : ٨٣ ، ٩٤ ، ٩٦

نيبير : ١١٧

نيجيل : ٣٠٩

هـ

هابسبرج : ١٥٣

هاراب ، جورج : ١١٧

هاكسلى : ٢٣٤

هاليفى : ٣٢٨

هامفريز ، فرنسيس : ١٨٩

هانوتو ، جايريل : ٦٦

مطبخ الحبيبة للفترة الستة لشباب

رقم الاصدار: ١١٨ / ١٩٧٧

١٩٧٧ ١١٨ ٤٠١ ١٩٧٧ ISBN



